

893.791

G3452

Q V. 7

Columbia University
in the City of New York
Library

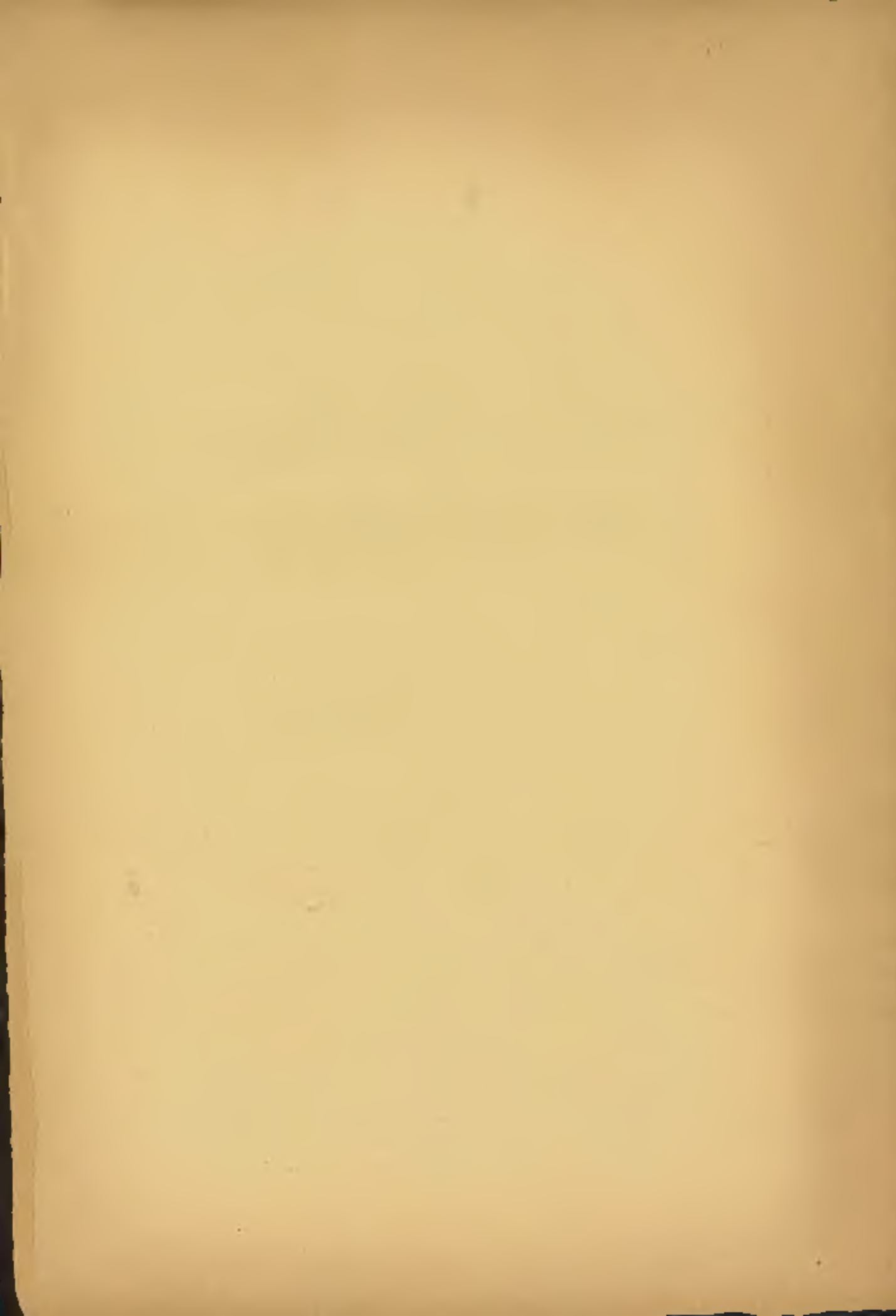


BOUGHT FROM

Alexander L. Cotheal Fund
for the
Increase of the Library
1896







﴿الجزء السابع﴾

من كلب انحاء السادة المتقين بشرح اسرار احياء
 علوم الدين تصنيف خاتمة المحققين وعمدة ذوي
 الفضائل من المدققين العلامة السيد محمد
 ابن محمد الحسيني الزبيدي الشهير
 بموافي رحمه الله وأئامه
 من قبض فضله
 خزيل الرضا
 آمين

﴿تقديمه﴾

حيث نلتحق ان الشارح لم يستكمل جميع الاحياء في بعض
 مواضع من تشرحه فتدبرها لفائدة وضعنا الاحياء المذكورة في
 هامش هذا التشرح

﴿قد صارت مقابلة هذا الجزء على نسخة بخط المؤلف﴾

﴿بمحضرة من خزانة السادات﴾

﴿ الجزء السابع ﴾

من كتاب تحف السادة المتقين بشرح اسرار احياء
علوم الدين تصديق حقايق الحقين وعمدة ذوي
الفضائل من المدققين العلامة السيد محمد
ابن محمد الحسيني الزبيدي الشهير
بمرتضى رحمه الله وأئانه
من قبض فضله
خزير الرضا
آمين

﴿ تنبيه ﴾

حيث تحقق ان الشارح لم يستكمل جميع الاحياء في بعض
مواضع من شرحه فتتم بها القائمة ونضع الاحياء المذكورة في
دامش هذا الشرح

• (قد صارت مقابلة هذا الجزء على نسخة بخط المؤلف) •

• (مختصرة من خزنة السادات) •

بسم الله الرحمن الرحيم

وصلى الله على سيدنا محمد الله ناصر كل صابر الجدة الذي لا يستفح بأفضل من اسمه كلام * ولا يستفح
 بأحسن من صنعه مرام * الوهاب المنان * متبوع الاحسان بالاحسان * الذي لا يخبر الامته * ولا فضل
 الا من لديه * وأشهاد لاله الا الله وحده لا شريك له الجليل العوائد * الجزيل الفوائد * أكرم
 مسؤل * وأعظم مأمول * وأشهد أن سيدنا محمدا عبده ورسوله * وجيبه وخطيله * سيد البشر *
 الامير المعروف الناهي عن المنكر * الوافي وعده * الصادق وعده * صلى الله عليه وعلى آله وأصحابه
 المخصوصين بعلو الهمة * والخاصين الفضائل الجسة * صلاة تشرق اشراق البدور * وتتردد تردد
 أنفاس الصدور * وسلم وكرم * وشرف وعظم * وبعد فهذا شرح (كتاب الامير المعروف والناهي
 عن المنكر) وهو التاسع من الربع الثاني من كتاب الاحياء للإمام حجة الاسلام بحر العلوم الزاهر * الجامع
 لأنواع المفاتيح * أبي حامد محمد بن محمد بن محمد الغزالي * سقى الله نواه صوب غيث رحمته المتوالي *
 يشرح ظاهرها الخاطئة * ويوضح بالتبسيط على سراح الخاطئة * ويفسر مدارج تحقيقاته المهمة *
 ويكشف عن معضلات مباحثه المدلهمات * على وجه رائق بيسهل طريق القاد * ونهج شائق يتوسعا
 للوصول الى المراد * والله أسأل أن يمدنا بمنافع نعماته * ويعبد علينا من نوافع بركانه * وهو الموفق
 لا اله غيره ولا خير الاخير * قال المصنف رحمه الله تعالى (بسم الله الرحمن الرحيم) واستفح به كتابه
 تيمنا باسمه الكريم واقتفاء لآثار حبيبته الرسول الكريم ثم فقه بقوله (الجدته) جعلا بين الآثار
 ورعاية لسبب الاخبار وفي كل من الجملتين كلام تقدم بعضه في الكتب السالفة من هذا الكتاب
 واشتهرت مباحثهما بين أولى الالباب (الذي لا يستفح الكتب) جمع كتاب وهو في الاصل اسم للصحيفة
 مع المكتوب فيه (الاجمعه) أي ثابته عليه بما أتى به على نفسه على لسان أنبيائه ورسوله والاستفحاح

(كتاب الامير المعروف
 والناهي عن المنكر وهو
 الكتاب التاسع من ربع
 العادات الثاني من كتب
 احياء علوم الدين)
 (بسم الله الرحمن الرحيم)
 الحمد لله الذي لا يستفح
 الكتب الاجمعه *

ولا تستغنى النعم الا بواسطة
كرمه ورقته * والصلاة
على سيد الانبياء محمد رسوله
وعليه وعلى آله الطيبين
وأصحابه الطاهرين من
بعده * (أما بعد) * فان
الامر بالمعروف والنهي
عن المنكر هو القطب
الاعظم في الدين * وهو
المهم الذي اشبع الله له
النبين أجعين * ولوطوى
بساطه وأعمل علمه وعمله
لتعلمات النبوة واضمحلت
الديانة وبعث الفترة وفشت
الضلالة وشاعت الجهالة
واستسرى الفساد واتسع
الحرق وخربت البلاد
* وهلك العباد * ولم يشعروا
بالهلاك الا يوم التناد * وقد
كان الذي خفنا أن يكون
* فأنالله * وانا اليه راجعون
* اذ قد اندرس من هذا القطب
عمله وعلمه وانجلى بالسكينة
حقيقته ووجه قاستولت
على القلوب مدهاته الخالق
وانجست عنها مراقبته
الخالق واسترسل الناس في
اتباع الهوى والشهوات
استرسال البهايم * وعز
على بساط الارض مؤمن
صادق لا تأخذه في الله لومة
لائم * فن سعى في تلافى
هذه الفترة وسد هذه اللومة
امامتك فلا يعملها أو متقلدا
لتفديها بمجد هذه السنة
الدائرة ناهضا باعبائها
ومتمسكا في احبائها كان
مستأثرا من بين الخلق باحباء
سنة أقصى الزمان

الاستبداء استفعال من الفتح الذي هو إزالة الانغلاق والاشكال أي لا تكون مسدودة الاية كره
(ولا تستغنى النعم) أي لا تستعطي والاستغنى استفعال من النعم فكون وهو العطاء والنعم بكسر ففتح
جمع نعمت (الا بواسطة كرمه ومجده) والكرم افادة ما يتيقن لا لغرض والمجد سعة الكرم فمن كان واسعا
في كرمه تستغنى منه الرغائب وجلب العطايا فكان سعة كرمه صارت واسطة للطلب (والصلاة)
والسلام (على سيدنا محمد رسوله وعبد) أشار به الى وجهى النبوة فمن حيث الحق وجه العبودية
ومن حيث الخلق وجه الرسالة والعبودية أشرف المقامات ولذا ذكر بها في جملة آي من القرآن واليه
أشار الشاعر
لا تدعني الا يا عبدك * فانه أشرف اسمائها

وذكر الصلاة غير مقررة بالسلام في اختلاف بين العلماء وقد تقدمت الإشارة اليه في أول كتاب العلم
(وعلى آله الطيبين وأصحابه الطاهرين من بعده) طيبهم الله تعالى وطهرهم من كل دنس ورجس حتى
صارت صلاحيته لاهيته وقرائته وحجته (أما بعد فان الامر بالمعروف) وهو ما قبله العقل وأقره
الشرع ووافق كرم الطبع (والنهي عن المنكر) وهو ما ليس فيه رضا لله تعالى من قول أو فعل (هو
القطب الاعظم في الدين) وأصل القطب هو الخط المستقيم الواصل من جانب الدائرة الى الجانب الآخر
بحيث يكون وسطه واقفا على المركز (وهو المهم الذي اشبع الله النبين أجعين) يقال اشبع له واليه
وابتغى بعثه أيضا وابتغى وجهه والمهم من الامور ما قصد اليه ببذل المهمة والغرض من بعثة الانبياء
اصلاح امور الدنيا وامور الآخرة فاصلاح امور الآخرة معرفة الله تعالى وتلقى شرائعه التي شرعها
الله لعباده واصلاح امور الدنيا بانظام معاشهم واتفاقهم على كلمة الحق وحسن معاملتهم وكل ذلك لا يتم
الا بانتماء المؤمن والمؤمنين الى الله تعالى عن كل مانع مني الله عنه وأنكره (ولوطوى بساطه) وهو تكايفه عن
الاعراض عنه (وأعمل) أي تزيه (علمه وعمله) أي معرفته بتدريسه وأركانه والعمل به (تعلمت النبوة)
أي شاعتها (واضحلت الديانة) أي انجلى أثرها (وبعث الفترة) أي السكون والهدوء (وشاعت
الضلالة) أي ظهرت (واستسرى الفساد) أي طار شره وقوى وفي نسخة انتشر أي ظهر (واتسع
الحرق) على رافعه (وخربت البلاد) باختلاف كلمة أهلها (وهلك العباد) بتعدى القوي على الضعيف
(وان لم يشعروا بالهلاك) لانغماسهم في بحر الخيرة (الي يوم التناد) أي القيامة حيث يتنادى بعضهم
بعضا (وقد كان) أي وجد ووقع (الذي خفنا) منه (أن يكون) فباسم الا لتتقى بكلمة الاسترغام
(انا لله وانا اليه راجعون) هذا قاله المصنف في رأس الخمسة فكيف لو أدرك زمانه ونحن على رأس
المائتين بعد الالف ولا قوة الا بالله ثم شرع يبين ما حوله به الاسترغام فقال (اذ قد اندرس من هذا القطب
عمله وعلمه) أي انطمس اثر العامل به وكذا العالم بقوانينه وحدوده (وانجلى بالسكينة حقيقة ورسمة)
فلم يبق الا اسمه (واستولت على القلوب مدهاته الخلق) فبرى أحدهم منكرا يعذر على دفعه فلا يدفعه
حفظا للجانب مرتكبسه أو قلته مبالاة في الدين (وانجست عنها مراقبته الخالق) جل جلاله (واسترسل
الناس في اتباع الهوى والشهوات) أي استولت نفوسهم في اتباع ما تميل وتفرغ اليه من مسئلة ذات
الشهوات من غير داعية الشرع (استرسال البهايم) في مراعيها (وعز على بساط الارض) أي وجهها
أي قل وتدرو وجود (مؤمن صادق) في اعماله كامل في احسانه من (لا تأخذه في الله) أي لاجله لومة
لائم) وعذلة عاذل (فن سعى في تلافى) أي تدارك (هذه الفترة وسد هذه اللومة) بالضم أي الخلل
الواقع فيه ككلمة الخاطئ (امامتك فلا يعملها) بأن يعلم الناس بما أعطاه من بيان قوانينها ورسومها
وحوددها ان لم يكن أهلا للعمل بها (أو متقلدا لتفديها) وامضائها ان كان قادرا على ذلك (بمجد هذه
السنة الدائرة) أي المندثرة (ناهضا) أي قائما (باعبائها) أي بائسياتها (ومتشعرا في احبائها) أي
بمحبتيها (كان مستأثرا) أي مخصوصا (من بين الخلق) أي من دونهم (باحبائه سنة أقصى الزمان) أي

ذلك عاصرو وكانوا يعتقدون كانوا لا يشاهدون عن مسكر فعنه منس ما كانوا يعرفون وهددوا في شدة نعل منصف فيهم لانه منكم انهم
عن المسكر وقال عمرو بن كلثوم حيراما حرجت للناس امرور بالمعروف ونهي عن المنكر (o) وهددوا على نعله لانه بالمعروف

وهي في لانه (ذلك عاصرو) رسلهم (وكانوا يعتقدون) في نعت وروث حدود ثم في عند عهم فصل
كانوا لا يشاهدون عن مسكر فعنه منس ما كانوا يعرفون وهددوا في شدة نعل منصف فيهم لانه بالمعروف
استحقاقهم للجنة) التي هي المردود بعد من رجعتا في (مركبهم) التي هي مسكر) حرجت بطريق
من حديث أبي موسى الاسعري ربيعة قال من كان فليترك من غير تركيل الناس عامل منهم الخطية
صهاه انه هي تعبر برافدا كان من له وحاشه دوا كيلة وشاربه كانهم به عن الخطية لانه لانه
رأى في ذلك منهم ضرب شارب بعضهم عن بعض وبعثهم على ساد وروث في من من ذلك عاصرو
وكانوا يعتقدون وهي من نجد سده من بالمعروف ونهي عن المنكر وحثهم على من عن بد منسى
ولنا طرية على الحق طرا وبصر من الله تعالى بعضكم على بعض وبلغكم كنعهم (وقال تعالى)
تخاطبنا هذه الامه (كنتم حيراما حرجت للناس امرور بالمعروف ونهي عن المنكر وهددوا على نعله
وصلة الامر بالمعروف ونهي عن المنكر دس هم كانوا به حيراما منقول تعالى قلنا انما هو ما ذكرنا
به) وأعرضوا عنه (تجنب الذين يهون عن سوء) وهو منكر من الله جل وقول (وهددوا
صلوا) عهم بمخالصهم لاورم الحلق (عداب شمس) في شدة نعل منصف فيهم لانه بالمعروف
الآية (انهم استعدوا لانه انما بالنهي عن المنكر) وفي بعض حاشا سوء (وبدل ذلك لوجوب
أما وقال تعالى الذين سلكوا في الارض فاموا صلاتهم وقوا ركعة وامنوا بالمعروف ونهي عن
المنكر فممن ذلك لانه لانه (والركعة) وهم من عدل لانه (في بعض حاشا سوء) وقال تعالى
وهددوا على امر وايقوا وهددوا على امر وهددوا وهو مخرج ومعنى العرب حث عابه) في
ايمن بعدكم بعضي طير (وقال صريحي) معونه (دس ساد وروث) في عدى
(تجنب لانه كان) في القدره (وقال تعالى لولا انهم ارباب) في بعضا (وورث الى العدم
الاهي) (والاحد من قولهم لانه) في اسكر (وكانهم سمع) وهو لانه صرف ابدى
الرشوة (سليم كانوا يصعبون) وهددوا به في من عوب لا كذب كانوا لانه في
جمعوا على ان لانه سمع به رشوة في اجسامهم وهددوا في حكامهم وكانوا يرسون
وقسوت من رشاهم وقال حسي في هذه الآية انما لكاهم بسعوا كذب كذب في عواصمه
ويأتهم رسوة يتخدومون كانوا جمعوا كذب وكاهم رسوة (من اسمهم كانوا في)
كانوا يعتقدون (وقال تعالى ولا كان من غير من فكم ذلوا في يهود عن ساد في الارض
دس به هلك حيرامهم) انكونهم عن الامر بالمعروف ونهي عن المنكر (لا لانه هم كانوا في
استاد في الارض) وهو كل مسكر شره وعرفه (وقال تعالى يا ايها الذين آمنوا كونوا خير من السابقين)
أي لعدل (سهادته ولو على أنفسكم وولاهي وهددوا في امر المعروف لانه لانه لانه لانه
وقال تعالى لا تخبري كثر من يحوهم الامن من صدقه او معروف او صلاح بين الناس ومن بعد ذلك
انهم من صدقة في سدوق وثبة آخر عصب) بوعده حرم عصب الذي هو حرمه كفي حديث نيس مرفوعا
بين امر بالمعروف والاصلاح ومعهم عن استاد والاختلاف حرجت في من حديث في ثوب مرو
قال يا أيها ثوب لا ذلك على صدقة نرضى انهم ورحوله توصعها فالي ولتصعب من من اذاه وهددوا
وتفارب بهم اذ تسعدوا وأخرج اس المدر واين أبي حنيفة عن عديته من حبيب سادات قال كنت
حاشا مع محمد بن كعب القرظي فأناء رحل فقال له القوم أين كنت فقال أصلحت بين قوم فقال محمد بن
كعب أصلحت لك منس آخر لمحمد بن ثور الآية لا تخبري كثيرا في آخرها (وقال تعالى وان طائفتان من

وهي في لانه (ذلك عاصرو) رسلهم (وكانوا يعتقدون) في نعت وروث حدود ثم في عند عهم فصل
كانوا لا يشاهدون عن مسكر فعنه منس ما كانوا يعرفون وهددوا في شدة نعل منصف فيهم لانه بالمعروف
استحقاقهم للجنة) التي هي المردود بعد من رجعتا في (مركبهم) التي هي مسكر) حرجت بطريق
من حديث أبي موسى الاسعري ربيعة قال من كان فليترك من غير تركيل الناس عامل منهم الخطية
صهاه انه هي تعبر برافدا كان من له وحاشه دوا كيلة وشاربه كانهم به عن الخطية لانه لانه
رأى في ذلك منهم ضرب شارب بعضهم عن بعض وبعثهم على ساد وروث في من من ذلك عاصرو
وكانوا يعتقدون وهي من نجد سده من بالمعروف ونهي عن المنكر وحثهم على من عن بد منسى
ولنا طرية على الحق طرا وبصر من الله تعالى بعضكم على بعض وبلغكم كنعهم (وقال تعالى)
تخاطبنا هذه الامه (كنتم حيراما حرجت للناس امرور بالمعروف ونهي عن المنكر وهددوا على نعله
وصلة الامر بالمعروف ونهي عن المنكر دس هم كانوا به حيراما منقول تعالى قلنا انما هو ما ذكرنا
به) وأعرضوا عنه (تجنب الذين يهون عن سوء) وهو منكر من الله جل وقول (وهددوا
صلوا) عهم بمخالصهم لاورم الحلق (عداب شمس) في شدة نعل منصف فيهم لانه بالمعروف
الآية (انهم استعدوا لانه انما بالنهي عن المنكر) وفي بعض حاشا سوء (وبدل ذلك لوجوب
أما وقال تعالى الذين سلكوا في الارض فاموا صلاتهم وقوا ركعة وامنوا بالمعروف ونهي عن
المنكر فممن ذلك لانه لانه (والركعة) وهم من عدل لانه (في بعض حاشا سوء) وقال تعالى
وهددوا على امر وايقوا وهددوا على امر وهددوا وهو مخرج ومعنى العرب حث عابه) في
ايمن بعدكم بعضي طير (وقال صريحي) معونه (دس ساد وروث) في عدى
(تجنب لانه كان) في القدره (وقال تعالى لولا انهم ارباب) في بعضا (وورث الى العدم
الاهي) (والاحد من قولهم لانه) في اسكر (وكانهم سمع) وهو لانه صرف ابدى
الرشوة (سليم كانوا يصعبون) وهددوا به في من عوب لا كذب كانوا لانه في
جمعوا على ان لانه سمع به رشوة في اجسامهم وهددوا في حكامهم وكانوا يرسون
وقسوت من رشاهم وقال حسي في هذه الآية انما لكاهم بسعوا كذب كذب في عواصمه
ويأتهم رسوة يتخدومون كانوا جمعوا كذب وكاهم رسوة (من اسمهم كانوا في)
كانوا يعتقدون (وقال تعالى ولا كان من غير من فكم ذلوا في يهود عن ساد في الارض
دس به هلك حيرامهم) انكونهم عن الامر بالمعروف ونهي عن المنكر (لا لانه هم كانوا في
استاد في الارض) وهو كل مسكر شره وعرفه (وقال تعالى يا ايها الذين آمنوا كونوا خير من السابقين)
أي لعدل (سهادته ولو على أنفسكم وولاهي وهددوا في امر المعروف لانه لانه لانه لانه
وقال تعالى لا تخبري كثر من يحوهم الامن من صدقه او معروف او صلاح بين الناس ومن بعد ذلك
انهم من صدقة في سدوق وثبة آخر عصب) بوعده حرم عصب الذي هو حرمه كفي حديث نيس مرفوعا
بين امر بالمعروف والاصلاح ومعهم عن استاد والاختلاف حرجت في من حديث في ثوب مرو
قال يا أيها ثوب لا ذلك على صدقة نرضى انهم ورحوله توصعها فالي ولتصعب من من اذاه وهددوا
وتفارب بهم اذ تسعدوا وأخرج اس المدر واين أبي حنيفة عن عديته من حبيب سادات قال كنت
حاشا مع محمد بن كعب القرظي فأناء رحل فقال له القوم أين كنت فقال أصلحت بين قوم فقال محمد بن
كعب أصلحت لك منس آخر لمحمد بن ثور الآية لا تخبري كثيرا في آخرها (وقال تعالى وان طائفتان من

شهد الله ولو على أنفسكم أو الوالدين والأقربين وذلك هو الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وهددوا في شدة نعل منصف فيهم لانه بالمعروف
من امر صدقة وهددوا في شدة نعل منصف فيهم لانه بالمعروف (وقال تعالى وان طائفتان من

بينهما الآية والاصلاح
 تنهى عن البقي واعادة الى
 افعالهم لم يفعلوا
 امرته تعالى فقال
 دة تنهى عن البقي حتى تنهى
 الى امر الله وذلك هو الله
 عن المنكر (واما الاختيار)
 فيها ما روى عن ابي بكر
 اصدق رضى الله عنه
 كان في خطبة خطبها
 الناس انكم تقرضون الله
 لا يؤدوكم عن حذو
 تأدوكم عن حذو
 انكم لا يصركم
 من الله انتم ومن
 سمعت رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يقول ما من قوم
 عملوا بالمعاصي وقهم من
 ينكر ان يكر عليهم فلم
 يفعل الا يؤشرك ان يعمهم
 الله بعد ان يسلط الله ورسوله
 عن النبي صلى الله عليه
 وسلم ان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم عن تفسير قوله
 تعالى لا يصركم من الله
 اذا هديتم فقال يا ابا عبد
 الله العنبري وانه عن
 المنكر فادار آيت تحيا
 صلوات الله وسلامه
 وتقرع على راسه
 رايه في ذلك
 عن العوام اسم ورا
 دة كمنع الابل من
 للمفسد فيها مثل الذي
 انهم عليه خرج منكم
 قبل بل منهم رسول الله
 قال لا يلزمكم لا يصركم
 على الخير أعوانا ولا يجدون
 عيسى عونا

مؤمنين اقتلوا فاصلوا
 بينهما الآية والاصلاح
 تنهى عن البقي واعادة الى
 افعالهم لم يفعلوا
 امرته تعالى فقال
 دة تنهى عن البقي حتى تنهى
 الى امر الله وذلك هو الله
 عن المنكر (واما الاختيار)
 فيها ما روى عن ابي بكر
 اصدق رضى الله عنه
 كان في خطبة خطبها
 الناس انكم تقرضون الله
 لا يؤدوكم عن حذو
 تأدوكم عن حذو
 انكم لا يصركم
 من الله انتم ومن
 سمعت رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يقول ما من قوم
 عملوا بالمعاصي وقهم من
 ينكر ان يكر عليهم فلم
 يفعل الا يؤشرك ان يعمهم
 الله بعد ان يسلط الله ورسوله
 عن النبي صلى الله عليه
 وسلم ان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم عن تفسير قوله
 تعالى لا يصركم من الله
 اذا هديتم فقال يا ابا عبد
 الله العنبري وانه عن
 المنكر فادار آيت تحيا
 صلوات الله وسلامه
 وتقرع على راسه
 رايه في ذلك
 عن العوام اسم ورا
 دة كمنع الابل من
 للمفسد فيها مثل الذي
 انهم عليه خرج منكم
 قبل بل منهم رسول الله
 قال لا يلزمكم لا يصركم
 على الخير أعوانا ولا يجدون
 عيسى عونا

وقال صلى الله عليه وسلم ان الله لا يعذب الخاصة دون العامة حتى يري المكروه من طهرهم وهم قادرون على ان يسكروه ولا يسكروه وروى أبو أمامة الباهلي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال كيف يتم د طبعكم وكم وصفى شياكم وثر كنتم جهادكم قالوا وان ذلك كان ما رسول الله قال نعم والذي نفسي بيده وشد منه سكربت قالوا وما شد (٩) به ما رسول الله من كيف

[illegible]

(٤ -) (انحاء اسادة المتقين) - (ماسع)
 به حتى الاحكام به لا يعدم حظه وان يجزم من قبضه له وهذا الحديث يدل
 على انه لا يجوز دخول دور العدالة والعسقية والاحصاء وصح التي يتهددها كبريتها ولا يقدر على تعديدها فان اللغة تنزل على من
 حصر ولا تحوله مشاهد المسكر من غيبير حاجه اعتمد زبانه حر ولهذا اخبار جماعة من اسلافنا يعرفون المشاهدة المسكرات
 في الاسواق والاعباد والمجامع وعجزهم

صلى الله عليه وسلم أوحى
الله تبارك وتعالى إلى ملك
من الملائكة أن طلب
مدينة كذا وكذا على
أهلها فقال يارب انصبر
عبدك فلا لم يعصك
طرفة عين قال ألقها عليه
وعليم قال وجهه لم
يتعرف في ساعة فما قامت
عائشة نرعى الله ما قال
رسول الله صلى الله عليه
و سلم عذب أهل قريته فيها
ثمانية عشر ألفا جعلهم
الأنبياء قنوا يا رسول الله
كيف قال لم يهلكوا
يعصون الله ولا أمرت
بالمعروف ولا ينهون
عن المنكر وعن عسرة
عن أبيه قال قال موسى
صلى الله عليه وسلم يارب
أى عبادك أحب إليك
قال الذى يتسرع إلى
هواى كما يتسرع السر
إلى هواه و الذى يكاف
بعضاى بالصالحين كما
يكاف الصبي بالذى
والذى يعصب إذا أبت
مخارفى كما يعصب الثمر
بذرة قال التمراد عصب

لنفسه ثم قال قل يا من آمن كثروا وهديا يدل على تصليه حسنه مع ضد الحروف وقال ثور بن عيسى قال أبو بكر الصديق رضي الله عنه يا رسول الله هل من جهاد غير قتال أشركين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم بأبنا نكران لله تعالى مجاهدين في الأرض أفضل من الشهداء أحياء ممزوقين عشوت على الأرض يباهي الله بهم ملائكة سمعهم ووزنهم الحمد كذا تربت ثم سأله رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أبو بكر رضي الله عنه يا رسول الله من هم قال هم الأمم رب المعروف والدهوب عن الله كرو لمخوف في الله والمبعصونه في الله ثم قال والذي نفسي

يده راحة يدهم ايكوب في معرفه فوق اعراق فوق عرف اشهدا لعرفه منها لاعة اة اة باب منها
 ابا فوب وار مرد لا حصري كل باب نور اب الرجل منهم لبر و ح ثلاثه ثة ف حوراء قاصرات الطرف
 عني كما اعت لي واحدة من فسر بها تقول به قد كر يوم كذا وكذا اعراف فيه بالمعروف ونهبت عن
 مسكر كل نقت الى واحدة من ذكرته كل مقام امر فيه معروف ونهي فيه عن مسكر (قال العري
 الحديث سار له لم فعله عني اصل وهو مسكر (وعن عتيبة بن الجراح) رضى الله عنه وهو احد
 عشرة اشيرة (قلت يا رسول الله اى شهيد كرم على الله تعالى قال رجل قام الى والدنا و امره
 يا معروف ونهى عن المسكر فقتله قال لم يقتله قال انعم لا يجزى عنه بعد ذلك وان عاش ما عاش) قال
 العراقي رواه ابن ابي رزق الى قوله فقتله وهذه الزيادة منكروة وفيه انا الحسن غير متروك لا يعرف اه قالت
 وأخرج الديلمي في مسند الفردوس من حديث عتيبة بن الجراح مر فو عاقت بنو اسرائيل ثلاثة
 واربعمي سبام قول السمار فقام مائة واثنا عشر رجلا من عبادهم فأمرهم ونهواهم عن المسكر فقتلوا
 جميعا في حرمهم ايسر ذكرهم شهيد عني عن الذين كفروا من بني اسرائيل الايات (وقال الحسن
 بصري) رحمه الله تعالى مرسل (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم افضل شهداء أمتي رجل قام الى امام
 سار وأمره بالمعروف ونهى عن مسكر فقتله عني ذلك فهو الشهيد مرته في الجنة من حرة (وجعفر
 العراقي لم رة من حديث الحسن ونعاكم في المستدرک وضع اسناده من حديث جابر سيد الشهد حرة
 مرسله ذلك ورجل قام الى امامه فزأمره ومناه فقتله اه فقتل وكذلك رواه الخطيب في تاريخ والاصبا
 في مختارة من حديث جابر (وقال عمر بن الخطاب رضى الله عنه سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
 من يقوم قوم لا يمرور به فيقتلهم من يقوم قوم لا يمرور به يقاتلهم بالمعروف ولا يهوى عن المسكر) قال
 العراقي روه أبو شعيب بن حماد من حديث جابر سيد ضعيف وأما حديث عمر فأشار اليه أبو منصور
 الديلمي في مسند الفردوس قوله في انساب ورواه عني بن معاذ في كتاب الطاعة والمعصية من حديث
 الحسن مرسل اه وقد ورد في متصل امر بالمعروف أخبار كثيرة توجد مغرقة في كتب الحديث وقد
 عني بجميعها جماعة من المتقدمين منهم الحديث أبو بكر بن أبي الدنيا فاني سألا مرید عليه من أراد الزيادة
 عليه كتاب الامر بالمعروف له (وأما الآثار فقد قال أبو البرداء رضى الله عنه سأمرن بالمعروف ونهوا
 عن المسكر وألبس الله عليكم سلطانا لا يحل كبيركم ولا يرحم صغيركم ويدعو عليه خياركم ولا
 ينسحب بهم وينصرفون فلا تنصرون وتنصرون ولا يظفركم وقد أخرجه عدد من حديث
 المر فو عا في حديث طوس بن رابدة بن عتيبة يده لتعريف بالمعروف ونهوا عن المسكر أو يسلطان الله
 عليكم فمرواكم ثم شهد عوت خياركم فلا ينصحبوكم (ومثل حديثه) بن ابيان رضى الله عنه (عن عتيبة
 الاحياء فقال لذي لا يسكر اكر يده ولا نساها ولا نقله) أخرجه أبو عبيد في الخلية من طريق خلاد
 بن عبد الرحمن بن ابي الاطيل حديثه اجمع حديثه يقول ما فيها الناس الا نسوي عن عتيبة الاحياء ثم
 من الحديث وروى عن اسام بن مسكر بنقه وبيه وسابه والحق استكمل ومهم من يسكر بنقله ولساه
 كاه يده وشعة من الحق ترك ومهم من يسكر نقابه كاه يده ولساه وشعنين من الحق ترك ومنهم من
 لا يسكر بنقله ولا نساها ولا عتيبة الاحياء (وقال) أبو يحيى مالك بن دينار بصري رحمه الله تعالى دها
 رواه أبو يعين في الخلية فقال حدثنا أبو عمرو بن عثمان حدثنا عبد الله بن أحمد حدثني علي بن مسلم حدثنا
 بن حدثنا جعفر بن سليمان قال سمعت ما كذا يقول (كان جعفر بن حمار بن اسرائيل يعني بساه

ولا قلبه وقال مالك بن دينار كذا

والرجال

عليكم سلطانا طاملا لا يعزل كبيركم ولا رجم صغيركم ويدعو عبدا مختاراكم فلا يفتخروا بهم
وتتفرون ولا تنصرون وتستهفرون ولا تعفرونكم ومثل حديفة رضي الله عنه عن ميتة
ولا قلبه وقال مالك بن دينار كان جرح من جرحني امرئ مثل نفسي

الرجال والنساء منزلة بعضهم وبذکرهم ما دام به عروجل فرأى بعض بنه لونا وقد تغير بعض نساء فقال مهلا ما بي مهلا وسهلا وسهلا
سرى به فافزع نجاته وانهضت امرأته وقيل سوء في الجيش ورجى منه تعانى بي ومانه أن حسمه لانا حسمه لانا لا أخرج من صدك
صديقا أبدا أما كان من غصبتك لأن قلت مهلا بي مهلا وهل حديقته أتى على الناس وما لأن تكون بهم بجنة حمار حب لوسم
من مؤمن ما من هم وبها هم ورجى الله تعالى أن يوسع صدور عباده السلام (١٢) في ميثاق من قومك رعى ألقاس

فذابهم وسحقهم فقام
 شرارهم فقال يا رب هؤلاء
 لا شرارفا بال الانبياء
 قال انهم لم يعصبوا لعصي
 وواكلوههم وشاربوهم
 وقال بلال بن سعدان
 المعصية اذا انقضت لم تصر
 الا صاحبا قد علمت ولم
 تغير اصرت بالعامه وقال
 كعب الاحبار لابي مسلم
 انطواني كيف منزلك
 من قومك قال حسنة قال
 كعب ان التوراة تقول
 عبر ذلك قال وما تقول قال
 تقول ان الرجل اذا امر
 بالمعروف ونهى عن
 المنكر ساعد منزله فقد
 قومه فقال صدقت التوراة
 وكذب ابو مسلم وكان
 عبد الله بن عمر رضي الله
 عنهما يأتى العمال ثم يعلد
 ٦٥ - م وقيل له لو
 فبعثهم بعدون في عبيهم
 وقال ارباب الكاهن
 ان يروا ان النبي في غير
 الذي يروا ن سكت رهبت
 ان آثم وهذا يدل على ان
 ر عمر عن الامر بالمعروف
 ونهى عن المنكر من دين

أوضح ويستتر عنه حتى لا يخفى بجهده وهلك على من يهاجر حتى يبعثه قومه ما علوا عليه من الجهاد الجهاد أيديكم ثم الجهاد بالأسلحة ثم الجهاد بقلوبكم فادلم يعرفوا قلب المعروف ولم يكركركم فقل أعلاه وسفله وولاه سهل من عباد الله ورحمة الله أي عبيد عمل في أي من دينه عما أمر به وأنهى عنه وتعلق به عند سداد الأمور وتكرهوا وتشوش الزمان فهو بمن قد فاقه في زمانه بالامر بالمعروف والنهي عن المنكر معناه به ادا لم يقدر الاعلى بسبه فقام هو أنكر أحوال عبر بقلبه فقد صدق ما هو بعينه في حقه وويل للمفضل لا تأمر وتنهى فقال ان تؤمر وأنهى وأفكروا

وذلك أنهم لم يصبروا على ما أصبوا وقيل بشورى الأئمة المعروف ونهى عن مسكر فقال إذا انتفى العرف بقدر أن مسكره فقد ظهر
 منه لادله بالامر بالمعروف ونهى عن المسكر واجب وان عرصه لا يستمع القدرة لا بقيام قائم به فليد كرا لا شرهه ونشروط
 وجوبه * (باب الثاني) (١٤) في ترك الامر بالمعروف ونهيه * علم أن الركاب في الحسنة التي هي عبارة عنه

الامر بالمعروف ونهى
 عن المسكر أربعة مختص
 ومختص عليه والمختص
 فيه وهما الاحتساب
 فلهذا أربعة أركان ولكل
 واحد منها شرط

(ركن الأول المختص)
 وله شرط وهو أن يكون
 مكافئ مستباحا قادرا مخيرا
 من المأمور ونهى وان كان
 وعاجزا ويدين فيه أحد
 الرعايا وان لم يكونوا
 مأذونين فيدخل فيه
 اساق وقزوين وامرأة
 فلذلك كره وجه اشتراط
 ما شرطناه ووجه طرح
 ما طرحناه (فما الشرط
 الأول) وهو التكليف فلا
 يخفى وجه اشتراطه فان
 غير المكلف لا يلزمه أمر
 وما ذكرناه أردناه أنه شرط
 الوجوب فاما مكان الفعل
 وجوازه فلا يستدعي الا
 اعم من حتى ان يصي
 المرفق للمعروف وان
 لم يكن مكافئا فلهذا استكر
 المسكر وله أن يريق الخمر
 ويكسر المذاهبي فادخل
 ذلك مال به فواذا لم يكن
 لاحد منعه من حدثه
 ليس بمكافئ فلهذا فقه

وذلك انهم لم يصبروا على ما أصبوا (فأدغم ذلك في النوع في مسكر) (وفيل للزوري) سمع
 رجه ته تعالى (لا تأمر بالمعروف ونهى عن المسكر فقال إذا انتفى) وفي نسخة (المر) أي
 شاح وشدهههه (من يقدرا أن يسكه فقد ظهر منه لادله) من الكتاب والسنة والائثر (ان الامر
 بالمعروف ونهى عن المسكر واجب) على المطلق (وبعوضه لا يستمع القدرة لا بقيام قائم به
 فلذلك كرا الآن شرهه وشرهه وشرهه)

(باب الثاني في أركان الامر بالمعروف ونهيه) *
 (علم أن ركن في الحصة التي هي عبارة عنه لادله بالامر بالمعروف ونهى عن المسكر أربعة) علم أن الحصة
 ما كسريه وانما من الاحتساب بمعنى اقسام الاخر عند الله تعالى لا برحونوا الدنيا ويكون من
 الاحتساب بمعنى لا عند الناس ويكون من الاحتساب بمعنى حسن التدبير والطريقه ومنه قوله ثلاث
 حسن الحسنة في الامرة لا بمعنى وهو لم يرددها وليس هو من احسن الاحتساب الاخر فعلم
 انه لا يرسقه صاحب المصباح وغيره (المختص) بكسر السين (والمختص عليه) بهضه (والمختص
 فيه) ما سمع ابنه (وعلى الاحتساب بهذه أربعة ركاب وكل واحد منها شرط) يأتي باسم (ركن
 الأول المختص) بكسر السين (وله شرط وهو أن يكون مكافئا) أي مبرما ما به كفاة أي مشقة (مسلمة)
 أي معصاة لاسلام (فادخل ما خرج منه محبوب) أطلق على عقلة (والصلى) لأنه لم يتوجه علمها بالتكليف
 (واذا كثر) خرج من قدر لاسلام (ويدخل فيه أجاد لرعايا من العامة) (وبالم كونوا مذونين) من
 ولاية الامور (ويدخل) في هذا الشرط (مماحق وزقون والمارة) لو حودا سكايف والاسلام واعدرة
 (فذكر وجه اشتراط ما شرطناه ووجه طرح ما طرحناه اما الشرط الأول وهو التكليف فلا يخفى وجه
 شرطه فان غير مكافئ لا يلزمه أمر) وهذا ارشاد الى أن مردان التكليف هو ان مادية كفاة لا اهل
 مادية كفاة كفاة اساق (وما ذكرناه زدناه انه شرط لوجوب) أي لا يجب عليه الاداء وحده ذلك
 الشرط (فاما مكان الفعل وجوازه فلا يستدعي الا اعم من حتى ان يصي المرفق للمعروف) باسم
 والاحكام (المعبر وان لم يكن مكافئا) بعقل (فلهذا استكر المسكر في ماله وله أن يريق الخمر) من الدماء
 (ويكسر) آلاب (واللهي ودافع ذلك ماله) من ماله (فواذا لم يكن لاحد منعه من حدثه
 ليس بمكافئ) وهذا يدل على انه ادفع لوجه آخر بهذا الشيء آخر غير داخل في البحث (فان هذه فقرة)
 في ته تعالى (وهو) أي المذكور (من أهلها كاصلاة) لما ورد في الخبر مر صيانكم بالصلاة اذا
 بعوا سبيها (والامامة فيها) أي في الصلاة كالراوية (وسائر بقرب) كذلك (ويس حكمه حكم
 ولانها) لعدم (حتى يشترط فيها لشكايف ولذلك تشاء للبعدوا أحد لرجية نعم في منع ما فعل وانها
 المسكر) مارة وكسر مثلا (نوع ولاية وسلطنة ولكنها تستبعد محرد لايمان كقتل المشرك) الحري
 (واصل شابهه وعلب ملحنه) اذا لم يكن منه (فما للصلى ان يفعل ذلك حيث لا يستضربه) فاما كان
 هذا احثا فافهمه كسر الملاهي جوازه نظر في الاولى (فالمع من الصق) واسمائه (كاسمع من
 لكسر داما الشرط انما هو لايمان ولا يخفى وجه اشتراطه لانه (أي الامر بالمعروف ونهى عن
 المسكر) (نصرة للدين) واقامة لاركانه (وتكيف يكون من أهله من هو واحد) أي مسكر (للدين

وهو من أهله كاصلاة والامامة وحذر لقرابا ويس حكمه حكم لولا ان حتى
 يشترط فيه سكايف ولذلك تشاء للبعدوا أحد الرعية يعرف بالعلل والاعمال لمسكرو ولا يقو سلطنة ولكنها تستبعد محرد لايمان
 كقتل مشرك واطال أساه وسبب محته للصلى ان يفعل ذلك حيث لا يستضربه فاسمع من الصق كالمع من الكفر * (واما الشرط
 الثاني) * وهو لايمان ولا يخفى وجه اشتراطه لانه (نصرة للدين وتكيف يكون من أهله من هو واحد لاصل الدين

وعدوله) هذا لا يصور صلا (وأما الشرط الثالث وهو عداله فقد اعترفوا بقرينة
ليس للفاسق أن يحسب) أي ليس أهل ذلك (ورعا استلوا به بأسكبر أو ارد) في الآيات والأخبار
(على من يأمر بما لا يفعل) هو (مثل قوله تعالى تأمرون الناس بالمعروف والنهي عن المنكر وتنبهوا على ما لا يفعلون) وقوله تعالى
كبر مقتا عند الله أن تقولوا ما لا تفعلون) فنبهوا على ما لا يفعلون من أمر بشئ ولا شيء
(وعبروا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال من ركب نية شرية فهو نافرص) أي نفع
(شفاهم غير من بار فقل من آمن فقالوا كتابا غير ولا نية وهي عن الشريعة) وفي
رواية فقلت لحبريل من هؤلاء قال خطباء من أهل الدنيا هم كانوا أمروا الناس بالمعروف والنهي عن المنكر
أنفسهم وهم يأمرون الكتاب فلا يعصون واه كذلك العباسي وجدودا نوبعلي وأصرا في
لا وسطا ونوعهم في الحليسة ويضامن حديث أس وقد تقدم الكلام عليه في كتاب العلم (وعبروا عن
الله تعالى أوحى إلى عيسى عليه السلام) يعيسى (عظمتك فاب تعاتب وقد ساس ولا فاسق مني)
أخرجهم أوتهم في الحلية فقال حدثنا الحسن بن محمد بن عبيد بن جابر عن محمد بن جابر عن
ابن داود القزاز حدثنا عن محمد بن جابر عن محمد بن جابر عن محمد بن جابر عن محمد بن جابر عن محمد بن جابر
عن عيسى عليه السلام قد ذكره (ورعا استلوا من طريق قياس بعبارة العبري) ورسالة (فرع
للاستدعاء) فن لم يكن مهادنا في نفسه كعب يكون هاديا لغيره (وكذلك تقوم البردع لاستقامة)
فاستقيم في نفسه فكيف يعقل غيره (والاصلاح) لغير (زكاة عن نصب اصلاح في النفس) (فليس
اصلاح في نفسه فكيف يعقل غيره) هـ كقولهم هـ (ومنى يستقيم بذل وعود أعوج) هـ جوه صراع
من بحر عاويل والاثر التاسع للمؤرخ لاله (وكل ما ذكره) من هذا الحسن من لادنة (خالات)
وتحسب طاب (وأي الحق) اصبر هـ (الفاسق) يحسب بوجه هـ هو ان يقول هو بشر في الاحتساب
أن يكون متعاطيه معصوما عن معصية كلها (فدققها وحليتها) (فان شرط ذلك فهو حر لا جاع) ولا
(ثم حسم ليل الاحتساب) وسدله (ادلاءه للصحة) (وصور الله عليهم وهم شرف خلق عداسي
صلى الله عليه وسلم (فصلا من دونهم) في رقم دارنة (والأسماء عليهم سلام قد خلت في معصيتهم عن
الخطايا وقرآن دال على سنة آدم عليه السلام إلى المعصية) كقولها تعالى وعصى آدم ربه فغوى (وكذا
جماعة من لاسباع عليهم السلام) كذا وادعاه السلام وكأخوة يوسف الصديق عليهم السلام على يقون
ببوتهم وقد عدا القاصي صبا في كتابه أسماء وصلا لست معصيتهم وبه مدح أهل سنة واجتماع وكذا
أما الخاتم الدلوي في كتابه ألباء واماوا بما وقع في قرآن في المواضع التي وقع فيها استنهم إلى المعاصي
فالأسماء معصومون والأولياء محفوطون وقال رعب المعصية قبض على قويمه الاستس على تحري
الحبر وتحسب الشرح حتى يصير كالح من هـ وان لم يكن مع محسوسا واه على قوله تعالى وقد همت
به وهم بها لو لا أن رأيتهم في حربه ودروي ان يوسف عليه السلام رأى صورة نبيه وهو غاص على إلهامه
فأخبرهم وليس ذلك مع يافى لسكاف كقوله هـ بعض المنكس فان ذلك كان تصوراته وقد كراما
كان قد سدده هـ وعلى هذا فان لمصرف عنه السوء والعصاة ومن عصاة الله تعالى أن يكرروا على
من بر بدعته فلا يفعل ساعة عن مراعاة نفسه اهـ وقد تنطبق عصمة ورادع الحفظ وعليه حرجو
قول أبي الحسن الثاني قدس سره في حربه لصغير تلك العصمة في الحركة أي الخط من نور في
المعاصي ووه كلام وردنه في شرحه على الحرب الكبير له حرجو (ولهذا قال سعيد بن جابر) التابع
رحم الله تعالى (ان لم يأمر بالمعروف ولم ينه عن المنكر الا لم لا يكون فيه شيء لم يأمر بحد شيء) هـ هـ
من لا يكون فيه شيء (فأعجب ما سكا) سأس لامام رحمه الله تعالى (ذلك) انقول (من سعيديس

دونهم ولا يبايعهم سلام وقد اختلف في معصيتهم عن الخطايا وقرآن عظم دال على سنة آدم عليه السلام إلى المعاصي وكذا جماعة
من لا يبايعون هـ سعيديس جابر لم يأمر بالمعروف ولم ينه عن المنكر الا لم لا يكون فيه شيء لم يأمر بحد شيء

محرم وان زعموا ان ذلك لا يشترطه عن بصائر حتى يجوز للانس الحر ومنع من الزنا وشرب الخمر فقولوه هل شارب الخمر ان يعزو
للكفار ويحسب عليهم بالمتع من سكفر طاعة والا حقوا الاجماع ادخولوا المسلمين لم قول مشبهه على لمر الفاجر وشارب الخمر وطام الايتام
ولم يعوا من ايعر ولا في عصر رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا بعده فان قالوا سمع فقول شارب الخمر هل له المتع من القتل ثم لا فان قالوا لا فاما
المرء منه ومن لا ينس الخمر بردها له المتع من اجر والقتل كغيره بالنسبة الى الشرب كاشرب بالنسبة الى بيس الخمر بر ولا فرق وان قالوا
نعم وفسلوا الامرية ما كل مقدم على شئ فلا يمنع عن مثله ولا يعمدونه واعيا مع عما حقه فهذا الحكم به كالا بعد ان يمنع الشارب من الزنا
و يقتل من أين بعد ان يمنع (اي (١٦) من لشرب بل من يبعد ان يشرب ويمنع علمه ونخدمه من الشرب ويقول يحكم على لانتهاه

واللهي في أين يلزمه من العصيان بعدهم ن
أعني الله تعالى بالتأني
واذا كان النهي واجبا
على من يربس بقتل
وجوهه ما دعى بقتل
أن يقول يجب على من
شرب جر عليه ما شرب
فاد شرب سقطت منه الهي
فان يربس على هذا
يقول القائل الواجب على
الوضوء والصلاة ما أتوا
و لم يزل في شرب وان
لم أصم لا لم يجب لي
الوضوء والصوم جميعا
و لكن قال أحدهم
مر بهي لا حر كذا
تقويم العبر مرتد على
تقويمه نفسه بغيره
نعم يقول والحواش
الشعر راد للصوم ولو لا
صوم كان الشعر
مستحب وما رد غيره
لا يملك عن ذلك العبر
واحد لا يحرم لا راد
لا صلاح النفس ولا صلاح
نفس لا صلاح العبر

فان يقول ترتب أحدهما على الآخر محكم أو ما لوضوء وصلاة فهو لازم دلا حرم من فوس ولم يصل
كان مؤذبا أمر لوضوء وكان عقاب من ترك الوضوء مصلية جيع فيمكن من ترك الهي والانتهاه أكثر عقابا من غيره ولم
يشبه كيف الوضوء شرط لا يراد منه بل للصلاة ولا حكم له دون الصلاة وأما الحصة فيبست شرط في الانتهاه والانتهاه فلا مشامة بينهما
فان قيل فيلزم على هذا أن قال ادرك الرجل ما رآه وهي مكره مستورة الوجه فكشفت وجهها باختيارها فخذل رجل يحسب في
أنه عريان يقول أنت مكره في الزنا ومختارة في كشف الوجه غير محرم وهذا ما سترى وجهه في الحساب فيسبغ ستره
قلب كل عاقل ويستشعره كل طبع سليم

(والجواب)

فالجواب أن الحق قد يكون متبادراً به هل قد يكون مستحسناً فمباح أو يمنع له بسبب دونه بالأوهام والخيالات فيقول قوله له في
ثبته الخالة لا تكفي وحدها واجب ومباح وحرمه فقلته أنه وجب فهو معرض لأن يستعمله معصيته حتى عن المعصية حتى وإن فتن
أنه مباح فإذ أنه أن يقول ما هو مباح بما معنى قولكم ليس للعاسق المستفتون فتم أنه حرم بمقول كالمهدأ وحدها من حرمه فإذ أنه على
الربا ومن العرب أن يصير لواحد حرماناً ما تركه كالحرام آخر وأما نكرة الفاعل عنه وأما نكرة كالأفعال فهو ليس بسبب أحد ههنا ترك الأهم
وأشعل عما هو مهم وكأنت طماع تنمر على ترك الملهم إلى ما يعنى فتعبر عن ترك الأهم والأشغال بأنهم كمن تنمر عن يتخرج عن تناول طعام
معصوب وهو والطب على الربا كمن تنمر عن يصون عن العيسة وبث يمد يداً ورلات (١٧) الشهادة بالزور والخش وأشد من أعبدة

(٣ -) (الخاف لسادة المتقين) - (سابع)
الحسنة نورة تكون هي بالوعظ و نوره و قهر ولا تحج وعظم لا ينقطع
أولا ونحن نقول من علم أن قوله لا عقل في الحسنة علم من عطفه فليس عليه الحسنة بالوعظ و ادلاها في وعظه و يصدق و ترقى اسقاط
قائمة كلامه ثم اذا سقطت قائمة كلامه سقط وجوب الكلام و اذا كانت الحسنة مانعة من قهر و عدم القهر أن يكون بالنسبة
و انما جيمها و اذا كان فاسقا كان قهره بالعلم فقد قهر ما عداه و هو عليه أن يملكه و يتم نفسه من عليه قهر الطامع عن قهره و فعل مع
كوبه مفهوما بالجنة وذلك لا يخرج من فعل عن كونه حقا كما أن من يدعي حقا عن عاد المسلمين و يحمل أياه و هو منكم ثم قهر الطامع
عنه ولا يخرج دعوته من العلم عن كونه حقا فخرج من هذا أن فاسق من عليه الحسنة بالوعظ على من يعرف حقيقته لانه لا ينقطع

وهؤلاء أحسن رتبة من سائرهم بل هو هم من قال لهم داعوا إلى الله فممن لهم في ديارهم وأموالهم ان نصرتمكم من
 ما يعرف واستخراج حقوقكم من أيدي من صلبكم هي عن الله كرو وملككم لحكم من جهة يعرف وما هذا من الهوى عن الظلم وطلب
 الحق لان الامام الحق بعدكم يخرج هاديا في الامر يعرف انسابه وولايته وحكمكم على المحكوم عيه ولذلك لم يثبت للكافر
 على اسم مع كونه حقا ينبغي ان لا يثبت لآل احمد لربعية لا تعرف من الوان وصاحب الامر يقول ما سكاكم فهو عاقل فليس من السلطة
 وعرا الاحتكام والكافر دليل فلا يستحق ان يقال عرا حكمكم على اسم وما عاد المسلمين (١٩) يستحقون هذا العري بالدين والعرف وما

دبه من عرا سلطة
 والاحتكام لا يجوز الى
 تطويض كسر التعليم
 والتعريف اذ لا خلاف
 في ان كسر التعليم
 والاحتكام هو حلال
 ومقدم على المسكر بحسبه
 لا يحتاج الى دليل ولا يوجب
 عرا لارشاد على المعرفة
 بل التحسين وذلك لكي يه
 عرا بالدين وكذلك في
 وشرح القول في هذا ان
 الحسنة لها خمس مراتب
 كما سيأتي اولها التعريف
 والثاني الوعظ بالكلام
 اللطيف والثالث السب
 والتغنيف والرابع اعني
 بالسب الفحش بل ان يقول
 يا جاهل يا احمق الا عفا
 الله وما يحري هذا المجري
 والرابع المنع بالقهر بطريق
 المباشرة ككسر السلاح
 وازالة الخمر والاختلاف
 النوب الخ ومن لا يسه
 واختلاف النوب اعصوب
 منه ورواه على صاحب
 والخامس الغشوى
 والتهديد باضراب وبما شرة
 الضرب حتى يمتنع عما هو
 عليه كالواظب على القيمة

وقد شرطوا بعضهم للائمة لاني عشر وجعلوا جاع آل البيت كجهود كورق كتب الاصول
 في بحث الاجماع (وهؤلاء اخص رتبة من سائرهم) في بحثهم بل خواصهم بيقينهم داعوا الى
 القضاء طائفة حقوقهم في ديارهم وأموالهم ان نصرتمكم من أيدي من صلبكم هي عن الله كرو وملككم لحكم من جهة يعرف وما هذا من الهوى عن الظلم وطلب
 من طلبكم من أيدي من صلبكم هي عن الله كرو وملككم لحكم من جهة يعرف وما هذا من الهوى عن الظلم وطلب
 لان الامام الحق بعدكم يخرج هاديا في الامر يعرف انسابه وولايته وحكمكم على المحكوم عيه ولذلك لم يثبت للكافر
 ولولايته واحتكام على المحكوم عيه وذلك يثبت للكافر على المسير مع كونه حقا ينبغي ان لا يثبت لآل احمد
 لرعية لا تعرف من الوان وصاحب الامر (وهو طاهر) يقول في الحديث (أما الكافر فيخرج
 ما دونه من سلطة وعرا الاحتكام والكافر دليل فلا يستحق ان يقال عرا حكمكم على اسم وما عاد المسلمين
 المسلمين يستحقون هذا العري بالدين والعرف وما عاد المسلمين (١٩) يستحقون هذا العري بالدين والعرف وما
 وال) كسر التعليم والتعريف اذ لا خلاف في ان كسر التعليم والاحتكام هو حلال ومقدم على المسكر بحسبه
 (ومقدم على مسكر بحسبه لا يحتاج الى دليل ولا يوجب عرا لارشاد على المعرفة بل التحسين وذلك لكي يه
 عرا بالدين وكذلك في وشرح القول في هذا ان الحسنة لها خمس مراتب كما سيأتي اولها التعريف
 الثاني الوعظ بالكلام اللطيف والثالث السب والتغنيف والرابع اعني بالسب الفحش بل ان يقول
 يا جاهل يا احمق الا عفا الله وما يحري هذا المجري والرابع المنع بالقهر بطريق المباشرة ككسر السلاح
 وازالة الخمر والاختلاف النوب الخ ومن لا يسه واختلاف النوب اعصوب منه ورواه على صاحب
 والخامس الغشوى والتهديد باضراب وبما شرة الضرب حتى يمتنع عما هو عليه كالواظب على القيمة
 في بعض اسباب سب الماء الموحدة (سأله غيري يمكن يمكن على اختيار سكون نصرته وهذا
 قد يجوز ان استعنه) راجع غير (وجمع نحو من خاص وعري) حكام و (منه وسائر المراتب
 لا ينبغي وجه شتمها عن ادب الامام لارتبة الحسنة) لذكورة (فانهم يعرفون سباني) بانه (ما
 التعريف والوعظ فكيف يحتاج الى ادب الامام) لما تقدم به (وما يستحيل والتعظيم والاسس في
 فسق وقلة الخوف) والمبالاة (من انه نهى في وما يحري في ذلك فهو كلام صدق والصدق مستحق بل
 افضل الدرجات كلمة حق عند امام حائر كقوله في الحديث) يشبه المارواه توسيع الحديث مرفوعا
 افضل المهام كلمة حق عند امام حائر أخرجه أبو داود وترمذي وابن ماجه ورواه ترمذي حديث
 حسن قاله العري في قلت وقد رواه كذلك أحمد وابن ماجه وصاحب الطبراني الكبير وبيهقي في الشعب
 من حديث أبي أمامة ورواه أحمد وابن ماجه والنسائي وبيهقي أيضا من حديث طرقي من شهاب (هنا
 الحكم على الامام على ما غنمته) أي رغبته على نفسه (فكيف يحتاج الى ادبه) ورواه (وكذلك كسر)

واقتضاه فان سب سببه غير يمكن ويمكن على اختيار سكون نصرته وهذا قد يجوز ان استعنه وجمع أعوان من الجانبين ويجزى
 ذلك الى قتال وسائر المراتب لا ينبغي وجه شتمها عن ادب الامام لارتبة الحسنة) لذكورة (فانهم يعرفون سباني) بانه (ما
 يحتاج الى ادب الامام وما التحصيل والتعظيم والاسس في فسق وقلة الخوف من انه وما يحري في ذلك فهو كلام صدق والصدق مستحق بل
 افضل الدرجات كلمة حق عند امام حائر كقوله في الحديث) يشبه المارواه توسيع الحديث مرفوعا

ابرهی دارده الجوده نه غاطی ما عرف کوه حقام عبر جهند فلم یفقروا الامام را مع الاعوان وشهر لاسلحه وذلك فدیبحوا فی قبة عامة فیه صربائی واستمر اعداد السلف علی حیده علی لوهة فاصبح حشاهم علی الاستماع عن التوبیض لکل من صر معروف فان کان لوی راضیه به الذوات کان محتفاله بمحصوله . . . مکر یحب الاسکار علیه دکیف یحتاج الی اذنه فی الاسکار علیه ویدل علی ذلك مادة اسلح فی الاسکار علی الائمة کبروی (۲۰) مروت من الحکم خطب عن صلاة العید فذکر له وحل عن خطبة بعد صلاة ذوال

الاب (الذي وراء جوارحها يعرف كونه حقا من غير اجتهد فيهم يشق الى الامام) أي ابيه (فاما
 جميع لاعوار وشهر لا حجة وذلك قد عجز في ذنوبه وبقية نصر سيأتي) يباه (واستمر اعداد من السلف
 على خمسة على ولاية) والآن (فامع باجماعهم على الاستعانة عن التفويض) والاذن (بل كل من أمر
 معروف من كل سولي رخصا به قد لا يكون من صاحبنا له مكر يجب الانكار عليه فكيف
 يحتاج ان يده في لا، كما عليه ويبلغ على ذلك عادة السلف في الانكار على لانه) في عصرهم (كباري أي أن
 مرداب من الحكم) من ان الغرض من أمية من عندهم من عدم ساق الاموى لقرشي رابع فذهب منهم
 قام بالامر من رابع وثبت في رابع شهر ومات ثم تولى بعده عبد الله من رابع عكة (خطب قبل صلاة
 بعد فعله ربح في الحصة عدا صلاة فقال سرد ما ذلك ما، قال فقال نوبه) الخلد
 ربح الله عنه وكان حاضرا في (ماجد) ربح في (قد قضى ما عليه) من الحق (قال لب رسول الله
 من الله بعد ولم من ربحي مكر فلا مكره بيده فاب لم يستطع فذهب به فاستطاع فقامه وذلك
 ضعف لا عاب) رواد عباس وأحد وعبد من أحد ومسم ونوداد والزمدي وحسنه وان ما حده
 وان حبات وقدة قدم فر (فقد كانوا يهملون هذه، فعموما دخول السلاطين فذهب كيف يحتاج الى
 ادعم وروى ان المهدي) فذهب من عبد الله من عبد الله من عباس (لم يدم مكة) في أيام خلافة (لبث
 ما شاء الله) فذهب في سواد عبي (ما من) أي مردهم (عبي) فذهب عبد الله من مروى (وقد
 انهم مروى وهو من موانى بني عباس (منه) ربح في عفة (ثم) جمعوا (هذه) وقاله
 من ما تصنع من جعله هذا المثل فحق من ما من بعد) والقر فبالله تعالى سواء ما كان به
 واحد (حشر) صرعه حلت به و (من جعل لك هذا من ربح) المهدي (في وجهه) وكان يعرفه لانه من
 من منهم وقد عده الله من مروى قال من واحد) في الحال (في عفة) بعد ذكره ان يعاقبه عقوبة بشع
 من على عفة) ذكره وهو منهم (لعله في اصطلاح الدواب اسوس الدواب) وخدمها (وهو اليه
 من ربحها) بعض من فر بها (من الخلق يعرفها) من (في كفي) انونه (من الله) الفرس لم يكره
 أي دالاه (قال ثم صيره في بيت واحد) المهدي لفتح عده فاد هو قد خرج بعد ثلاث الى الاستان يا كل
 لعل فودنه) أي صيره (المهدي) فله من خرجك فقال الذي حوسى فذهب المهدي وصاح وقال
 ما عرف سببا لأب أو ابن) كذا في بعض النسخ وفي أخرى كذا في الأولى بعضه، وقال اما يحيا اب أقتل
 (مرجع عبد الله) رأته (بعضه) وهو قول لو كنت تمث حيا يا أوموا) أي لكنت تعلم ذلك (فما زال
 يحسب حتى مات المهدي ثم حوخته) أي تركوه (مرجع الى مكة) قال وكان قد جعل على عفة نذرا ان
 حلت الله من أيديهم أن يخرج مائة منه) أي مائة (وكان بعد في ذلك حتى تكبره) وروى بزره أخرجه
 من أي الدي في آخر الخلد (وروى عن حداث من عبد الله) هكذا في النسخ بغير الحاء المهملة وتقر
 ان الله لم يوحده المشددة وفي بعضها بفتح الحاء وتشديد الجيم قال لدهي في لادوان حيا من عبد الله فخر
 حله بزرى فاب عباس كذاب (قال تروى هر وبن الرشيد بالدوس) كما يراهم موضع مسرة بالعراق

له من رأت ثوب ذلك ما كان
فقال لئولئك ما بعد فقد
وصى ما به قال لارسول
الله صلى الله عليه وسلم من
رأى منكم مسكرا فمسكرو
يدينه فان لم يمسك فمسكه
فهم يمسحون وبقائه وذلك
أضعف الايمان فقد كانوا
فهموا من هذه العمومات
دخول المسلمين تحتها
وكيف يحتاج الى اتمهم
وروى ان المهدي لما قدم
مكة منتهى ما شاء الله ولما
أحمد في الطواف نحي
ما من عن ابيات حبيب
عبد الله من مروي قوله
برذائه ثم هره وقال له نذر
ما يصح من حبه فحمد
لبيب حتى عن الله من
ابور حتى ان صار عوده
حلت بينه وبينه وقد قال
الله تعالى سواء ابعث كفا
فيه والباد من جعل لك
هذا يدبر في وجهه وكأب
يعرفه لانه من مولاهم
وقال اجد الله بن مرقوق
قال نعم فاحمد حتى به لي
بعد دكره من بعده
مقبولة يشنعهم اعليه في
انعامه فعمله في اصطلح

الدواب يسوس الدواب وهو البقرة ع وصابني الخبي لبقرة نمر من فلي الله تعالى به عرس قال تم سيره الى بيت وأعلق وني
عنه وأخذ المهدي لفتح عليه فاداهو فدرج ثلاثا السنان بأكل لقل فودت به المهدي فقال لمن أحر جلدك قال الذي حبسني
فصاح المهدي وصاح وقال ما تخاف أن أؤتلك فرفع عذائه به رأسه يصيح وهو يقول لو كنت تلك حية أذمو ما صار المحبوسا حتى مات
المهدي ثم تخلوا عنه فرجع الى مكة قال وكان قد جعل على نفسه دروا سخلصه الله من أيديهم أن يكرهه بده فكان يعمل في ذلك حتى
تخرجوا روى عن جبان بن عبد الله قال تميزه روى الرشيد بالدين

وهم من رجل من بني هاشم وهو صبيان من بني هاشم فقال له هرون قد كانت منصرفي تعني تحسن في شئها قال لا والله قد سمعتم بحد
فما هذا فقال لها ما شئت فقالت ليس هذا عودي فقال لخدمك عودها لئلا يالعود فوافق شيخا يلقط النوى فقال الطوبى يا شيخ
فرجع الشيخ رأسه فرأى عودا قد حمله من الخادم فغضب به الأرض فخذ له الخادم رذيفة إلى صاحب الربع فقال احفظ هذا فانه طامة
أمير المؤمنين فقال له صاحب الربع ليس بعدد أعدائكم من هدي فكيف يكون منه أمير المؤمنين فقال له اسمع ما أقول لك ثم دخل على هرون
فقال أي مررت على شيخ يلقط النوى فقلت له انصرفي فوافق فرجع رثا فرأى عودا قد أخذته فغضب به الأرض فكسره فاستشاط هرون وغضب
واخرج عبيده فقال له سليمان من بني جعفر ما هذا العصب أمير المؤمنين ابعت إلى صاحب (٢١) الربع يصرب عتقه ويرجيه في الدخلة
فقال لا ولكن تبعث إليه

وفي نسخة تعبيره في أخرى بالدم من بني دومة (ومعه وحمل من بني هاشم وهو سليمان من بني
جعفر) يعني "أوب وهو في أسبعم هرون (فقال) (هرون قد كانت للنجارية تعني فحسن
لختناها قال لفياف ففعلت فلم يجد عودها فقال ما شئت فقالت ليس هذا عودي فقال الخادم جشا
بهودها قال لفياف بالعود فوافق) الخادم (شيخا يلقط النوى) من الأرض (فقال) الخادم (الطوبى
يا شيخ) أي فخرج عن الطوبى (فرجع شيخ رأسه فرأى عودا قد أخذته فغضب به الأرض) فانكسر
(واخذته الخادم فذهب به إلى صاحب الربع) أي المثل (فقال خذ منه هدي فانه طامة أمير المؤمنين)
أي ما يراه (فقال له صاحب الربع ليس بعدد أعدائكم من هدي فكيف يكون طامة أمير المؤمنين) فقل
له هو ما أقول لك فدخل على هرون فقال أي مررت على شيخ يلقط النوى فقلت له انصرفي فوافق فرجع رثا فرأى
العود فغضب به الأرض فاستشاط هرون وغضب به الأرض فخذ له الخادم رذيفة إلى صاحب الربع فقال احفظ هذا فانه طامة
العصب أمير المؤمنين ابعت إلى صاحب الربع فغضب به الأرض فخذ له الخادم رذيفة إلى صاحب الربع فقال احفظ هذا فانه طامة
سأدره أولا) أي فان رأيتنا على الحق لم نقتله (فقال الرسول فقال) حب أمير المؤمنين فقال له ام قال اركب
قال لا بل عني حتى وقفت على باب البصر فقبل هرون قد جاء الشيخ وقال له ما هذا أي شئ تروى ردم
ما هذا من أسكر حتى يدخل الشيخ وقوم أي من بني أسكر فقالوا له يقوم لي مجلس ليس به
مسكر فطلع فقام والى مجلس آخر ثم أمر بالشيخ ودخل في كعبه كعبس الذي به الروي فغضب به الخادم
فخرج هذا وأدخل على أمير المؤمنين قال من هذا عاصي الله ان شاء الله تعالى قال من بعث سليمان
لا صاحب قلى في عشاك فغضب هرون له أي شئ تريد منه قال في كعبه نوى فانه طامة فدخل على أمير
المؤمنين فقال له لا يعارجه قال فدخل فسمع وحسن فذله هرون ثم ما جئت على ما صنعت قال وأي
شئ صنعت وجعل هرون يسبحي ب قول كسرت عودي) أي شجاءه من اساقفة عودا له وكان
عكسه أن يقول لا أي شئ كسرت عودا مرة أو عودا لانه وعود حيا (فقال كثر عليه قال أي صنعت
بال وأجد انك يقرؤ هذه الآية على المبررات لله فمر بالعدل والاحسان وابتاع في القربى وينهى
عن العشاء والمسكر والى ورأيت منكرا فغيرته قال فغيره فواته ما قال لا له عبت عليه فانه طامة
ولم يعلق الا بغير هذه كرامة للشيخ لئلا يكونوا أمرا بغير وجه (فلما خرج أعطى له جل بكرة) أي صرة جمع
دراهم (فقال اتبع الشيخ فابنه يقول فأت أمير المؤمنين) كذا (وهذا) كذا (فلا تظلموا) وان
رأيتكم يكلم أحد أفاعله البصرة فلما خرج من القصر اذا هو بنواة في الأرض قد عاصت فجعل يخالطه
حتى آخر حها (وبكم أحد فقل له يقول لك أمير المؤمنين خذ هذه البصرة فقل لا أمير المؤمنين يردّها
من حيث أخذها وروي) في هذه القصة (نه قتل عدوهم كلامه على نواة بها - فلعها من الأرض

وبه طره ولا في الرسول
وقال حب أمير المؤمنين
فقال لفياف ركب قبالا
فاه عني حتى وقفت على باب
القصر فقبل هرون وغضب
اشح ذلة للدماء أي من
تروى فرفع ما قد اسما من
المسكر حتى يدخل هذا
الشيخ أو تقوم إلى مجلس
آخر ليس فيه منكر فقالوا
له تقوم إلى مجلس آخر ليس
فيه منكر فطلع فقام والى
مجلس ليس به منكر ثم
أمير بالشيخ وأدخل في
الكعبس الذي فيه الروي
فقال له الخادم أخرج هذا
من كعبك وأدخل على أمير
المؤمنين فقال له ما هذا
عشاك قال له قال من
بعث سليمان فغضب به
عشاك فقال له الخادم
أي شئ تريد منه قال في
كعبه نوى فقلت له طامة
وأدخل على أمير المؤمنين
فقال له لا يعارجه قال

فدخل وسلم وحل فقال له هرون ما جئت على ما صنعت فجعل هرون يسبحي ب قول كسرت عودي فلما كثر
عليه قال أي صنعت وأجد انك يقرؤ هذه الآية على المبررات لله فمر بالعدل والاحسان وابتاع في القربى وينهى
عن العشاء والمسكر والى ورأيت منكرا فغيرته فقال فغيره فواته ما قال لا له عبت عليه فانه طامة
ولم يعلق الا بغير هذه كرامة للشيخ لئلا يكونوا أمرا بغير وجه (فلما خرج أعطى له جل بكرة) أي صرة جمع
دراهم (فقال اتبع الشيخ فابنه يقول فأت أمير المؤمنين) كذا (وهذا) كذا (فلا تظلموا) وان
رأيتكم يكلم أحد أفاعله البصرة فلما خرج من القصر اذا هو بنواة في الأرض قد عاصت فجعل يخالطه
حتى آخر حها (وبكم أحد فقل له يقول لك أمير المؤمنين خذ هذه البصرة فقل لا أمير المؤمنين يردّها
من حيث أخذها وروي) في هذه القصة (نه قتل عدوهم كلامه على نواة بها - فلعها من الأرض

وقد روي عن المأمون أنه سعه أن يدخل تحت سباعته في لباس مرمهم بالمعروف ويهاجم عن سكر ولم يكن مأثور من عمده ذلك من
 بأن يدخل عليه فبما صار بين يديه قال له انه يلعبى لسوءت بسلك أهل الملا من المعروف ويهوى عن سكر من غير أن يكون وكان المأمون
 جالساً على كرسى ينظر في كتاب أو قصة فغفله فوقع منه تصارعت قدمه من حيث لم يشعر به فقال له الخنفسار وقع قدمك عن كرسيتك
 تعالى ثم لم تمانت فلم تفهم المأمون مراده فقال له تقول حتى أعده تلاها (٢٢) فمريم تكل ما رجعت وأدت

الى حتى رفع دعواه فموت
 تحت قدمه فموتى كتاب
 وحسد وقيل ونخل ثم عاد
 وقال لم ترمى بالمعروف وقد
 جعل الله ذلك ليه أهل
 الت وحسن الله من سبانه
 فيهم الناس أن يحاكمهم
 في الارض فموا الصلاة
 وتو لوكاة ومردوا
 بالمعروف وم عن انكر
 فان صدقاً من يؤمن
 أب كوصفت صلباً
 لسلطان وفكس غيراً
 اعوا الموزة ولا
 يسكر ذلك الامن حول
 كتاب انه عال وسفر سون
 الله صلى به عيسى وم قال
 الله نرس والموسوب
 واؤمات بعضهم ولله
 بعض أمرو بالمعروف
 الآية وقال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم اؤمن
 المؤمن كالدين شد بعضه
 وما وجد مكنت في الارض
 وهذا كتاب به وسع رسوله
 فان اؤدب لهم اشكر
 لمن عافى لحسنه واوان
 من كبر عفا وما لم تقدر
 الزمك من عفا لى الى
 أمرت و بده عرك ذلك
 قد شره انه لا يصبح
 من حسن عفا لى الى

اس مهدي عن سبطان قال حدثت يوم اهدى فهرت فانت ابنى فكنت لى حتى ثم ذكر بقى بقصه
 ومن طريق محمد بن مسعود عن سبطان قال حدثت على المهدي عني فب طلب عليه بالامرة على يها
 الرجل طلبك فاعترتار خديته الذي جاء به فوقع اليها تحت فملا ل الارض صم او حور
 فانق الله وانك من ذلك غير قال نعم ما رآته ثم رفعه وقال ارفع يا صاحبك فالتأه انما حرس
 ومن معهم يا صاحب بال سفاق الله وتوصل اليهم حقه ودهم قال فطاً ثم رفعه فقال أم لرجل ارفع سا
 صاحبك فنت وما ارفع حدثني ابي علي بن أحمد قال قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه قد سخر به كم
 فنت قال نضع عشرة دينار وري ههنا أمور لا تطيقها لحمل (ودروري عن مأمون) عند الله من هرون
 العباسي (انه بلغه أن رجلاً اختبأ بمش في لباس مرمهم بالمعروف ويهاجم عن سكر ولم يكن
 مأثوراً من عمده ذلك فمات فدخل عليه بما صار بين يديه قال له انه يلعبى لسوءت بسلك أهل الملا من
 بالمعروف واليه عن انكر من غير أن يكون وكان المأمون جالساً على كرسى ينظر في كتاب أو قصة
 رعت ليه (وعفله) أي الكتاب الذي كان يقرأ به (ودفع منه دعواه تحت قدمه من حيث لم يشعر
 فقال ذلك الرجل) الخنفسار وقع قدمك عن كرسيتك (ثم لم تمانت) ثم تقول (ثم عهم بالمأمون
 مراده) انكره كان عفا (فمن ماد تقول حتى أعاده تلاها) مراده (فقال المأمون) انكر
 الله تعالى (أو أدت لى حتى رفع دعواه فموت) مأمون تحت قدمه فموتى كتاب (وحدثت له)
 (وحسن) من ذلك (ثم عد) لى الكلام (وقال ترمى بالمعروف وقد جعل الله ذلك ليه أهل الت وحسن
 الله صلى به عيسى وم قال الله نرس والموسوب (في كلمة العر) (والمؤمنون والمؤمنات بعضهم
 أولياء بعض يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر لا به وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم المؤمن
 للمؤمن كالدين شد بعضه بعضه) قال عراقي متفق عليه من حديث أبي موسى وقد قدم في كتاب
 الثالث من آداب الصفة (وقد مكنت في الارض وهذا كتاب لله وسعة بابه صلى الله عليه وسلم قال فب
 لهم ما سكرت لمن عافى) عفا (حرمتهما وان احبتهما عفا) ثم قال لم يزل يهاجها في
 ليه أمرت و بده عرك وذلك) وهو فقه حسن جلاله (قد شره به ليصع مع أحسن أحسن عفا
 الآن ما شئت في عجب المأمون كلامه) وروى له (وسره وقال مكنت بحوزة نيا مرم بالمعروف) وروى
 عن المنكر (فامض على ما كنت عليه) مرم بالمعروف (وإدسا) (فمتر لرجل عني ذلك في) بيان هذه
 الحكايات (بالبديل على الاستعانة عن الأدب) عن له ولأيه مرم (فان كنت كنت ولأيه الحصة للولد
 على الولد والعبد على السيد والروح على الروح والعبدة على الامانة والرجل على لوائى معافاة كجنت
 لاو الله على الولد والبديل على العبد والروح على الروح والاستعداد على السداد والسلطان على الرعية وبهم
 في عالم ان لدى راء انه يثبت أصل لولاه وسكن بهما في الله جل وعز في ذلك في الولد مع لولاه

ما شئت فاعجب المأمون بكلامه وسره وقال مكنت بحوزة نيا مرم بالمعروف فمض على ما كنت عليه المأمون
 في سبب هذه الحكايات بين الذين على الاستعانة عن الأدب فثبت ولأيه الحصة للولد على الولد وهد على الولد والروح على
 الروح وللملح الاستعداد للروح على الولد والبديل على العبد والروح على الروح والاستعداد على السيد
 والسلطان على الرعية أو بهم ما روى في عالم ان الذي راء انه يثبت أصل لولاه وسكن بهما في الله جل وعز في ذلك في الولد مع لولاه

في لزوم الحق وان كان ملك العبد من ماله الكفاح ولكن في الحره لو حار سجد فله من ماله ما يشاء من ماله لا يملك على
تأكيد الحق أيضا وأما الرعية مع اسلاف فالامر فيها أقدم والله ليس لها معه لا لتعريف المصالح والاعتناء بها بل من حيث
ان المصالح على أخذ الاموال من حر شعوردها في ملكه ومعنى تحل الحدود من (٢٥) الحر روكسرى بقا جورى بته يكاد

يضي لي حرف عيشه
ورقة حشمته وذلك شعور
ورد الله في عهده كورد
عن سكوب على انه كورد
تعارض فيه أيضا كورد
والامر فيه موكول الى
احداث من ماله اسفري
تعاوض المذكر ومقدار
ما يسقط من حشمة نسب
المعجم عليه وذلك لا
يكن ماله وما لم يلد
والله اذا فالامر فيه
حرف لا يمحرم هو الاستاذ
بديل العلم من حيث الدين
ولا حرمه عالم يعمل
والله ان ماله موكول
لدى تعينه وروى انه
يلخص عن الولد كلف
باعتبار عسى والده وقال
بما لم يصب من
عيب سكت عنه (شرط
الحامس) كونه قادرا ولا
يحق أن العاخر ليس عليه
حشمة الاقربة ان كل من
أحب الله بكرة موصيه
وينكرها او قال ابن مسعود
رضي الله عنه ما هدا
السكران بايديكم قال
نستطيع ان نكته هدا
في حوهم فاعلوا علم
انه لا ينف سقوط او حوب
على انحر الحسب بل المتفق
به ما يحجب عيبه مكرها

في لزوم الحق وان كان ملك العبد من ماله الكفاح ولكن ورد في الحره لو حار سجد فله من ماله ما يشاء من ماله لا يملك على
لا ثمرت المنة ان سجد لوجها تقدم في الكفاح (وهو يدل على تأكيد الحق أيضا) وحديث عمر
الذي تقدم قريبا لا يقاد بمولاه من ماله كذا كذا صرح في لزوم حق السيد على العبد (وأما الرعية مع
اسلاف فالامر فيه أقدم من الولد فليس معه لا لتعريف المصالح والاعتناء بها بل من حيث
طعن من حيث ان المعجم على أخذ الاموال) اعصوه (من حره وردها في الملك وعلى تحل الحدود
من ثباته الحر روكسرى بقا جورى بته يكاد يضي لي حرف عيشه) حشمة وسقاط حشمته (من أعين
لوعبة) وذلك شعور ورد الله في عهده كورد (وفي ذلك قوله صلى الله عليه وسلم من كانت عهده فصحة من
سلطان فلا يملكه من ماله لا يصبه ولا يحل له فان قصها ماله والا فله كذا الذي عليه والذي
له رواه الحاكم في المستدرک من حديث عياض بن عمير الا شعري وهل صحح الاسناد وتوقف وقد رواه
أيضا الطبراني في الكبير ورواه الهيثمي عن عياض بن عمير وهشام بن حكيم مع ومن ذلك قوله صلى الله
عليه وسلم من هذه سلطات ته في الارض هذه شه رواه ترمذي عن أبي بكر وجبه ورواه
الطبراني في الكبير بزيادة ومن أكرم سلطات ته في الارض كرمه الله روحا وعنده جدو بخاري
والرواية والبيهقي من أكرم سلطات الله في الدنيا كرمه الله يوم القيامة ومن هذه سلطات ته في
الدنيا هاته الله يوم القيامة (كورد الله عن السكوب عن الكرم) في تقديم كره (وهو
تعارض فيه أيضا كورد وان الامر فيه موكول الى اجتهاد من ماله اسفري تفحش مكر) وعنده
(ومقدار ما يسقط من حشمة نسب المعجم عليه وذلك مما لا يمكن مسقطه) لاحتلا مكر الموانع
والاحوال ولا تخص ولازم (وأما التليد والاستاذ فالامر فيما بينهما أحد ماله المحرم هو
الاستاذ اشد للعلم من حيث الدين ولا حرمه لعدم العمل بعهده به ان يعمل ماله موكول الى تعينه
ليكون عاملا بعهده (وروى ابنه عن الحسن) لمصرى رحمه الله تعالى (ان الولد كلف بحشمة عسى والده
فقال بعهده) فاما (مالم يصب) عليه (ان يصب سكت عنه) دفعه عدورا لثقة (اشهر الحاشي
كونه قادرا) غير عاجز (ولا يحق ان الهاجر) عن الاحسان (من ماله حشمة الاقربة) وذلك أصعب
المزتب (دكل من أحب الله بكرة موصيه وينكرها) على كل حال (والله اسفود) رضي الله عنه
(ما هدا السكران بايديكم) ان سلطانه (قال لم تستطيعوا لأن كره داني وحوهم فاعلوا)
ولا كفه راز اعمار صورة العصب في لوجبه (واعلم انه لا ينف سقوط الوحوب على انحر حشمة الهى هو
عدم انقوة في اعمار بل يلتحق ما يحجب عليه مكرها ياله في الحلال وما سأل بذلك في معنى الحرج ولو كان
قويا (وكذلك لم يصب مكرها) بانه (ولا كره علم ان كره لا ينف سقوط الوحوب على انحر حشمة الهى هو
افادة الا كراهة والاحرف مكرها بانه يحصل من اعتبار المعصية رتبة احوال حدها
يخفف العبادات ان يعلم انه لا ينف كلامه) ولا ينفهم (وبصر) في الحلال (ان تكلم فلا يحب عليه
الحشمة) حيث لا ينفهم في بعض المواضع بمرمه لا ينفهم (واضع الله كره بقرلى ته حشمة
لا يشاهد) ذلك المذكر (ولا يخرج لالحاجة مهمة) ضرورة (و) لاداء (واحب) كراهة جمع (ولا
لمرمة مفارقة تلك البلدة والهجرة) منتهرا (الا اذا كان يهوى الى اعداء) في دية (أو يحصل على

(٤ - (تحاف لعدة انقبس) - حاشع) بانه قد ينفى معنى انحر وكذا لئلا يتم محرم مكرها ولكن علم ان سكره لا يسمع
فليفت الى معصية حدها عدم افادة لسكر امتداد لا خروف مكرها يحصل من عند النفس اذ هو احوال حدها ان يجمع
المعصيات ان يعلم انه لا يسمع كلامه وبصر ان تكلم فلا يحب عليه الحشمة من غير انحر في بعض المواضع بمرمه لا ينفهم مواضع المذكر
وبقرلى ينفى لا يشاهد ولا ينفح الا الحاجة مهمة أو واجب ولا لمرة مفارقة تلك البلدة والهجرة لا اذا كان يهوى الى اعداء أو يحصل على

مساعدة السلاطين في انطهم ولسكرات قلوبهم الممطرة ان قدروا عليها لا اكراه لا يكون عدوا في حق من يقدر على الهرب من الاكراه
 الحالة ثابتة في شقي العبيد جميع ان يعجز عن المسكر برول غوته وبعده ولا يقدر له على مكره فيجب عليه الاكراه وهذه هي القدرة
 المعلقة في الحالة شاك ان يعلم به لا يقدر ان يكره لكنه لا يحصى مكرهها ولا يحب عليه الحسبة لعدم فائدها ولكن تستحب لاطهار
 شعرا الاسلام وقد كبير اساس من (٢٦) ليس في الحالة لانه عكس هذه وهو ان يعجز به يصيب مكرهه ولكن يظن ان المسكر يفعل كما

مساعدة السلاطين في عدم المسكرات قلوبهم الممطرة (حيث ان قدروا عليها لا يكون
 عدوا في حق من يقدر على الهرب من الاكراه) فان ابقاوا على الهرب من الاكراه الى مكرهه ساقط
 عدو (ثابتة في شقي العبيد ان يعجز عن المسكر برول غوته وبعده ولا يقدر له على مكره فيجب عليه
 الاكراه) حيث ان (وهذه هي القدرة المعلقة) من ان يقدر (لثلاثة ان يعلم به لا يقدر) مكرهه
 لا يحصى مكرهها) (في الحسبة) في هذه الحالة (بعدم فائده) ولكن يستحب لاطهار شعرا
 الاسلام وقد كبير اساس من (٢٦) عكس هذه وهو ان يعجز به يصيب مكرهه ولكن يظن ان المسكر
 يفعل كما يقدر على ان يجر حاحه الفاسق يحجز فيكسرهما ويرقى حرا ويصير العود (للعبد) الذي
 يده صرة فيكسر في الحال لا يتعدى عليه هذا المسكر ولكنه يهيم (ويحقق) به يرجع اليه
 في صرته (او جسد) (يهد من نو حصارا من عرام من هو - تحت ويدل عليه الخبر الذي اوردناه)
 (في قول كنه حق عند ما حاور) و به اصل صدقات (ولا يثبت في ذلك مقدمة الخوف) من
 الاكراه (ويدل عليه ما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم) (انه قال سمعت من بعض الخلفاء)
 من من في شيبه (كلاما) - وهو مدح الاسكار (أوردنا في بكر) عامه ذلك (وعت اي قتل) ان
 تكلمت (ولكن كافي في الاشياء) اساس خشيب ان يعجز عن الهرب من الاكراه (لأنه)
 يقهر صاحب القوت (فان قيل انما هي قوله تعالى ولا تقوا ما يملككم) أي اهلكا وهذا الذي
 ذكره القاء الى اهل - (و لا خلاف في ان اسلم الواحد ان يعجز على صف كقوله قاتل وبعده
 به يقتل وهذا عرف من به في ما اوجب الاتية وليس كذلك بعد قال ابن عباس رضي الله عنهما) (من
 انهم كمن ذلك) وحيث يرى المجاهد نفسه في صف الكفار ويقال كمنصوب (ن) اراد به (ن) ان ينفق في
 طاعة الله تعالى في من لم يفعل ذلك فقد أهبط نفسه) هكذا هو في سائر ما مضى وراه الاتية فما كان
 ا روى عن ابن عباس قال ليس بملكه ان ياتل الرجل في سبيل الله ولكن ترا الدقة في سبيل الله هكذا
 أخرجه الطبراني في اس حر بر و اس حر بر من طريق سعيد بن جبير عن زوروي بن مهران عن جديفة له
 ولكن الامسالك عن سبه في سبيل الله أخرجه سعيد بن منصور واس حر بر و اس حر بر و اس حر بر و اس حر بر
 وأخرجه البخاري عنه وهو يروي في الدقة وأخرجه ابن جرير عن عكرمة قال يروي في الدقة في - ين
 انه يقول لم يصعب ترك الامه اما ما من سباح ونقصه في كل (وقال ابن عباس عارب) لا يصاري
 رضي الله عنهما (هو ان سب) اهد (بما يقول لا يثبت على) أي لا تقبل فوني وأخرجه ابن عباس
 وابن جرير وابن أبي حاتم وابن المنذر والحاكم وصحاحه وهو لرجل سب بسب يقول لا يعجز الله وروى
 مثله عن النعمان بن ثابت أخرجه ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن المنذر (وقال عبيدة)
 ابن عمر والسدي المروزي نوع رواه كوفي ناجي كبير ينصرف بقبه ثب كان شرح اذا شاكل عليه شقي
 سب ما ب كل سبعين وهو بعض العبيد الممطرة وكسر الموحدة (هو ان بسب يتم لا يعمل بعدد حسيب حتى
 يثبت) أخرجه ابن جرير وابن المنذر (و اد حارب قاتل الكفار حتى يقتل حارب في الحسبة) اد كل
 مهمم جهاد (وسكن لو علم انه لا سكاية بهجومه على الكفار كالاغنى بطرح نفسه عن الصف أو لعاص

يقدر على أن يجر حاحه
 اف سق يحجز فيكسرهما
 ويرقى حرا ويصير
 العود الذي في سبه صرة
 تحسبه فيكسر في الحال
 ويظن ان المسكر
 يفعل كما يقدر
 على ان يجر حاحه
 الفاسق يحجز فيكسرهما
 ويرقى حرا ويصير
 العود الذي في سبه
 صرة تحسبه فيكسر
 في الحال لا يتعدى
 عليه هذا المسكر
 ولكنه يهيم (ويحقق)
 به يرجع اليه في
 صرته (او جسد)
 (يهد من نو حصارا
 من عرام من هو -
 تحت ويدل عليه
 الخبر الذي اوردناه)
 في قول كنه حق
 عند ما حاور و به
 اصل صدقات (ولا
 يثبت في ذلك
 مقدمة الخوف) من
 الاكراه (ويدل
 عليه ما روي عن
 النبي صلى الله
 عليه وسلم) (انه
 قال سمعت من
 بعض الخلفاء)
 من من في شيبه
 (كلاما) - وهو
 مدح الاسكار
 (أوردنا في بكر)
 عامه ذلك (وعت
 اي قتل) ان
 تكلمت (ولكن
 كافي في الاشياء)
 اساس خشيب
 ان يعجز عن
 الهرب من الاكراه
 (لأنه) يقهر
 صاحب القوت
 (فان قيل انما
 هي قوله تعالى
 ولا تقوا ما
 يملككم) أي
 اهلكا وهذا
 الذي ذكره
 القاء الى اهل -
 (و لا خلاف
 في ان اسلم
 الواحد ان يعجز
 على صف كقوله
 قاتل وبعده
 به يقتل وهذا
 عرف من به في
 ما اوجب الاتية
 وليس كذلك
 بعد قال ابن
 عباس رضي الله
 عنهما) (من
 انهم كمن ذلك)
 وحيث يرى
 المجاهد نفسه
 في صف الكفار
 ويقال كمنصوب
 (ن) اراد به
 (ن) ان ينفق
 في طاعة الله
 تعالى في من
 لم يفعل ذلك
 فقد أهبط
 نفسه) هكذا
 هو في سائر
 ما مضى وراه
 الاتية فما كان
 ا روى عن
 ابن عباس
 قال ليس
 بملكه ان
 ياتل الرجل
 في سبيل
 الله ولكن
 ترا الدقة
 في سبيل
 الله هكذا
 أخرجه
 الطبراني
 في اس حر
 بر و اس
 حر بر من
 طريق
 سعيد بن
 جبير
 عن زوروي
 بن مهران
 عن جديفة
 له ولكن
 الامسالك
 عن سبه
 في سبيل
 الله أخرجه
 سعيد بن
 منصور
 واس حر
 بر و اس
 حر بر و
 اس حر
 بر و اس
 حر بر
 وأخرجه
 البخاري
 عنه وهو
 يروي في
 الدقة
 وأخرجه
 ابن جرير
 عن عكرمة
 قال يروي
 في الدقة
 في - ين
 انه يقول
 لم يصعب
 ترك الامه
 اما ما من
 سباح
 ونقصه
 في كل
 (وقال
 ابن عباس
 عارب)
 لا يصاري
 رضي الله
 عنهما
 (هو ان
 سب) اهد
 (بما
 يقول
 لا يثبت
 على) أي
 لا تقبل
 فوني
 وأخرجه
 ابن عباس
 وابن جرير
 وابن أبي
 حاتم
 وابن
 المنذر
 والحاكم
 وصحاحه
 وهو
 لرجل
 سب بسب
 يقول
 لا يعجز
 الله وروى
 مثله عن
 النعمان
 بن ثابت
 أخرجه
 ابن جرير
 وابن
 المنذر
 وابن أبي
 حاتم
 وابن
 المنذر
 (وقال
 عبيدة)
 ابن عمر
 والسدي
 المروزي
 نوع رواه
 كوفي
 ناجي
 كبير
 ينصرف
 بقبه
 ثب كان
 شرح
 اذا شاكل
 عليه
 شقي
 سب ما ب
 كل سبعين
 وهو بعض
 العبيد
 الممطرة
 وكسر
 الموحدة
 (هو ان
 بسب
 يتم
 لا يعمل
 بعدد
 حسيب
 حتى
 يثبت)
 أخرجه
 ابن جرير
 وابن
 المنذر
 (و اد
 حارب
 قاتل
 الكفار
 حتى
 يقتل
 حارب
 في
 الحسبة)
 اد كل
 مهمم
 جهاد
 (وسكن
 لو علم
 انه لا
 سكاية
 بهجومه
 على
 الكفار
 كالاغنى
 بطرح
 نفسه
 عن الصف
 أو لعاص

عاص رضي الله عنه ليس اليه انك ذلك لرب سفي في حقه انه على أي من بعض ذلك فقد ثبت فيه وقال
 ابن عباس عارب انك انك هو ان يدب اليه ثم يقول لا يثبت على (وقال ابن عباس) (هو ان لا يعمل بعدد حسيب حتى يهلك واد حارب
 يقتل الكفار حتى يقتل حارب في الحسبة) ولكن لو علم انه لا سكاية بهجومه على الكفار كالاغنى بطرح نفسه على الصف
 أو لعاص

وكل واحد من الخين وانتهى وصدر ما من نفس اقل وتارة عن خلل في اشراف تفريقا و قد من عندل من جهة في صفة الخين
والخرافة قد لا يتقطن لادراك الشر فيكون سبب خياله و قد يكون سبب خياله و قد يكون سبب خياله و قد يكون سبب خياله
الخرافة والمانوسة عند اخل الشر ودواغعه ولكن يعمل الشر العبد في تحديده وتحليل قوته في لا اعدام - بضعف قبحه ما يراه الشر
القرى في حق الشجاع المعتدل اطع فلا التذباب الذر من على الحمام أب يتكاف الالة (٢٩) الخين بارة عنه وعلمته حول د

على أمور ينبغي أن يقدم عليها (وكل واحد من الحس و الشهوة قد صدر مرة عن قصد العقل ومرة عن
حال في المراح تتفرعها و مراد من اعتدل مراد من صفة الحس والمراعاة فتدلا تعطى لمدارك الشرف فيكون
سبب حرمانه) وإقدامه (جهله وقد لا يتفطن لمدارك دفع الشرف فيكون سبب حجب جهله وقد يكون عالما
بحكم تحرره والممارسة عند احل اشرف ودواعيه ولكن يعمل الشرف بعد في تحديله) وتضعيفه (وتخلط
قوته في الاقدام سبب ضعف قلبه ما يفعله شرافته في حق الصنيع الاعتدل المانع من الاتهاب الى
الطراف) فانهم ما سرقوا و فراط (وعلى الحد أن يتكافأ به الحس والله علمه علته حوسل و ضعف
و رول الحس في الضرر به و رول الضعف بممارسة الفعل لحوصفه بكافا حتى يصير) طبعه (معتاد اذ
لم يند في نوعا و اما مرة مثلا فيجس عنه طبعه لضعفه و اما من واعتاده رفته الضعف) وهذا من بعد
في سائر الصنائع اعني به (فان صدر ذلك ضرور باعتبار بل للوال بحكم استيلاء الضعف على القلب في حكم
ذلك الضعف يتبع حاله بعد ذلك في بعض في الاعتد عن الواجبات ولذلك قد يقول عن ربي لا يحب
ركوب البحر لاجل) ذاء (نحة الاسلام على من يجب عليه الحس في ركوب البحر) بحيث يعنى عليه
و اغلب عليه الصبراء (ويجب على من لا يعلم خوفه منه) وهذا اذا لم يكن طريقه الى مكة الا من البحر
والا فاما يقدم (فكذلك الامر في وجوب الحس في قولنا انكره واشتوق ما حله فان الانسان قد
يكبره كلمة) اسمها (وهذا كرهه صر به وقد يكبره طول سائر الخسب في حقه بالضعف بالعبه وما من شخص
يؤمن بالعرف الا و مع منه نوع من الادنى وقد يكون منه لا يكبره انه هامة الى السلطان في قدح
فيه في مجلس من تصرفه فاحدا انكره الذي يتفقا لوجوبه فتشاهد ايضا به طرعا من) أي
دقيق (وصورده منتشرة ومجازبه كثيرة وسكانته في صفة شره وحصر قسامه فتقول لمكرهه بعض
الطوبى ومطلب الخلق في الدنيا ترجع الى أثره من رما في الصناعات) لان الاسباب يتغير عن سببه
لا بالعقل ولم يشرف الاما علم ومن شرف العلم ان كل حياته كانت منه فهي غير معتد به بل استحق حكم
الموجودة فان الحجة الخيرية لا تحصل ما من يقارب الاحساس فيلذعها بواقعه و يظلمه ويتم بها بما فيه
بهرت منه وذلك تحسن المعارف ومصلحة الاسباب الى العلم أكثر من حاجته الى المال لان العلم ما من
لا يتجمله وفعه دائم في الدنيا والآخرة (وأما في لندن للصحة والسلامة) من الامر ص الطائفة للاحكام
العارضة (وأما في المال والثروة) أي الكثرة (وأما في قدر الناس في مقام الحناء فاما المصالح العم والصحة
والثروة والجاه ومعنى الجاه ملك قلوب الناس) وتفسيرها (كما معنى الثروة من الشرائع) وجعلها
في حوزته (لان قلوب الناس وسيلة الى) الجوع (الاعراض كمال ملك الدراهم وصيلة) الى ذلك (وسبب
تحقيق معنى الجاه وسبب يميل بطبع ابيه في ريع الملوك) ان شاء الله تعالى (وكل واحدة من هذه
الارعة لها الانساب لنفسه واهله ولخصه به) ولخص القول فيه ان العلم الموهوبه والمكتسبة منه
كثيرا. تنحصر في خمسة انواع الاول استعادة الاحزبة وهي اعلاها واشرفها وهي رتبة شيعته لا
بهاء وقدرة بلا غير وعلم بلا حيلة و شتى بلا قدر ولا عكس الوصول الى ذلك الا ما كتبت الفضائل النفسية

يتصور قدح فيه ما أخذ المذكر وه الذي بقعة الحروب به قلنا هذا يصاحبه بطرغمض وهو منهشرة و
في صم شرة وحصر أتمامه بقول المذكر وه بقبض المطلوب ومطالب الخلق في الدنيا ترجع إلى أربعة أمور
في ابتداء من الصلوة وسلامهم ومآقي المال طائر ونحوه مآقي قلوب الناس فقيام الخاء هاء المطالبون العليم و
أخاء مآقي قلوب الناس فكان معي لثروة ملله الدراهم لأن قلوب الناس وسيله إلى الأغراض فكانت تلك الدراهم
وجباتي تحقيق معي أخاه وسبب ميل انطاع سبعة في ربع الميسكان وكل واحد من هذه لاربعة يطلبها لانسار

ويكره في هذه الاشياء ثم ان احدهم روي ما هو حاصل موجود والاخر مناع ما هو مستبعد مفقود على اندفاع ما يتوقع وجوده ولا ضرر
 الا في دوامه من اجل ذروا له ونحوه من غير ان يتغير عن مقتضى عناية عن الممكن حصوله وللممكن حصوله كانه حاصل ودواب امكانه كانه قوات
 حصوله في حرج المكره في المسمى (٣٠) فانه مما حوف منه في المنظر وهذا لا ينبغي ان يكون من خصائص ثمة الامر المعروف

وسعه لها في اصول ذلك أربعة أشياء العقل وكمية العلم وابعده وكيفية لورعه ولشعاعه وكيفية لها في الجاهدة
 والعدالة وكيفية الانصاف ويكمل ذلك بالفضائل البدنية وهي أربعة أشياء الصحة والقوة والجلال وطول
 العمر و... يحصل في هذه الاشياء ب... وهي أربعة أشياء المال والاهل والعز وكرم العشرة ولا سبيل الى
 تحقيق ذلك الا بتوفيق الله عز وجل وذلك أربعة أشياء هدايته ورسده وتبديده وتبديده فجميع ذلك
 خمسة أنواع هي عشر رتب من رتب الانسان من رتب في اكتسابها لا يتبعها وهي في رتبها على كل
 ما كان على خير وسعادة فهو خير وسعادة ولا شيء التي هي معية وبافعة في نوع السعادة الاخر وبه
 مساواة الاحوال فيها ما هو باق في جميع الاحوال وعلى كل وجه ومساواة ما يقع في حال دون حال وعلى
 وجه دون وجه وما يكون صرحه كثر من غيره حتى ان لا ي... حتى لا يقع احد
 عنه في حيزه فجميع على الزيد ونقصه الخبيث على سبيل (ويكره في هذه الاشياء اربعة أمور
 احدها ر... والآخر هو حصول موجود ولا آخر مناع ما هو... طر مفقود على اندفاع ما يتوقع وجوده)
 كمال شاعر كل يحاول لعله يرحلها * دفع المصرة واجلاد الله
 والمرء يفلط في تصرفه * فلهما اختار العناء على الله

(ولا ضرر الا في نوات حاصل ذروا له ونحوه من غير ان يتغير عن مقتضى عناية عن الممكن حصوله والممكن
 حصوله كانه حاصل ودواب امكانه كانه نوات حصوله فجميع ذلك خمسة أنواع هي عشر رتب من رتب الانسان من رتب في اكتسابها لا يتبعها وهي في رتبها على كل
 ما كان على خير وسعادة فهو خير وسعادة ولا شيء التي هي معية وبافعة في نوع السعادة الاخر وبه
 مساواة الاحوال فيها ما هو باق في جميع الاحوال وعلى كل وجه ومساواة ما يقع في حال دون حال وعلى
 وجه دون وجه وما يكون صرحه كثر من غيره حتى ان لا ي... حتى لا يقع احد
 عنه في حيزه فجميع على الزيد ونقصه الخبيث على سبيل (ويكره في هذه الاشياء اربعة أمور
 احدها ر... والآخر هو حصول موجود ولا آخر مناع ما هو... طر مفقود على اندفاع ما يتوقع وجوده)
 كمال شاعر كل يحاول لعله يرحلها * دفع المصرة واجلاد الله
 والمرء يفلط في تصرفه * فلهما اختار العناء على الله

فصل اول في معرفة الله في
 في الاربعين في علم
 الله تركه الحسنة عز من
 يتحسن بها - قد حوف من
 ان قبح حاله عند فتنه
 من علم في ما الله عز وجل
 لا كثر على ما ياب ابي
 يحصل على معناه وهو لا يس
 حرر حوف من ان يساخر
 نفسه فتنه من الله عز وجل
 المدة في رتبها بل في رتب
 الحسنة على سبيل
 وانجده وعلى من توسد
 رتبها في حجة من ان يقطع
 اذ اراد في المستقبل ويرك
 مواثبه وأما الجاه فتركه
 الحسنة عن من وضع منه
 نصرة وهو في مستقبل
 حجة من ان لا يتحسن له
 الجاه فجميع من ان يقع
 حاله عند سبيل ابي
 يتوقع منه ولاية وهذا
 لا يتقدم وحب الحسنة
 لأن هذه رتبها تمتعت
 وتسمية امتناع حصول
 الزيادة من رتبها واجلاد
 الضرر الحقيقي فوات حاصل
 ولا يستدعي من هذا شيء لا
 ما تدعو اليه الخدعة ويكون
 في قوته محدود يريد على
 محدود السكون على المكر
 كما كان حاله في طيب
 لمرص وحرر في حجة مستقرة

من معالجه فتنه ما يعجز ان في تأخر هذه نفى به وحب رضى وتبديده في الموضع على ما علم طر الذي يحور فتنه تركه الذي
 استعمال الماء وعداد الى اسبم فاد انتهى الى عدا الخدم بعد ان يخصص في رتب الحسنة واما في العلم مثل ان يكون جاهلا فتنه ما يدوم
 محدود الامعاء واحدا ولا قدره على الرحلة الى غيره وعجز عن تبديده عليه فاد عن تبديده عليه طر يق الوصول اليه لكون العالم مطيعا له
 مستعاقولة فاذا الصبر على الجهل بجهل

الدين محذور والسكوت على المنكر محذور ولا يبعد أن يرد في هذه وتختلف ذلك في بعض ما كرهه شدة الحاجة الى عدم معلقه بمهمات
الدين واما في المال فيمكن يجرى عن الكسب والسؤال وبس هو قوي بنفس في التوكيد ولا يفتق عليه سوى شخص واحد وهو المستحب
عليه قطع رزقه وانتقري في محله اي طلب درار حرام واما في هذا أيضا اذا استند الامر به لم يعد أن يخصص له في السكوت واما
الجاه فهو أن يؤذيه شرير ولا يجد سبيلا الى دفع شره الا بجهاد يكتسبه من سخط ولا يقدور (٢١) على حصول ما يسهل لانه لا يسهل شخص

يا من الحرير أو يشرب
بشر ولو احتسب عليه لم
يكسب راحة ولا يسهل له
فيمتنع عليه حصول الجاه
ويؤم بسببه أدى الشرير
فهذه الامور كلها من مهرب
وغيره لم يعد سببه ولا
وكل الامر فيها موقوف
باحتساب الحسب حتى
يستنفذها منه ويرى
محذور المحذور لا يشر
وغيره من الدين لا يوجب
لهوى والطابع فان رجع
يجوز للدين متى سكونه
مداواة وان رجع يجوز
لهوى متى سكونه مداواة

الدين محذور والسكوت على المنكر محذور ولا يبعد أن يرد في هذه وتختلف ذلك في بعض ما كرهه شدة الحاجة الى عدم معلقه بمهمات
الدين واما في المال فيمكن يجرى عن الكسب والسؤال وبس هو قوي بنفس في التوكيد ولا يفتق عليه سوى شخص واحد وهو المستحب
عليه قطع رزقه وانتقري في محله اي طلب درار حرام واما في هذا أيضا اذا استند الامر به لم يعد أن يخصص له في السكوت واما
الجاه فهو أن يؤذيه شرير ولا يجد سبيلا الى دفع شره الا بجهاد يكتسبه من سخط ولا يقدور (٢١) على حصول ما يسهل لانه لا يسهل شخص
يا من الحرير أو يشرب
بشر ولو احتسب عليه لم
يكسب راحة ولا يسهل له
فيمتنع عليه حصول الجاه
ويؤم بسببه أدى الشرير
فهذه الامور كلها من مهرب
وغيره لم يعد سببه ولا
وكل الامر فيها موقوف
باحتساب الحسب حتى
يستنفذها منه ويرى
محذور المحذور لا يشر
وغيره من الدين لا يوجب
لهوى والطابع فان رجع
يجوز للدين متى سكونه
مداواة وان رجع يجوز
لهوى متى سكونه مداواة

كان لا يدري مداواة الهوى • ومداواة الهوى أمر مهم

واما هامة مذهبه ومطالب فهم من ذلك مثلا بالدين ونرجع لحساب الهوى (وهو أمر باطل لا يطلع عليه الا من
دقيق) وتامل تحقيق (وكل ما قد يصير) مقالع (لحق كل متدين به) وأبغض فانه ويعلم بان الله
نعاه مطلق عن باعته وصاروه انه الدين والهوى) أى بينهما (ويعتد كل نفس ما عرفت من سوء وخير
ثمصر عند الله ولو في سنة حاطر وبعثه باطرم من غير طم ولا جور بان الله يدللهم للعبيد) - جل جلاله -
قوله (أما القسم الثاني وهو قوت الحاصل فهو مكره ومعنى في حوار السكوت في الامور لا ممة)
الذكورة (لا علم فان قوته غير تحوف الانقضاء منه) يكون - ماله فونه وس ذلك بحال (ولا دور
يقدر أحد على سلب العلم من غيره وبغير على سبب الله وسلامة وبروة والمال) كذا في
والاوى والحاصل قوله والمال (وهذا أحد أسباب شرف العلم به يدوم في الدنيا ويدوم في الآخرة
فلا يقطع له "الآلة") فان اشرف المقدمات ما قد حصل لم يعجز ولم يتحج في حقه في حقه و"عوار" كذا
بافعال عابلا وآخلا ومطالع في كل حال وكل زمان وكل مكان وذلك هو علم وقد تقدمت الاشارة الى
شرح حديث كمين من يادع على في كتاب نعم (وأما الحصة والسلامة فهو انهما الصرب وكل من علم انه
يصرب صر بمولانا الذي به في احسنه لم تلمه الحسنة وان كان يحمله ذلك كسابق) فريه (ودا
هم هذا في لا يلام بالصرب فهو في الجروح وفي قطع والقتل أشهر وأما البروة فهو بان يعلم انه
داره ويجرب بيته ونسب ثيابه هذا بصرفا عنه الوجوب ويعني الاستحباب ادلا من ما يلقى فيه
سبابه) وفي بعض نسخ باب قوى ديه سبابه (ولكل واحد من الصرب والهب حدى اعقله لا كثر

السكوت في الامور لا يبعه الا يعلم فان قوته غير تحوف الانقضاء منه ولا يقدر أحد على سلب العلم من غيره وان قدر على سلب العلم
والسلامة والبروة والمال وهذا أحد أسباب شرف العلم به يدوم في الدنيا ويدوم في الآخرة (ولا يقطع له "الآلة") فريه (ودا
هم هذا في لا يلام بالصرب فهو في الجروح وفي قطع والقتل أشهر وأما البروة فهو بان يعلم انه
داره ويجرب بيته ونسب ثيابه هذا بصرفا عنه الوجوب ويعني الاستحباب ادلا من ما يلقى فيه
سبابه) وفي بعض نسخ باب قوى ديه سبابه (ولكل واحد من الصرب والهب حدى اعقله لا كثر

به كالحبس في الدار والعلامة الخليفة ألمها في الصبر وحدي الكثرة بتعذر اعتباره ووسط يقع في محل الاشتباه والاحتياط ودعوى المندس أن
 تحتبه في ذلك وروى جانب ندين ما يمكن وما الجاه فطوره أن يصبر صبرا غير مؤلم أو يسب على ملا من الناس أو يمارح مديله في رفته
 وداره في البلد و يسود وجهه ويصاف به وكل ذلك من غير صبر بمؤلم للبدن وهو قدح في الخاء ومؤلم للقلب وهذا له درجات فاصواب أن
 يسب لم ما يعرضه يسود روه كالتعاطف به في البلد صراحا وهذا يرتخص له في السكون لأن المروءة مؤلم تحفظها في الشرع وهذا
 مؤلم للقلب ألم يرد على ألم صربا تعدد وعلى ألم صربا يهاب فلهذا درجة اثبات ما يعرضه بالخاء المحض وعلى الزينة فان
 آخر وح في ثياب فاحرة تحمل وكذلك (٣١) لركوب الحبول وهو عمامة لواحسب ككاف المشي في السوق وفي ثياب لا يتقاد هو منها

أو كافي المشي واجلا وعادته
 الر كوت دهاد من حله
 المزاي وليست المواضعة على
 حفظها محمودة وحسنة
 المروءة محمودة فلا يسي أن
 يسقط وجوب الحسنة
 بمثل هذا انقدر وفي معنى
 هذا ما لو سب ما يتعرض
 له بالناس ما في حصره
 بالتجهيل والتحقيق والنسبة
 الى الرياء والبهتان وامافي
 عتبه انواع اعيب فهو
 لا يسقط وجوب ادب
 دة الاروال فصلا الجاه
 التي سبها كبر حاحدة
 ولو ركت الحسنة يوم لا ثم
 و ما يات فاسق وشتمه
 وتعبه وسقوط المنزلة
 من فاه وقت مثاله لم يكن
 الحسنة وجوب فساد
 لانها الحسنة عنه لا دا
 كان المذكور هو الغيبة وعلم
 انه لو أنكر لم يسكت عن
 الغتاب ولكن أضافه اليه
 وأدخله معه في العيبة فحرم
 هذه الحسنة لانها سب

به (أي لا يعتبر) كالحسنة من المال) ذا تعددت (والعلامة الخليفة ألمها في الصبر وحدي الكثرة بتيقن
 اعتباره ووسط يقع في محل الاشتباه والاحتياط ودعوى المندس أن تحتبه فيه ويرجح حساب الدين ما أمكن) له
 ذلك (وما الجاه فطوره أن يصبر صبرا غير مؤلم أو يسب على ملا من الناس) أي يحضر منهم (أو
 يمارح مديله في رفته وداره في البلد أو يسود وجهه) شتم (و يضاف به) أو يركب على حمل و يمار
 مع المادة طاء (وكل ذلك من غير صبر بمؤلم للبدن وهو قدح في الخاء ومؤلم للقلب وهذا له درجات
 فالصواب أن يقسم إلى ما يعرضه يسقط المروءة كالتعاطف به في بلد ما صراحا) أي مكثوف الرأس
 من غير فعل في رحله (فهذا يرتخص في السكون) عن الحسنة (لأن المروءة مأمو وحفظها في الشرع
 وهذا مؤلم للقلب ألم يرد على ألم صربا متعددة وعلى فوات در بهما فلهذا درجة اذا بقا يعرض
 عنه بالخاء المحض وعلى الزينة فان الحرد وح في ثياب فاحرة تحمل وكذا لركوب الحبول فاعلم به لواحسب
 ككاف المشي في السوق في ثياب) مثله (لا يتقاد هو مثلها أو كافي مشي واجلا وعادته لركوب دهاد من
 حلة اربابا) رائدة (وليست المواضعة على حصرها محمودة وحده امر وأه محمودة فلا يسي أن يسقط وجوب
 الحسنة بمثل هذا انقدر وفي معنى هذا ما لو سب ما يتعرض له بالناس ما في حصره بالتجهيل) وان شلد
 (وانتقم) أي نسبه الى الجهل وسلافة والحق (وانسبه الى الرياء وسب) وفي نسخة الهتاف (واما
 في عتبه انواع اعيب فهذا لا يسقط وجوب ادب في الاروال فصلا الجاه التي يسبها كبر حاحدة)
 أي احيح (ولو ركت الحسنة يوم لا ثم أو ما عيب فاسق وشتمه أو تعبته أو سقوط منزلته عن نفسه
 وقت مثاله لم يكن الحسنة وجوب فساد لا ملأ الحسنة عنه) ولا ب من مثل عليا وفاح (لا اذا كان
 مسكروا لعيبه وعلم به لو أنكر لم يسكت عن الغتاب ولكن أضافه اليه وأدخله معه في العيبة فحرم
 هذه الحسنة لانها سب بادة العصية ونعم انه ترك ثبات العيبة يقتصر على عيته ولا تحب عليه
 الحسنة (لأن عيته أيضا معصية في حق المعبود ويسكن يستحب له ذلك بقدرى عرض المدكور تعرض
 عنه على سبيل الاشارة وقد دلت العمومات في الآتي والاختار (على ما ذكر وجوب الحسنة وعظم الخطر في
 في السكون عنها) وعدم انداهة فيها (ولا يقال الاماعدم في ليس خطره والمال والسف والمروءة قد
 ظهر في اشرع خطرها فاما راي الجاه والخمسة ودرجات تحمل) ثياب والركوب (وطلب ماء
 حتى في كل ذلك لا خطره) في اشرع (واما ما ساعد خوف شيء من هذه المنكارة في حق أولاده وأقاربه
 فهو في حقه ذنبه لأن تادبه بمر نفسه أشد من ذنبه بامر غيره ومن وجهه ليس هو فرقته لأن له أن يسامح
 في حقوق نفسه وليس له المسامحة في حق غيره فادب يسي أن يمنع فانه ان كان ما يغوب من حقوقهم ففوت
 على طريق المعصية كالصبر والهتاف وليس له هذه الحسنة لأنه دفع مكره يقضي الى مكره (آخر) (ون كان

رادة عصبية ونعم انه يترك تلك العيبة ويقتصر على عصبه ولا تحب عليه الحسنة لأن عيته أيضا معصية في حق المعص
 ولكن يستحب له ذلك لبدني عرض المدكور تعرض عنه على سبيل الاشارة وقد دلت العمومات على تأكد وجوب الحسنة وعظم الخطر في
 اسكون عنها دلالة له لا ما عظم في ليس خطره والمال والسف والمروءة قد ظهر في اشرع خطرها فاما راي الجاه والخمسة ودرجات تحمل
 ومن سب الخلق وكل ذلك خطره (واما ما ساعد خوف شيء من هذه المنكارة في حق أولاده وأقاربه فهو في حقه ذنبه لأن تادبه بمر
 عنه أشد من ذنبه بامر غيره ومن وجهه ليس هو فرقته لأن له أن يسامح في حقوق نفسه وليس له المسامحة في حق غيره فادب يسي أن يمنع فانه ان
 كان يفوت من حقوقهم غوب على طريق المعصية كالصبر والهتاف وليس له هذه الحسنة لأنه دفع مكره يقضي الى مكره كان

وأنه قد من بعض حكمه
سيد في الكروا العصبية
وقوله في الحسية ليس عصبية
وقطع طرف نفسه معصية
ولأن كدفع أسائن على
مال مسلم بما يأتي على قتله
فانه حائر لا على معنى ما
سدى درهمان مال مسلم
بروح مسلم فان ذلك كحل
وركني تبده لاحد مال
المسلم معصية وقوله في
الدفع عن المعصية
معصية وانما الله هو يدفع
له معنى فان قيل لا
به روح لا تبسه بقمع
عريف تبسه قد يعنى أن
يقوله في الحال جسمان
معصية وانه لا يبهم بقيا
ولا يجوز سئل ذمه وهم
معصية كما دار بانه في
حال مناصرة القاطع دفعه
فان قال فانه دلم مال
بما يأتي على روحه فاذا
المعصية لها ثلاثة أحوال
حداها أن تكون متعمدة
فيعتبر به على ما نصرت
حداها أن يكون برهوا إلى

[illegible]

(٥ - (اتحاد سادة فقهاء) - دمع)

الورد في لآ حار الثامنة تكون اوصاف راحة وصاحبها

منها شربها كلسه اطعم بر و امسا كه يعود الى الجرجا. فذل هذه المعصية واحب كل ما يمكن ان يتم وتؤدي معصية النفس من واما اولها فذل ان
لا تتحد ولزعية الثالثة ان يكون المذكر متعديا كاي يستعد كني للجلس وريسه وجمع الراسين شرابا جرو وعدم يحصر خبر هذا
مشكوك فيه ادعى يعوق عنه عائق فلا يثبت فلا تتحد عليه على ان عدم عن شرب لا طر ق او عطف او صفة او عيب وان شرب فلا
يعود ولا تتحد ولا للسلطان الا اذا كانت تلك المعصية علمت من العادة اسماء وقد تقدم على السبب تؤدي اليه ولم يبق الحصول للمعصية
الا ما يلي له فيه الا لا يمار ذلك كوقوع الاحداث على نور حياء السبب للمصير بين عدم التحليل واخرى فهم وانه

* أن يكون محدودا وتوقع في
 الشرع وعدم الالتفات لفظ
 المعصية الى هذا لأن المنكر
 أعظم من المعصية إذ أمر رأي
 صياها ونحوها يشر ما يجز
 فعله من ريق حرود...
 وكان أن رأى محمد ما يرى
 مجنون أو بهيمة عليه أن
 تنفع منه وليس ذلك
 إلا فحش صـورة الفـعل
 وظهوره من "سـلـلـو
 صاف هـذا المنكر في
 حذر اللوح بمعه وهذا
 لا يـمـر... في حق
 المحرم... لا...
 بما يحال فامط المنكر أدل
 عليه راعم من نقد المعصية
 وقد أدر حافى عوم هذا
 الصغيره رائك مرة فلا
 عـن... ما تـكـاـرـن
 كشف العورة في...
 و... بالاحـ...
 ... لاسـ...
 كل ذلك من الصـ...
 ... عـا...
 ... كـبـيـرة...
 ... في...
 * (الشرط أن...
 موجودا في الحال) * وهو
 احتراز... الحـ...

[illegible][illegible]

[illegible]

أن يترك على الحنفى
 ثمرة من يدى ايس
 يترك وتداوله ميراثدى
 الارحام وجلاوة فى دار
 جدده شعبة الخوار
 ان غير ذلك من شترى
 لا احتساب نورى اشد
 في دعاء شرب ايس
 ويترك الاول و ما رزخته
 فهدى لى الصبر لاصهر
 ان به احسن اكراد
 مذهب خد من ايس
 ان ان يمتد بحور اله
 يمسح بوجوب اجتهد
 سره ولا ان الذى ادى
 سده فى اقل يدى
 يحصر رة لى علم
 ان له ان احسن شرب
 يد قل من ايس اعلم
 عده لى على كى
 مقلدى كل فاعلى
 محتاجة للاحقاد
 كونه يترك ايس
 وهو عاص بالحق لاه
 يلزم من هذا ان
 منه وهو ان يجوز
 يعترض على الشافعى

[illegible]

دکھ بغیر ولی بان قول لہ نہ لی عہد حق و مکن لای حلف و اس مصلحت ماہ تمام
 علیہ مع عقد ان بصواب مدھب شفعی و ثنہ بنما هو صواب عدل معہ فی حقل ان کات صوابہ اندہ و کذلک ان شفعی بحسب
 حالی الحقی ادا شریک فی اکثر لب و متروک شمیمہ و عمرہ و بقربہ امداد بتعدان شفعی اولی بالاتباع ثم تقدم علیہ اولاً بتقدیر کلا
 تقدم علیہ لانه من خلاف معہ در شریک ہذا فی امر حرم الحسوسا و هو ان یجمع لاصہ مثلاً امرۃ علی قصد ربا و علم المنسوب
 ان ہذا مرتبہ نہ وجہ اہوا ہا فی صغرو کتبہ بی بی و غیر عن تعریف مذک انصہ و اسکو نہ غیر عارف بلعنہ فہو الاندام مع اعتقادہ
 انما الجبۃ

قتلوا ولا يؤخذوا بهى
 هو حول محض وجهه
 المدع كلها على ان تحسم
 انوارهم كمرى المدعين
 بدعهم وان اعقدوا انها
 الحق كما يرد على اليهود
 والبصاري كفرهم وان
 كانوا يعقدون ان ذلك حق
 لان خطاهم معلوم على
 المدع بحسبى حدى في
 مداد الاحتماد فان دعت
 وهما اعترضت على اذرى
 في قوله الشرايين من الله
 اعترض على ذلك القدوى
 ايضا في قولك شر من الله
 وكذلك في قولك ان الله
 مريوى ترلسا لاد
 المدع الحق عند مدسه
 والحق مستبعدا عند المدع
 وكل يدعى به الحق ويذكر
 كونه عند المدع ويكتب اسم
 الاحتساب فاعلم ان الاحل
 هذا معارضه قول بعض
 الى اسلدة اتى به هوب
 تلك مدع ادب كانت
 المدعة عريه والدس
 كلهم على سمة فلهم الحسة
 عليه بهير ادب السلطان
 وان انقسم اهل البلاد الى
 اهل بدعه واهل لسا

و اما در این کتاب الحسینی مد اهل لا محاب استغفار و دارای علی
در این واحد و حرامه مدعه عن امهار ابدعه کما ذلک و لیس بعید و من یکتوب یاد اسمائیان لا یقبل
بل الامر به و علی ایضا الحسینی ابدعه هم من الحسینی کل اسم کتوب و لکن بیعی کن برای و بهدا
بل الامر به و لا یجوز الی بحر مد ابقه بل لو ذلک الی مد اهل مدعه فی مدع کل من بصیرع ما انقرت یحییون

على اعرش عمارته و غير ذلك من الدرع لا يحل على منعه من شغل لاس فيه واعيانته من عند عدم دن السحاب فقط
 * (الركن الثاني من محنة معية) وشره ان يكون نصفه من اهل الموضع من في حقه مسكر او في ما ياتي في ذلك ان يكون اسما ولا
 يشترط كونه مسكرا او ان يكون نصفه من اهل الموضع من في حقه مسكر او في ما ياتي في ذلك ان يكون اسما ولا
 يرى كونه او ان يكون نصفه من اهل الموضع من في حقه مسكر او في ما ياتي في ذلك ان يكون اسما ولا
 الى خلاف القاصدين ان لا يشترط ان يكون نصفه من اهل الموضع من في حقه مسكر او في ما ياتي في ذلك ان يكون اسما ولا
 فوجده اصل الاشارة الى ان السحاب في حقه مسكر او في ما ياتي في ذلك ان يكون اسما ولا
 لا مانع ان يكون نصفه من اهل الموضع من في حقه مسكر او في ما ياتي في ذلك ان يكون اسما ولا
 فوجده اصل الاشارة الى ان السحاب في حقه مسكر او في ما ياتي في ذلك ان يكون اسما ولا
 لا مانع ان يكون نصفه من اهل الموضع من في حقه مسكر او في ما ياتي في ذلك ان يكون اسما ولا

على اعرش عمارته و غير ذلك من الدرع لا يحل على منعه من شغل لاس فيه واعيانته من عند عدم دن السحاب فقط
 فيه واعيانته من عند عدم دن السحاب فقط

(الركن الثالث من محنة معية)

(وشره ان يكون نصفه من اهل الموضع من في حقه مسكر او في ما ياتي في ذلك ان يكون اسما ولا
 يشترط كونه مسكرا او ان يكون نصفه من اهل الموضع من في حقه مسكر او في ما ياتي في ذلك ان يكون اسما ولا
 ولا يشترط كونه مسكرا او ان يكون نصفه من اهل الموضع من في حقه مسكر او في ما ياتي في ذلك ان يكون اسما ولا
 لانه في الجملة منكر في حق كل من الصبي والمجنون و هو ممنوع من حق الاكل والشراب مسكرا في
 حق المحن كونه مسكرا او ان يكون نصفه من اهل الموضع من في حقه مسكر او في ما ياتي في ذلك ان يكون اسما ولا
 محنة فيه بغيره و لا فرق بين ان يكون نصفه من اهل الموضع من في حقه مسكر او في ما ياتي في ذلك ان يكون اسما ولا
 دما من ثوبه لانه صبي من اهل البيت كونه مسكرا او ان يكون نصفه من اهل الموضع من في حقه مسكر او في ما ياتي في ذلك ان يكون اسما ولا
 وزوال اسباب الكفاية و لا يمنع من ذلك ان يكون نصفه من اهل الموضع من في حقه مسكر او في ما ياتي في ذلك ان يكون اسما ولا
 (واعلم ان تعمية ذلك لا وجه له اذ الحقيقة عبارة عن المنع من مسكر في حق من يملكه من اهل الموضع من في حقه مسكر او في ما ياتي في ذلك ان يكون اسما ولا
 مقارن ذكره) و لا يمنع من ذلك ان يكون نصفه من اهل الموضع من في حقه مسكر او في ما ياتي في ذلك ان يكون اسما ولا
 على وجهه ان يكون نصفه من اهل الموضع من في حقه مسكر او في ما ياتي في ذلك ان يكون اسما ولا
 معصية) اذ قد سمع من اهل البيت ما يعبر (و ان حق ان ينفذ عليه هذه المعصية) مستثناة (بعض
 احكامها عن الاخرى) في رد فوجد حدها ولا خلاف في الاخرى (و لو كان من اهل البيت من يملكه من اهل الموضع من في حقه مسكر او في ما ياتي في ذلك ان يكون اسما ولا
 بعضه) وهي معصية من اهل البيت (و لا يمنع من ذلك ان يكون نصفه من اهل الموضع من في حقه مسكر او في ما ياتي في ذلك ان يكون اسما ولا
 باحدى العتيتين واليهيمة اذا تمت) رجع غير (مقدرة) من اهل البيت (و لا يمنع من ذلك ان يكون نصفه من اهل الموضع من في حقه مسكر او في ما ياتي في ذلك ان يكون اسما ولا
 وهو خلاف ما يعبر (ولكن في هذه المسألة وهو ما يستبعد حرج النبي مع اهل البيت) فوجد حدها
 من اسم) وهو ان كان (انما وجهه لو كانت معية او اثر من اهل البيت من يملكه من اهل الموضع من في حقه مسكر او في ما ياتي في ذلك ان يكون اسما ولا
 منه ليجوز اعدام كلاب الصيد لحما من اهل البيت) و قد ورد في (و لكن مال المسلم اذا تعرض للصيد
 وفقد ما في حقه من غير تمت ولا مشقة من حرة (و قد لا يملكه من اهل البيت) ولو وقعت حرة من
 من عاين و كنه) في اعمق (فقد ورد) رجع (اعبره) فوجد حدها (لانه مال المسلم) لا تمنع
 الحرة من ان يقطع لانا لا قصد مع الحرة و حراسها من ان يقطع كاسرة للضرورة و منع المحنوب من ان
 و تباين بهيمة و شرب اخر و قد اوصى في صياحه للبهيمة (في) في ان يقطع حمارا (و اخر اشرب من
 صياحه للمجنون عن شرب اخر و تباين بهيمة و شرب اخر و قد اوصى في صياحه للبهيمة (في) في ان يقطع حمارا (و اخر اشرب من
 في الاصل و لا يقطع في بعضه) من اهل البيت (و قد اوصى في صياحه للبهيمة (في) في ان يقطع حمارا (و اخر اشرب من
 مع ما ذكره العتيتين و لكن في هذه المسألة وهو ما يستبعد حرج النبي مع اهل البيت) فوجد حدها
 من اسم) وهو ان كان (انما وجهه لو كانت معية او اثر من اهل البيت من يملكه من اهل الموضع من في حقه مسكر او في ما ياتي في ذلك ان يكون اسما ولا
 منه ليجوز اعدام كلاب الصيد لحما من اهل البيت) و قد ورد في (و لكن مال المسلم اذا تعرض للصيد
 وفقد ما في حقه من غير تمت ولا مشقة من حرة (و قد لا يملكه من اهل البيت) ولو وقعت حرة من
 من عاين و كنه) في اعمق (فقد ورد) رجع (اعبره) فوجد حدها (لانه مال المسلم) لا تمنع
 الحرة من ان يقطع لانا لا قصد مع الحرة و حراسها من ان يقطع كاسرة للضرورة و منع المحنوب من ان
 و تباين بهيمة و شرب اخر و قد اوصى في صياحه للبهيمة (في) في ان يقطع حمارا (و اخر اشرب من
 صياحه للمجنون عن شرب اخر و تباين بهيمة و شرب اخر و قد اوصى في صياحه للبهيمة (في) في ان يقطع حمارا (و اخر اشرب من
 في الاصل و لا يقطع في بعضه) من اهل البيت (و قد اوصى في صياحه للبهيمة (في) في ان يقطع حمارا (و اخر اشرب من

مع ما ذكره العتيتين و لكن في هذه المسألة وهو ما يستبعد حرج النبي مع اهل البيت) فوجد حدها
 من اسم) وهو ان كان (انما وجهه لو كانت معية او اثر من اهل البيت من يملكه من اهل الموضع من في حقه مسكر او في ما ياتي في ذلك ان يكون اسما ولا
 منه ليجوز اعدام كلاب الصيد لحما من اهل البيت) و قد ورد في (و لكن مال المسلم اذا تعرض للصيد
 وفقد ما في حقه من غير تمت ولا مشقة من حرة (و قد لا يملكه من اهل البيت) ولو وقعت حرة من
 من عاين و كنه) في اعمق (فقد ورد) رجع (اعبره) فوجد حدها (لانه مال المسلم) لا تمنع
 الحرة من ان يقطع لانا لا قصد مع الحرة و حراسها من ان يقطع كاسرة للضرورة و منع المحنوب من ان
 و تباين بهيمة و شرب اخر و قد اوصى في صياحه للبهيمة (في) في ان يقطع حمارا (و اخر اشرب من
 صياحه للمجنون عن شرب اخر و تباين بهيمة و شرب اخر و قد اوصى في صياحه للبهيمة (في) في ان يقطع حمارا (و اخر اشرب من
 في الاصل و لا يقطع في بعضه) من اهل البيت (و قد اوصى في صياحه للبهيمة (في) في ان يقطع حمارا (و اخر اشرب من
 مع ما ذكره العتيتين و لكن في هذه المسألة وهو ما يستبعد حرج النبي مع اهل البيت) فوجد حدها
 من اسم) وهو ان كان (انما وجهه لو كانت معية او اثر من اهل البيت من يملكه من اهل الموضع من في حقه مسكر او في ما ياتي في ذلك ان يكون اسما ولا
 منه ليجوز اعدام كلاب الصيد لحما من اهل البيت) و قد ورد في (و لكن مال المسلم اذا تعرض للصيد
 وفقد ما في حقه من غير تمت ولا مشقة من حرة (و قد لا يملكه من اهل البيت) ولو وقعت حرة من
 من عاين و كنه) في اعمق (فقد ورد) رجع (اعبره) فوجد حدها (لانه مال المسلم) لا تمنع
 الحرة من ان يقطع لانا لا قصد مع الحرة و حراسها من ان يقطع كاسرة للضرورة و منع المحنوب من ان
 و تباين بهيمة و شرب اخر و قد اوصى في صياحه للبهيمة (في) في ان يقطع حمارا (و اخر اشرب من
 صياحه للمجنون عن شرب اخر و تباين بهيمة و شرب اخر و قد اوصى في صياحه للبهيمة (في) في ان يقطع حمارا (و اخر اشرب من
 في الاصل و لا يقطع في بعضه) من اهل البيت (و قد اوصى في صياحه للبهيمة (في) في ان يقطع حمارا (و اخر اشرب من

ثم لا يلزمه احتمال كل ضرر بل التفصيل فيه كذا كذا من درجاء الدوران التي يحاطها الخمسة وقد اختلفت في مسئلتين ثمران من عروص احدهما أن الالتقاط هل هو واجب للقطعة صائفة والمتقطعة مانع من التصايغ وساع في الخط والحق فيه عند ما أن يفصل ويقال ان كانت اللقطة في موضع لو تركها صلت توضع بل يتقاطعا من يعرفها أو تترك كما لو كانت في مسجد أو (٤١) ربما يشع من يدخله وكلهم أئمة ولا

يلزمه الالتقاط وان كانت في مصعة بطرف كان عليه نصب في حقلها كالمكانت مهيمة وتحتاج الى عطف واصطبل ولا يلزمه ذلك لانه انما يجب الالتقاط لحق المالك وحقه بسبب كونه اسما محترما واللقطة أيضا انسان وله حق في أن لا يتعب لأجل غيره كما لا يتعب غيره لاجله وان كانت ذهبا أو نونا أو شيئا لا يصر عليه فيه الا مجرد تعب التعريف فهذا يعني أن يكون في محل الوجهين فقتل يقول شعيريف والقيام بشرطه فيه تعب فلا يبدل الى الزام ذلك الا أن يصرح ولزم طلب الاثر وقائل يقول ان هذا القدر من التعب مستصغر (بالإضافة الى مراعاة حقوق المسكين فيبذل هذا الميزلة تعب الشاهد في حضور مجلس الحكم فانه لا يلزمه السفر الى بلدة أخرى الآن يتصرع به اذا كان مجلس القاضي في جواره لزمه الحضور وكان التعب بهذه الخطوات لا يبعد تعباً في عرض قامة الشهادة وأداء الامانة وان كان في الطرف الآخر من بلد) وكان البلد متسعاً (وأخرج اليه في الهاجرة) أي وسط النهار (وعند شدة الحر) بدون الهاجرة وذلك في بلاد التي يشتد فيها الحر كالجزائر واليمن والخيشة (ههنا دور تقع في محل الاحتداد والطر) فان كان في بلاد الباردة وطلب منه المشي الى آخر البلد يلزمه لعدم التعب وان حوّل اليه في وقت برز الخلد ليرد الكثير أو الطر الكثير وكان الطريق فيها وحل كثير يلزمه يظن مع ذلك ان كان الشاهد راكعاً على ربه ولم يحصل له التعب يلزمه (فاد) الصر الذي يدل لسان في حفظ حق غيره طرف في اقله لا يشك في انه لا يبالى به وطرف في الكثرة لا يشك في انه لا يلزم احتمالاً ووسطاً يتخذه اطرافه ويكون أبدأ في محل الشبهة والقطر وهي من الشبهة المزممة) وهي التي دام شهادتها زماناً طويلاً لا يقل مرض مريض وهو الدائم الملازم الذي أعيت عنه لاطباء (أي ليس في مقدور الشرائع انهاء ادلاعه تفرق بين أحزانها المتقاربة ولكن المتقارب يتغير بها الطبع وبع ما يرى) أي وقعت في رمة (أي مالا يرى) مما قوله صلى الله عليه وسلم دع ما يربطك الى ما لا يربطك (ههنا نهاية الكشف عن هذا الأصل) ولم يذكر المصنف مسألة الثانية التي تقر من العرض

كما شاهد للعدو (ثم لا يلزمه احتمال كل ضرر بل التفصيل كذا كذا من درجاء الدوران التي يحاطها الخمسة وقد اختلفت في مسئلتين ثمران من عروص احدهما أن الالتقاط هل هو واجب للقطعة صائفة والمتقطعة مانع من التصايغ وساع في الخط والحق فيه عند ما أن يفصل ويقال ان كانت اللقطة في موضع لو تركها صلت توضع بل يتقاطعا من يعرفها أو تترك كما لو كانت في مسجد أو (٤١) ربما يشع من يدخله وكلهم أئمة ولا يلزمه الالتقاط وان كانت في مصعة بطرف كان عليه نصب في حقلها كالمكانت مهيمة وتحتاج الى عطف واصطبل ولا يلزمه ذلك لانه انما يجب الالتقاط لحق المالك وحقه بسبب كونه اسما محترما واللقطة أيضا انسان وله حق في أن لا يتعب لأجل غيره كما لا يتعب غيره لاجله وان كانت ذهبا أو نونا أو شيئا لا يصر عليه فيه الا مجرد تعب التعريف فهذا يعني أن يكون في محل الوجهين فقتل يقول شعيريف والقيام بشرطه فيه تعب فلا يبدل الى الزام ذلك الا أن يصرح ولزم طلب الاثر وقائل يقول ان هذا القدر من التعب مستصغر (بالإضافة الى مراعاة حقوق المسكين فيبذل هذا الميزلة تعب الشاهد في حضور مجلس الحكم فانه لا يلزمه السفر الى بلدة أخرى الآن يتصرع به اذا كان مجلس القاضي في جواره لزمه الحضور وكان التعب بهذه الخطوات لا يبعد تعباً في عرض قامة الشهادة وأداء الامانة وان كان في الطرف الآخر من بلد) وكان البلد متسعاً (وأخرج اليه في الهاجرة) أي وسط النهار (وعند شدة الحر) بدون الهاجرة وذلك في بلاد التي يشتد فيها الحر كالجزائر واليمن والخيشة (ههنا دور تقع في محل الاحتداد والطر) فان كان في بلاد الباردة وطلب منه المشي الى آخر البلد يلزمه لعدم التعب وان حوّل اليه في وقت برز الخلد ليرد الكثير أو الطر الكثير وكان الطريق فيها وحل كثير يلزمه يظن مع ذلك ان كان الشاهد راكعاً على ربه ولم يحصل له التعب يلزمه (فاد) الصر الذي يدل لسان في حفظ حق غيره طرف في اقله لا يشك في انه لا يبالى به وطرف في الكثرة لا يشك في انه لا يلزم احتمالاً ووسطاً يتخذه اطرافه ويكون أبدأ في محل الشبهة والقطر وهي من الشبهة المزممة) وهي التي دام شهادتها زماناً طويلاً لا يقل مرض مريض وهو الدائم الملازم الذي أعيت عنه لاطباء (أي ليس في مقدور الشرائع انهاء ادلاعه تفرق بين أحزانها المتقاربة ولكن المتقارب يتغير بها الطبع وبع ما يرى) أي وقعت في رمة (أي مالا يرى) مما قوله صلى الله عليه وسلم دع ما يربطك الى ما لا يربطك (ههنا نهاية الكشف عن هذا الأصل) ولم يذكر المصنف مسألة الثانية التي تقر من العرض

(الركن الرابع نفس الاحتساب)

(٦ - (الحاف بسادة انقضى) - ساع) الى الحضور في الهاجرة وشدة الحر هذا قد يقع في محل الاحتداد والطر فان صر لدى يد المالك في حفظ حق غيره طرف في اقله لا يشك في انه لا يبالى به وطرف في الكثرة لا يشك في انه لا يلزم احتمالاً ووسطاً يتخذه اطرافه ويكون أبدأ في محل الشبهة والقطر وهي من الشبهة المزممة تتغير بها الطبع وبع ما يرى) أي وقعت في رمة (أي مالا يرى) مما قوله صلى الله عليه وسلم دع ما يربطك الى ما لا يربطك (ههنا نهاية الكشف عن هذا الأصل) ولم يذكر المصنف مسألة الثانية التي تقر من العرض

وله درخان وآداب أعمال السرائر فتدبیر اشعار ثم شعر ثم الهی ثم وعد و صبح ثم سب و اغیاب ثم التخییر یا بدغم انشدیدا انصرف
ثم وقع انصرف و تحقیقه ثم شهر اسلاح ثم الاسمهاریه بالاغوان و جمع لمیو* (عالم الرحلة لاوی)* و هی شعر یف و تعنی به
طالب المعرفة یحارب المکر و ذلک لنعیمی عنه و هو بحسب الذی ذکرناه لا یبغی ان یستتر اسمع علی د عبیر اسمع صوب الا و لا
ان یستشقی لیدرنا نغمه الجور لا ابغی (٤٢) ما یفوه ليعرف شكل امارا و لا اب یستقر من حیراه لبحر و نه انحرى فی: ره نملو

[illegible]

بالطاف من غير عطف وذلك لأن في ضمن التعريف نسبة إلى الجنس والحق والجهل يدعى بما هو صفي لا أساساً من نسب في عظم
الجهل بالأمور لا سيما بشره وله لما ترى الذي يغلب عليه له من كيف يعصب إذا سمع على الحق والحل وكيف يحتمل في مجاهدة الحق من
معرفة خيفة من أن تسكت ما عورة جهله والاضع حرص على سترة عورة الجهل مما عني سترة عورة خفية لأن الجهل قبح في صورة النفس
وسواد في وجهه وصاحبه ملوم عليه ومخ السوء ثم يرجع إلى صورة السوء بنفسه شرف من سبب وقبحها أشد من قبح البذخ ثم هو غير
ملوم عليه لأنه لا خلقه ثم يدخل تحت اختيار حصوله ولا في اختياره التمهيد بحسبه والجهل قد يمكن رتبه وتدريجه بحسب العلم فلهذا

من امتناعه ما احتسبه من كثرة الحسنة فتفعله قبله على نفسه وهو يود أن يكتفي بغيره فيحسب من باعثه هو الدين وإن كان انما ذلك
العاصي يوعظه وخرجه من حوزة أحب اليه من اتعاضه نوعه غيره مما هو لا متبع هو في نفسه وواحدة حسة
وليتق الله تعالى فيه ولحسب ولا عبي (٤٤) نفسه وعنده يقاله ما قيل لعيسى عليه السلام يا من من عطا نفسك فان

انعتت بعينه الناس والا
ما سخطني مني وقيل لداود
هاتين رحمة الله أرايت
رجلا دخل على هؤلاء
الامراء فمرهم بالمعروف
ونهم عن المنكر فقال
أدفع عليه يسود قال انه
يقوى عليه قال أناف عليه
السيف قال انه يقوى عليه
قال أناف عليه الداء الدين
وهو يجب (لدرجة
الزراعة) لسبب لتعريف
ما قول العديد الحش
وذلك يعدل اليه عند العبر
من المنع بالظاف وظهور
مبادئ الاصرار والاستهزاء
بالوعظ والنصح وذلك مثل
قول ابراهيم عليه السلام
أف لكم وب تعبدون من
دول الله فلا تعقلون وانسا
تعي بالسب الفعش عما
فيه نسب الى الزاوة قدمانه
ولا الكذب بل أن يحاطبه
بما فيه مما لا بعد من حله
الفعش كقوله فاسق
يا أحمق يا جاهل لا تحاف
الله وكقوله يا سودي يا عبي
وما يعزى هذا الجري من
كل فاسق فهو أحمق وجاهل
ولولا جفقه لما عصى الله
تعالى سئل كل من يمس
بكيس فهو أحمق والكيس

من امتناعه ما احتسبه (فيمنع منه بدلا) فان كانت حسة شافه ثقيله على نفسه وهو يود أن يكتفي
بغيره فيحسب من باعثه هو الدين) والاجر على قدر المشقة (فان كان انعام ذلك العاصي يوعظه وانما حاره
رحمة أحسابه من اتعاضه نوعه غيره مما هو لا متبع هو في نفسه) ومثله يجعل عروا للشيطان
(فيوسل ابن ايهار بماه نفسه بواسطة حسنة فيبقى به) ولير دبه فانه ما قد يصبر مطيع على السراور
(ويحسب ولا على نفسه) ثم على غيره (وعنده هذا يقال له ما قيل لعيسى عليه السلام يا من من عطا
نفسك فان تعنت فعط آدمس والا فاستخى مني) خرجه صاحب الحية في ترجمة مالك بن دينار وقد تقدم
قريبا (وقيل لداود) بن صبر (الطائ رحمة الله تعالى) رأيت رجلا دخل على هؤلاء الامراء أمرهم
بالمعروف ونهم عن المنكر فقال أحاف عليه اسود (أي لصربه) (قال انه يقوى) قال حاف عليه
السيف (قال انه يقوى) قال حاف عليه الله (أي المكتوم والقلب وهو) (الجب) خرجه نو
بعين في الحلية عن أبي بكر محمد بن محمد بن محمد بن محمد بن موسى الاصبغى حدثنا محمد بن أبي داود
سمعت سعد بن عبد الله قال قال لداود الطائي قد كره (الدرجة الرابعة السبب والتعريف بالقول العليظ
الحش ودلالة تعدل ليعضد الجهر عن السبع بالظف) أي أداره لم يسع بالاعين القول ولابنه عدل الى نفسه
ما قول الحش (و) كذلك (عند جمهور مبادئ الاصرار) على المعصية (والاستهزاء بالوعظ والنصح وذلك
مثل قول ابراهيم عليه السلام أف لكم وب تعبدون من دول الله فلا تعقلون) وذلك بعد ان يصبرهم بالاعين
فانو الاصرار على الكفر فقال ما قال (ولما عني) السبب الفعش بما فيه سببه الى الزاوة مقدمانه ولا
لكذب بل أن يحاطبه بما فيه مما لا بعد من حله الفعش كقوله فاسق يا أحمق يا جاهل لا تحاف
الله وكقوله يا سودي يا عبي وما يعزى هذا الجري من كل فاسق فهو أحمق وجاهل ولولا جفقه لما عصى الله
تعالى سئل كل من يمس بكيس فهو أحمق والكيس من دول الله فلا تعقلون وانسا تعي بالسب الفعش عما
فيه نسب الى الزاوة قدمانه ولا الكذب بل أن يحاطبه بما فيه مما لا بعد من حله الفعش كقوله فاسق
يا أحمق يا جاهل لا تحاف الله وكقوله يا سودي يا عبي وما يعزى هذا الجري من كل فاسق فهو أحمق وجاهل
ولولا جفقه لما عصى الله تعالى سئل كل من يمس بكيس فهو أحمق والكيس من دول الله فلا تعقلون وانسا

من شهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ما كساك حجب قال الكيس من دان نفسه وعجل له بعدا وب
ولا حق من أتبع نفسه هو ما وثق على الله في هذه الزاوية أدامان أحدهما أن لا يقدم عليها الا بعد الضرورة والجهر عن المظنم والثاني
أن لا يعطى الا بالعسدي ولا يستمرل فيه ويطلق لسانه بطويل بما لا يحتاج اليه بل يقتصر على قدر الاحتياج علم ان خطابه هذه الكلمات

الوجه ليست ترحه فلا يسنى أن يعلقه على جهاز العصب ولا يستقر له ولا ربه لاجل معصيته وان عم انه لو تكلم صر ولو
الكهر وأظهر انكراهه بوجههم بصر لم يمتهم يكفه الاسكار بقلب بل يلزمه أن يقلب وجهه ويظهر لاسكاره * (لرحمة الحامسة) *
ابحير بالبدود ذلك ككسر الملاهي وارقة جرحه وخلق الحبر بمن زعموا عن يده ومعهم الخوس عليه ودفعه عن الخوس على مال العير
وارجحه من الدار المعصية بالخر برجله وارجحه من المسداد كان ساد هو جسد وما يحري حرامه يتصور ذلك في بعض انه صي دون
بعض دما معاصي اللسان وقلب ولا يقدري على مباشرة تغييرها وكذلك كل معصية تقتصر (١٥) على نفس المعاصي وجوارحه سامية وفي
هذه الدرجة أدان أحدهما

أب لا يسنى في هذه التعبير
مالم يجر عن تكليف
المنصب عليه ذلك فاد
مكنه أن يكفه شي في
الخروج عن الأرض
المعصية واستجد فلا يسنى
أن يدفعه أو يجره وادافد
على أن يكفه اارقة الحرس
وكسر الملاهي وحل دروز
فوب الحرس فلا يسنى
ببشر ذلك نفسه في
الوقوف على حسد الكسر
نوع عسر هاذم يتعاط نفسه
ذلك كفي الاجتهاد فيه
وتولاه من لا جرح عليه في
فعله الثاني أن يقتصر في
طريق التغيير على القدر
الاحتاج اليه وهو أن لا يجر
بلحيتة في الاحراج ولا برجله
إذا قدر على جرحه بيده فان
زادة الذي فيه مستعين
عنه وان لا يعزق فوب الحرس
بل يحصل دروزة فقط ولا
يجزق الملاهي والاصحاب
بهي ظهره معصية بل
يطلب صلاحيتها للمساد
يا كسر وحده ككسر

(الوجه ليست ترحه) ولا يسنى أن يعلقه على جهاز العصب ولا يستقر له ولا ربه لاجل معصيته وان عم انه لو تكلم صر ولو
الكهر وأظهر انكراهه بوجههم بصر لم يمتهم يكفه الاسكار بقلب بل يلزمه أن يقلب وجهه ويظهر لاسكاره * (لرحمة الحامسة) *
ابحير بالبدود ذلك ككسر الملاهي وارقة جرحه وخلق الحبر بمن زعموا عن يده ومعهم الخوس عليه ودفعه عن الخوس على مال العير
وارجحه من الدار المعصية بالخر برجله وارجحه من المسداد كان ساد هو جسد وما يحري حرامه يتصور ذلك في بعض انه صي دون
بعض دما معاصي اللسان وقلب ولا يقدري على مباشرة تغييرها وكذلك كل معصية تقتصر (١٥) على نفس المعاصي وجوارحه سامية وفي
هذه الدرجة أدان أحدهما
أب لا يسنى في هذه التعبير
مالم يجر عن تكليف
المنصب عليه ذلك فاد
مكنه أن يكفه شي في
الخروج عن الأرض
المعصية واستجد فلا يسنى
أن يدفعه أو يجره وادافد
على أن يكفه اارقة الحرس
وكسر الملاهي وحل دروز
فوب الحرس فلا يسنى
ببشر ذلك نفسه في
الوقوف على حسد الكسر
نوع عسر هاذم يتعاط نفسه
ذلك كفي الاجتهاد فيه
وتولاه من لا جرح عليه في
فعله الثاني أن يقتصر في
طريق التغيير على القدر
الاحتاج اليه وهو أن لا يجر
بلحيتة في الاحراج ولا برجله
إذا قدر على جرحه بيده فان
زادة الذي فيه مستعين
عنه وان لا يعزق فوب الحرس
بل يحصل دروزة فقط ولا
يجزق الملاهي والاصحاب
بهي ظهره معصية بل
يطلب صلاحيتها للمساد
يا كسر وحده ككسر
لا يسنى أن يعلقه على جهاز العصب ولا يستقر له ولا ربه لاجل معصيته وان عم انه لو تكلم صر ولو
الكهر وأظهر انكراهه بوجههم بصر لم يمتهم يكفه الاسكار بقلب بل يلزمه أن يقلب وجهه ويظهر لاسكاره * (لرحمة الحامسة) *
ابحير بالبدود ذلك ككسر الملاهي وارقة جرحه وخلق الحبر بمن زعموا عن يده ومعهم الخوس عليه ودفعه عن الخوس على مال العير
وارجحه من الدار المعصية بالخر برجله وارجحه من المسداد كان ساد هو جسد وما يحري حرامه يتصور ذلك في بعض انه صي دون
بعض دما معاصي اللسان وقلب ولا يقدري على مباشرة تغييرها وكذلك كل معصية تقتصر (١٥) على نفس المعاصي وجوارحه سامية وفي
هذه الدرجة أدان أحدهما
أب لا يسنى في هذه التعبير
مالم يجر عن تكليف
المنصب عليه ذلك فاد
مكنه أن يكفه شي في
الخروج عن الأرض
المعصية واستجد فلا يسنى
أن يدفعه أو يجره وادافد
على أن يكفه اارقة الحرس
وكسر الملاهي وحل دروز
فوب الحرس فلا يسنى
ببشر ذلك نفسه في
الوقوف على حسد الكسر
نوع عسر هاذم يتعاط نفسه
ذلك كفي الاجتهاد فيه
وتولاه من لا جرح عليه في
فعله الثاني أن يقتصر في
طريق التغيير على القدر
الاحتاج اليه وهو أن لا يجر
بلحيتة في الاحراج ولا برجله
إذا قدر على جرحه بيده فان
زادة الذي فيه مستعين
عنه وان لا يعزق فوب الحرس
بل يحصل دروزة فقط ولا
يجزق الملاهي والاصحاب
بهي ظهره معصية بل
يطلب صلاحيتها للمساد
يا كسر وحده ككسر
لا يسنى أن يعلقه على جهاز العصب ولا يستقر له ولا ربه لاجل معصيته وان عم انه لو تكلم صر ولو
الكهر وأظهر انكراهه بوجههم بصر لم يمتهم يكفه الاسكار بقلب بل يلزمه أن يقلب وجهه ويظهر لاسكاره * (لرحمة الحامسة) *
ابحير بالبدود ذلك ككسر الملاهي وارقة جرحه وخلق الحبر بمن زعموا عن يده ومعهم الخوس عليه ودفعه عن الخوس على مال العير
وارجحه من الدار المعصية بالخر برجله وارجحه من المسداد كان ساد هو جسد وما يحري حرامه يتصور ذلك في بعض انه صي دون
بعض دما معاصي اللسان وقلب ولا يقدري على مباشرة تغييرها وكذلك كل معصية تقتصر (١٥) على نفس المعاصي وجوارحه سامية وفي
هذه الدرجة أدان أحدهما
أب لا يسنى في هذه التعبير
مالم يجر عن تكليف
المنصب عليه ذلك فاد
مكنه أن يكفه شي في
الخروج عن الأرض
المعصية واستجد فلا يسنى
أن يدفعه أو يجره وادافد
على أن يكفه اارقة الحرس
وكسر الملاهي وحل دروز
فوب الحرس فلا يسنى
ببشر ذلك نفسه في
الوقوف على حسد الكسر
نوع عسر هاذم يتعاط نفسه
ذلك كفي الاجتهاد فيه
وتولاه من لا جرح عليه في
فعله الثاني أن يقتصر في
طريق التغيير على القدر
الاحتاج اليه وهو أن لا يجر
بلحيتة في الاحراج ولا برجله
إذا قدر على جرحه بيده فان
زادة الذي فيه مستعين
عنه وان لا يعزق فوب الحرس
بل يحصل دروزة فقط ولا
يجزق الملاهي والاصحاب
بهي ظهره معصية بل
يطلب صلاحيتها للمساد
يا كسر وحده ككسر

بصير في حاله يحتاج في استيفاء اصلاحه في تعب يساوي تعب الاستيفاء من الحشاشند موى اارقة حرس يتوق كسر الا في ان وحده
اليه سلا فان لم يقدر عليها لان برى طرودها بحرقه ذلك وسقطت قيمة الطرف وتقومه سمها انفراد صارها لا يسنى في اارقة
جرحه ولو ستر الجرح بيده لكان قصدي به ما خرج واصر سوصول في اارقة الجرح هاذم لا يريد حرمه ملكه في يعرف على حرمه نفسه ولو كان حرس
في قوار ربيعة الرؤس لا يجرق الحرس في مدة (ولو اشتغل باراقته طال زمان وذكره الفسق
ومعهوه) من اارقة (فله كسر) عاجلا (فهدا عذر وان كان لا يحذر خطر العاصيه ومعهم وسكن كان
يصبح فيه زمانه وتتعطل عليه شعاعه فله ان يكسر هاديس عليه أن يصيح منعقة يده وعرضه من أسعاه
لاجل طرود الجرح حيث تكون اارقة متيسرة) في مسهله (لا كسر هاد كسر) وفي نسخة متيسرة
بصير في حاله يحتاج في استيفاء اصلاحه في تعب يساوي تعب الاستيفاء من الحشاشند موى اارقة حرس يتوق كسر الا في ان وحده
اليه سلا فان لم يقدر عليها لان برى طرودها بحرقه ذلك وسقطت قيمة الطرف وتقومه سمها انفراد صارها لا يسنى في اارقة
جرحه ولو ستر الجرح بيده لكان قصدي به ما خرج واصر سوصول في اارقة الجرح هاذم لا يريد حرمه ملكه في يعرف على حرمه نفسه ولو كان حرس
في قوار ربيعة الرؤس لا يجرق الحرس في مدة (ولو اشتغل باراقته طال زمان وذكره الفسق
ومعهوه) من اارقة (فله كسر) عاجلا (فهدا عذر وان كان لا يحذر خطر العاصيه ومعهم وسكن كان
يصبح فيه زمانه وتتعطل عليه شعاعه فله ان يكسر هاديس عليه أن يصيح منعقة يده وعرضه من أسعاه
لاجل طرود الجرح حيث تكون اارقة متيسرة) في مسهله (لا كسر هاد كسر) وفي نسخة متيسرة
بصير في حاله يحتاج في استيفاء اصلاحه في تعب يساوي تعب الاستيفاء من الحشاشند موى اارقة حرس يتوق كسر الا في ان وحده
اليه سلا فان لم يقدر عليها لان برى طرودها بحرقه ذلك وسقطت قيمة الطرف وتقومه سمها انفراد صارها لا يسنى في اارقة
جرحه ولو ستر الجرح بيده لكان قصدي به ما خرج واصر سوصول في اارقة الجرح هاذم لا يريد حرمه ملكه في يعرف على حرمه نفسه ولو كان حرس
في قوار ربيعة الرؤس لا يجرق الحرس في مدة (ولو اشتغل باراقته طال زمان وذكره الفسق
ومعهوه) من اارقة (فله كسر) عاجلا (فهدا عذر وان كان لا يحذر خطر العاصيه ومعهم وسكن كان
يصبح فيه زمانه وتتعطل عليه شعاعه فله ان يكسر هاديس عليه أن يصيح منعقة يده وعرضه من أسعاه
لاجل طرود الجرح حيث تكون اارقة متيسرة) في مسهله (لا كسر هاد كسر) وفي نسخة متيسرة

ومنه سمعان فان دنا فله الحار كسر لاجل حر و هلا حار الحر لرحس في لاجل ح عن لارض معصوه يكون ذلك ابلغ في الزجر فاعلم ان لرحا بما يكون عن مستقبل العقوبة تكون على نصي و يدفع عن الحاصر اراض و يسى حد لوعبة الا لا دفع وهو اعدام المسكر فصار على يدو لا اعدام فهو ما عقوبه على حرقة و حرقة لاجل و ذلك اي الولاة لاني و عبة نعم الولي له ان يفعل ذلك و رأى السلطة و هو قول الله ان كسر كسر و صرف (٤٦) التي فيها حور حار و فعل ذلك في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم تكيد اللرح حور لم

شئت سمعته و انكس كانت الحاجة الى الحر و عدم سديده فادري الوى ما احتجاده مثل تلك الحاجة منزله مثل ذلك و ذلك هذا موقوف بموضع اجتهد فقبلي لم يكن ذلك لا اتحاد ارضيه فان قلت فله لاسم من حر و من عن له صي بالعرف فهو و حر و دورهم ان فيها شر و حر و حر و اخرى مؤنهم في ما يتوصلون الى المعاصي فاعلم ان ذلك لو ورد اشريع لم يكن حار عن سن و حر و حر كلالا لا تدع ان لرحس تنع و كسر صرف الحار فثبت عند شدة الحاجة و تركه بعد ذلك لعدم شدة الحاجة لا يكون نقصان الحكم بزل بزل و اني الله و يعود و يعود و انما حور ما ذلك للامام بحكم الاتباع و مع ما آحاد لوعبة مع الجماعة و حدة الاحتجاج به بل يقول لو رقت حور و لا فلا يجوز كسر الاواني بعدها و انما جاز كسرها تبعاً للحر فاذا خلت عنها

كالكسر فكسر (لزمه الضمان) فانه اتلاف مال فان دنا فله الحار كسر لاجل حر و هلا حار الحر لرحس في لاجل ح عن لارض معصوه يكون ذلك ابلغ في الزجر فاعلم ان لرحا بما يكون عن مستقبل العقوبة تكون على نصي و يدفع عن الحاصر اراض و يسى حد لوعبة الا لا دفع وهو اعدام المسكر فصار على يدو لا اعدام فهو ما عقوبه على حرقة و حرقة لاجل و ذلك اي الولاة لاني و عبة نعم الولي له ان يفعل ذلك و رأى السلطة و هو قول الله ان كسر كسر و صرف (٤٦) التي فيها حور حار و فعل ذلك في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم تكيد اللرح حور لم شئت سمعته و انكس كانت الحاجة الى الحر و عدم سديده فادري الوى ما احتجاده مثل تلك الحاجة منزله مثل ذلك و ذلك هذا موقوف بموضع اجتهد فقبلي لم يكن ذلك لا اتحاد ارضيه فان قلت فله لاسم من حر و من عن له صي بالعرف فهو و حر و دورهم ان فيها شر و حر و حر و اخرى مؤنهم في ما يتوصلون الى المعاصي فاعلم ان ذلك لو ورد اشريع لم يكن حار عن سن و حر و حر كلالا لا تدع ان لرحس تنع و كسر صرف الحار فثبت عند شدة الحاجة و تركه بعد ذلك لعدم شدة الحاجة لا يكون نقصان الحكم بزل بزل و اني الله و يعود و يعود و انما حور ما ذلك للامام بحكم الاتباع و مع ما آحاد لوعبة مع الجماعة و حدة الاحتجاج به بل يقول لو رقت حور و لا فلا يجوز كسر الاواني بعدها و انما جاز كسرها تبعاً للحر فاذا خلت عنها

هو الاتلاف ما ان كسر يكون صوابه بالجر لا تصح له و كان يفعل بقول من العصر الاول كتاب مقروءات معيين بوجوه احدثها ما شدة الحاجة الى الحر و لا حرقة لرحس في لاجل ح عن لارض معصوه يكون ذلك ابلغ في الزجر فاعلم ان لرحا بما يكون عن مستقبل العقوبة تكون على نصي و يدفع عن الحاصر اراض و يسى حد لوعبة الا لا دفع وهو اعدام المسكر فصار على يدو لا اعدام فهو ما عقوبه على حرقة و حرقة لاجل و ذلك اي الولاة لاني و عبة نعم الولي له ان يفعل ذلك و رأى السلطة و هو قول الله ان كسر كسر و صرف (٤٦) التي فيها حور حار و فعل ذلك في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم تكيد اللرح حور لم شئت سمعته و انكس كانت الحاجة الى الحر و عدم سديده فادري الوى ما احتجاده مثل تلك الحاجة منزله مثل ذلك و ذلك هذا موقوف بموضع اجتهد فقبلي لم يكن ذلك لا اتحاد ارضيه فان قلت فله لاسم من حر و من عن له صي بالعرف فهو و حر و دورهم ان فيها شر و حر و حر و اخرى مؤنهم في ما يتوصلون الى المعاصي فاعلم ان ذلك لو ورد اشريع لم يكن حار عن سن و حر و حر كلالا لا تدع ان لرحس تنع و كسر صرف الحار فثبت عند شدة الحاجة و تركه بعد ذلك لعدم شدة الحاجة لا يكون نقصان الحكم بزل بزل و اني الله و يعود و يعود و انما حور ما ذلك للامام بحكم الاتباع و مع ما آحاد لوعبة مع الجماعة و حدة الاحتجاج به بل يقول لو رقت حور و لا فلا يجوز كسر الاواني بعدها و انما جاز كسرها تبعاً للحر فاذا خلت عنها

ويعيد لا يجوز له تحقيقه كقوله لانهم دارك ولا صرس ولد ولا مبر وحتن وما يعزى بحر بل ذلك ناله عن عزم فهو حر من
قال عن غير عزم فهو كذب ثم اذا تعرض لوعيد بالضرب والاستحفاف فيه العزم عليه الى حد معلوم يقتضيه حاله ان يردى الوعد دعوى
ما هو في عزمه ان اذا علم ان ذلك يقدر معه وبردعه وليس ذلك من الكذب المحذور بل المباحة في مثل تلك المعادة وهو معنى مسددة الرخص
في اصلاحه من شخصه وتأنفه من الصبر في ذلك مما قد رخص فيه للعدو في معناه (٤٧) فان قصد به اصلاح ذلك الشخص وان

هذا المعنى أشار بعض
الباش انه لا يقع من الله
أن يتوعد بما لا يفعل لان
الحلف في الوعد كرم وانما
يقول الله ما لا يفعل
وهذا امر مرصى عنه
الكلام القديم لا يتطرق
اليه الحلف وعدا كان أو
وعدا وانما يتصور هذا في
حقوق العباد وهو كذلك اذا
انحلف في الوعد ليس بحرام
(الدرجة السابعة) *

ويعيد لا يجوز له تحقيقه كقوله لانهم دارك أو لا صرس ولد أو لا مبر وحتن وما يعزى بحر بل ذلك
ان قاله عن عزم) جازم (فهو حرام) لان كلا من الصبر والاحتساب والاعتذار (وإنما عن غير عزم
فهو كذب) وهو محذور الا ما استثني (ثم اذا تعرض لوعيد بالضرب والاستحفاف فيه العزم عليه) ويمكن
(اي حد معلوم يقتضيه حاله) والوقت والمصلحة (وله ان يرد في الوعد على ما هو في عزمه من
ايقاب) داعي من ذلك مما يجمعوه وبردعه في حذر (وليس ذلك من الكذب المحذور) لموضع (بل
المباحة في مثل ذلك معتدة وهو معنى مسددة الرخص) في كلامه (في اصلاحه من شخصه) مع صميم
(والبعض بين الصبر من) وبين اربعة درجات وجهها ولصبره من جهة واحدة والجمع من عزمه ليقبض وتجمع
صبره (وذلك مما رخص فيه للعدو وعد) الذي يحل فيه (في معناه) في مقاس عليه (فان نقصه
صلاح ذلك الشخص) بحال من المعاصي (في هذا المعنى أشار بعض) من له كلامه (وهو
لا يقع من الله ان يتوعد بما لا يفعل) مراعاة للاصلح (لان الحلف في الوعد كرم وما يقع من الله
لا يفعل) واليه أشار الشاعر بقوله

فان اذ ان وعدته أو وعدته * تخلف العادي ومعه موعدي

مباشرة الضرب باليد
والرجل وغير ذلك مما
ايمن فيه شهر سلاح وذلك
لأنه لا حد بشرط الضرورة
ولا حد من غير الحاجة
في الدفع فاذا اندفع المنكر
فتنفي أن يكف ويقتضي
قد يرق من ثبت عليه الحق
الى الاداء بالحبس فان أصر
الحبوس وعلم القاضي
قدرته على اداء الحق
وكونه معاند له أن يلزمه
الاداء بالضرب على التدرج
كما يحتاج اليه وكذلك
الاحتساب برأي التدرج
فان احتاج في شهر سلاح
وكان يقدر على دفع المنكر
شهر السلاح وخرج له
أن يتعاضى ذلك ما من غير

(وهذا امر مرصى عندها) مفسر أهل السنة واجماعه فان الكلام يقدم لا يتطرق به خلف وعد كمن
توعدا وانما يتصور هذا في حق العدو وهو كذلك اذا انحلف في الوعد ليس بحرام (ولا يكون هذا الا اذا
عزم عليه مقرره موعده) فاما كان عزمه ان يرضى به ما عزمه أو يذله رأى فهذا لا يكون حراما ولا يوجب
لا حد في شرحه اعزى عن العلماء به يستحب الوفاء بوعده به وبغيره سبحانه وكذا في كره
خلافه كرهه تعزبه لا يخرج ويستحب خلاف الوعد اذا كان يتوعد به ان لا يترتب على رده
مفسدة (الدرجة السابعة مباشرة الضرب باليد والرجل وغير ذلك مما يمين فيه شهر سلاح وذلك بشرط
الضرورة) في المسئلة (ولا يتعارى قدر الحاجة في الدفع) يدفع انه كرهه في
يكف) أي يتبع (والقاضي قد يرضى من ثبت عليه الحق) شرعا (اي لاداءه) لغضبه (بالحبس فان أصر
المحبوس وعلم القاضي قدرته على اداء الحق وكونه معاند) في دفع الحق (له ان يلزمه لاداءه بالضرب)
المؤلم (على التدرج كما يحتاج اليه) وفي نسخة دا حجاج (وكتبت المحاسب يرى التدرج فان
احتاج الى شهر سلاح وكان يقدر على دفع المنكر شهر السلاح وخرج له أن يتعاضى ذلك) ما من
فتنة (كأن يفيض هاق من عزمه مرة) يريد له من (وعلى مبرما وهو عزمه وسه وسه
الاحتساب من غير حائل أو جوار ما عزمه في دفعه) ويضع فيها السهم (ويشول حلها) أو عزمه (ولا يربط)
هذا السهم (فان لم يحلها) وأصر على فعله (فانه ان يرى) عليه سهم (ويبقى سالقا عند) ربه
(ان يقتل) كالعق ويطن وعبرهما (ان يلقى ويقتل) ترى فيه التدرج وكذلك بسبل سيف
ويقول ان ترك هذا المنكر ولا أصر به) بهذا السيف (وكل ذلك دفع للمنكر ودفعه واجب لكل منكر
ولا فرق في ذلك من ما يتعلق بخاص حق الله تعالى (والم يتعلق بالآدمي) هذا مذهب أهل السنة
(وفات المعتزلة ما لا يتعلق بالآدمي فلا حصة فيه لاما كان كلام) للطف (أو بضرب) باليد ما شهر

فمنه كالوعد من الله على مرة أو كان يصر بغير ما معه ويبدو من احتساب من غير حائل أو حد وما يوجب حد من الله في قوله
عنه ولا يربطه فان لم يحلها عليه أن يرضى به لا يقصد القتل من أساق والعدو ما أشبهه برأيه فيه. ذكره وكذلك بسبل السيف
ويقول ان ترك هذا المنكر ولا أصر به ذلك دفع للمنكر ودفعه واجب لكل منكر ولا فرق في ذلك من ما يتعلق بخاص حق الله وما يتعلق
بالآدمي وفات المعتزلة ما لا يتعلق بالآدمي فلا حصة فيه الا ما كان كلاما وانصرف

ولكن للامام لالا حاد * (الدرحة الشامسة) * ان لا يقدر عليه بمعه ويحتاج فيه الى عون يشهر وبه السلاح وورعاً يستند اليه في
أيامه وانه يؤدى ذلك الى ان يتقابل الصغار ويتقاتلوا وهذا قد ظهر الاختلاف في احتياجه الى ادن الامام فقال قانون لا يستقل احاد
اربعين لانه يؤدى الى تفرق الناس وهكاهنا معاد وحرب لسداد وقال آخرون لا يحتاج الى الادن وهو الاقبس لانه اذا حاز لالا حاد
الامر ما عرفه وادخله في حانه فحصر الى نوازل الوان الى نوازل الموتى وهدى الى النصارى والنصارى يدعون الى التعاون فلا ينبغي
ان سألوا امر ما عرفه (٤٨) ومنه ان تعبد الخوف في رسالته ودفعت معاصيه وتجنحوا لالا حاد من العراء ان

السلاح فلا (وسكن ذلك للإمام الأئمة) من الرعية (المرحة الشامة أن لا يقدر عليه بنفسه ويحتاج فيه إلى مساعدة) أعوان يشهرون السلاح ويرى يستمد العاقب أيضا ما عوانه) ويشهرون السلاح (وأودى) ذلك (أي أن يتقابل الصفان ويتقاتلا) كيقوع ذلك كثيرا في بلاد حراسان من أهل السنة والشيعنة فاعتال أدا بهم مستمر (فهذا أحد طهر الاختلاف في استباحة إلى ادب الإمام فقال ما نالوا لا يستقل أحد الرعية بذلك لأنه يؤدي إلى تحريك الحن) وإثارة الحن (وهذان العباد وحارب البلاد) وقد عم الحرب بسبب هذه المص في كثير من بلاد حراسان حتى صار الممكر معروفا والمعرف ممكرا (وقال آخرون لا يحتاج إلى الأدب) من الإمام (وهو لا فيس لأنه ادخل للأئمة الأمر بالمعروف) حسبي عرف (وأما مثل درجته نحو إلى نوان وثواني) غير (التي توالى وقد ينتهي إلى التحمل إلى التصارب) في الدواعي (والتصارب يدعو إلى التعاون فلا يفي أن ياتي لأوامر الأمر بالمعروف ومنتهى تحديد الجمود) وحشد أعصابكم (في) رضا الله تعالى (ودفع معاصيه) كل يمكن كيف (ومن نحو للأئمة من العزاة أن يجمعوا ويقاتلوا من أرادوا من حرق الكفار فعلاهم أسكر) ومصادرة قطع فقتلهم حتى تكون كذا الله هي العبد (وكذلك تقع أهل الفساد حارب الكفار لأن من قتله والمسلم أن قتل) في ماصلة عن الإسلام فهو شهيد (وكذلك المص من أصل عن دفعه) ومعاصيه (لأن من قتله) فبأسا على الكافر (والجند الحق) المص من الدين (أن قتل من هو معاهد وشهيد) وهو في المص (وعلى الجملة فبأنه الأمر إلى هذا من الواجب لحسنه) داعي بكره ذلك غالباً عن العصيان الخلبية (ولابيضه) وهو لا فيس بل يقال كل من قدر على دفع مكرهه بل يدفع ذلك بيده) أن أمكه ولسانه (وإسلاحه) ونفسه وباعوانه) وإصاره (فالسنة إذا احتمله كذا كراهه فهدد دريت الاحتساب فلهذا كراهها والله الموفق)

اعلم أنما قد ذكرناه في سبيل الآداب في آحاد اللوحات ولذا ذكرنا ثلاث حللها ومصادرهما) وماتشأ منها
(وقول جرح آداب المحنت مصدرها ثلاث صفات في المحنت العلم والورع وحسن الخلق) أما العلم فليعلم
موقع الحكمة وحدوده وأوصافها وما وقع فيها من النواقص (والبقية تصر على حدادتها ثم عرّفها
والورع) معطوف على قوله (و) العلم (ببرعه) أي أبعده وفي نسخة يبرعه (عن مخالفة ما علمه فما
كل من علم عمل يعلم بل ربحه يعلم أنه مسرف في الحكمة وروى على الحد المأذون فيه شرعا وإن كان يحمله
عليه) أي على الامراف (عرض من الاعراض) وهذا ما يمكن الورع لم يجمع عنه (وليكن) معطوف على
قوله ليرعه أي المشرطها الورع في المحنت ليكون (كلامه وروى عنه مقولا) عندهم (فان القاسق
مهرأه اذا احتجب) ويصعد عليه (و يورث ذلك حواجة عليه وأما حسن الخلق فليتمكن به من الرفق
والإطفاء وهو أصل أساس العمل والورع لا يكتفي به) من غير حسن الخلق (فان العصب اد
هاج) صرود ورفي الجسمي حال (لم يكف مجرد العلم والورع في نفسه) وروى عنه (مالم يكن في التامع قوله
بحسن الخلق وعلى التحقيق فلا يثبت الورع الا مع حسن الخلق وبقدرة على صسط الشهوة والعصب) ومهما

أوردته عن جماعة معلومة من كل من علم على نفسه بل وعلم به من غيره في الحجة وقد اشع على الخدام الذين فيه شرعا ويمكن
تدبره عليه عرض من الأعراض ويمكن كلامه ووعظه مقبولا لا باقيا هو أنه إذا احتسبوا وورث ذلك جوازه عليه وأما حسن الخلق
فإنه ليس به من اللطف والبرق وهو أصل الباب وأساسه وعمد الورع لا يتكبران فهما انصافا له لم كيف مجرد تعلم والورع في شدة
مالم يكن في الطبع قبوله بحسن الخلق وعلى تحقيق دلالة الورع الإجماع حسن الخلق والقدرة على صيغ الشهادة وانصاف

مطابقاً بده المخطور ويكون سكوت عليه مع قهراً مخطوراً وهو شاهد كبير في المساجد... طاعة يفتي ركون
والصعود وهو منكر مطلق للصلاة من الخديج فحجب به عن الاعتدال الحقيقى به يفتي ذلك مع صحة خلافه لا مع بهى معه
ومن رأى مسياً في صلاته وسكت عليه فهو نرى به هكده ورويه الاثر في الخبر يدل على انه قد ورد في بعضه ان يستمع شريك بقول وكذا
كل ما يقدح في صحة الصلاة من عدمه على نوبه لا يراه وعرف عن القبه سبب صلاه (٥٢) وعنى في كل ذلك تحجب الحسنة به ومعه
قوله قرأت بالعين تحجب

بهي عنه ويحجب تنقيل
بصحة فان كان اعتكف
في المسجد فصيح كثر
وفاته في ذلك ذلك
ويستعربه عن صريح
ولا كره ذلك فعل به فان
هذا فصل من بدله في عصر
فصله فان كان ذلك
معناه نوراً من تلاوة عن
كسب ادى هو طعمته
ول كان معه مقدركه شدة
له لاشد له ذلك ومعه
له ترباً الحسنة ان يصير به
الدينيا وان احتياج الى
كسب قوت يومه وهو
عدوه فيسقط الوجوب
عنه بغيره ولو كان كثر
اللعن في غير ان كان
قادر على ان يعمله مع من
يقربه فيسقط عنهم به
خاص به وان كان لا يطاوعه
اللسان فان كان كثر
ما قرؤه فان كان كثر
في له لم لا يحجبها
وان كان الا كثر يحجبها
وسى بقدر على بسببه
دلائل به في غير ذلك
يعنى ان يحجب به لصوب

مطلقاً) يعني قسداً (فترديه المخطور) وهو المسمى عند أصحابنا بحقيقة كرهه فخرم نود من لشد
المكره ادا كان مطلقاً (ويكون سكوت عليه مع القدرة بمخطور ثم يثبت هكده كثير في المساجد ساءة
الصلاة ترك طاعة في الركون والصعود وهو منكر مطلق للصلاة من الخديج) امرؤى عن رائل
ابن عمر على ما تقدم ذكره في مثل الصلاة (بجانب الهي عنه لا يفتي) اندهب (بهي يعتقد ذلك
لا يجمع صحة الصلاة) وفيه خلاف مشهور في مذهب أبي حنيفة وقول مفتي به عن أبي يوسف وحب
تعديل في الاركان (لا يسمع الهوى معه) به لا يقبل ذلك ولا يعدمه منكر (ومن رأى مسياً في صلاته
سكت عليه فهو نرى به) في الحرمه (هكده او دلار) عن بعض لعنه (وفي اخر) سوى (ما يرب
عليه اذ ورد في بعضه ان يستمع شريك بقول) وفي الحديث نعت سوا المستمع شريك في الاثم وقد تقدم
في الصوم (وكذلك كل ما يقدح في صحة الصلاة) من عتمة على نوبه (و به وموضع صلاة) لا يراه
أو يحرف عن (بهي) (بقوله سبب صلاه وعنى) ينصر (في كل ذلك تحجب الحسنة به) ويحجب
ارشاده بذلك (ومما يراه ان يقرأ بالعين) أي ساجد (بجانب الهي عنه ويحجب بقول) ويحجب
به حتى يفرقه (فان كان اعتكف في المساجد) في أكثر الاحوال (بصريح كثر وفاته في أمه بالذات) من
الهوى عن ان يفتي في القراءة وتلقب صحيح (ويستعمل به عن ان يفتي به فان كان هكده نفس
من ذكره وتلقوه لان هكده فرض) دلالة فرض الاله (وهي) مع به (و به تعدي فاشتها) لاه
(وهي) فصل من بدله فتفسر عليه فاشتها (ولا تعدي) (وان كان ذلك مع من لود به) (و) عن
(ان كسب ادى هو طعمته) فان كان معه مقدركه شدة (رمة لا تشد له ذلك ولم يحجره ترباً الحسنة به
زيادة الدينيا واحتياج به) أي الى سكت (لقوت يومه وهو عدوه فيسقط الوجوب عنه) وكذا
دا كان دخله لا يفي بحججه ولو اشتغل بالحسنة بهانه دخل يومه بفضا الوجوب عنه (والذي يكبر
اللعن في القرآن ان كان قادراً على التعلم لا يجمع عن القراءة قبل تنقيل فهو عانس به وان كان ذبيحاً
اللسان فان كان أكثر ما يقرؤه لحاميه كره واجبه في نعم اعاجبه ونعمته (بالشأن و به) (وان
كان الا كثر صحيح وليس بقدر على انسوبة فلا يربى به ان يقرؤ ويكن معي ان يحضر به صوت حتى
لا يسمع غيره) ممن في طرف المسجد (ولمعه سرامه انصاحه وكن اذا كان ذلك منهي عدونه) و به
جهده (وكان له اس القراءة وحوص عليها فست ترى ذلك بأساؤه عم) و به لاه بدد به هو و به
و أسه بالقراءة وشره عليها كاف في المقام فلا يجمع معها (ومما راس يود من في لاد وتلقوه به) في
كلانه) ومنه قولهم لا ترسل في الادان فلا متاعه فيه وانعى لا يجمع به وهو ان يحضر على الادان
يبتدى هذا ويعدونه فيقبض ويسكنه بأحد غيره في مداص صوب ورجع الاول وهكده أي ان يسهى
وهو منهي منه (وانحرفهم عن صوب بقوله بجميع اعتد في الخيل ان اذ يراه ذو حداد وان كان من
غير توقف الى انقطاع اذان الاثر يجب بصره على الحاضر من جواب الادان داخل الاصول في كل
ذلك من كراهته كرهه يجب تعريضها) ايهم وارشددهم الى ما ليس في الادان وادانه (وان صدرت عن
معرفة) أي بعددها (ببصحب مع منها واخسة فيها وكذلك اذا كان للمسجد مؤذن واحد وهو يؤذن

حتى لا يسمع غيره ومنعه سر منه انصاحه وسكن ذلك له منهي عدونه وكسبه أسى بقوله وحوص عنه بشت رأى به اسأله ثم لم
بهمه ترسل مؤذنين في لادان وتلقوه بهم كراهه وانحرفهم عن صوب بقوله بجميع بصدرى الخيل ان اذ يراه ذو حداد وان كان من
ولكن من غير توقف الى انقطاع اذان الاثر بحيث يصطرب بعض الحاضر من جواب الادان داخل الاصول وكذلك من كراهته كرهه
يجب تعريضها فان صدرت عن معرفة فيصحب المنع منها واخسة فيها وكذلك اذا كان للمسجد مؤذن واحد وهو يؤذن

فبذل يصير في كل مجمع من لادن من هذه لادن مشؤش انصرهوا بالانبي اسس الا يعرف به رؤس بل يصح حتى لا يكون على
اداره في صلاته قول خور وكنك معه مؤش آخر معروف بالصورة يؤنس مع لصح ومن اسكر وهش أيضا ككثير لادن مرة بعد اخرى
بعد طوع سموري مستحد واحد في رؤس له مقاربه امامي واحد واجامعه لا تفتد به ادم حق في المستحد بانهم ولم يكن انصوب
ثم كخرج عن المستحد حتى يسه غيره (٥٤) فكل ذلك من اسكر وهش انصافه تسميه انصافه واسلف ومنها ان يكون الخطيب لادن

قبل الصبح فينبغي أن يغتم به فلا تلهث مشوشاً لصوم والجملة عن أساس لا داعي له يؤذن قبل الصبح
حتى لا يقول على أدائه في صلاته من محذور) له ثم (تؤكل معه مؤذن آخر معروف المصوب يؤذن
مع صوته) كما يعمل ذلك في شهر رمضان وقد كسبه صلى الله عليه وسلم مؤذنان أحدهما يؤذن من
بعض الأسماء ثم يورج جمع ثم وهو بلال والـ لا يؤذن حتى يقال له تسبخت أصبحت وهو ابن أم مكتوم
(ومن مكرهه أن يصحبك في الأذان مرة بعد أخرى عند طبع الصف في مسجد واحد أو في جماعة
متعارفة من واحد واحد فإنه لا فائدة فيه بل يبق في المسجداء ولم يكن لصوت من يخرج عن
المسجد حتى تنه غيره) وذلك لكثرة ولا يفيء بالانتظار ويعمل ذلك كما هو جود في زمان المصنف في
دور حرمان (سكن ذلك من المكرهات من أكله لسهو البصيرة والبالف ومما يكره الخطيب لا سيما
أبو سواد بعينه عليه السلام) وهو الحرير ثم (والمسكا) يلبسه (البـ) فذهب فهو طاسق
ولا يكره عليه واجب ومات (د) لس (أسواد ليس ذكره) لكنه ليس بمحبوب إذا أحب الناس
لأنه قال (د) من ما زودته الطير (ومن قال أنه مكرهه وبدعه) وأنه يكره مع غيره في
العصر الأول) بل يكره الحديث من السواد ثم من الحرير في دولة مسجورة (ولكنه إذا لم يرد منه في
البلاد لم يكرهه) وهو (والمسكا) أي ومن مكرهات المسك جند (كلام
الشيخ من قوله ما ليس من حرور كلامهم سدعة) مما ليس في ميرة السلف (فإنه من كان كذب
في حارة) للعاصرين (يهودسق والاسكار عليه وحب) لئلا يعمد على ما يكره (وكذا لو عملوا بغير
محبته ولا يحب حضور محبة) الأعلى فضاء مهار الزاوية) في ذلك (أما الكافة) أي جميع من
حضر المجلس (أن يقرأ عليه أو يسمع البعض الحاضر من جوابه) من يقرأ عليه (فإن لم يقرأ ولا يجوز سماع
الصدقة) ولا يقرأ (قال أنه تعالى عليه) صلى الله عليه وسلم (وغيره من) أي عن المشركين وكانوا
محبوسين في أشركتهم (حتى يحوسروا في حديث غيره) ومهما كان كلامه مثلاً في لارضاء وحرثة أما من
غير العاصرين (أي جلهم على ارتكابهم) وكان الناس يردون كلامه حراماً) وعندما (د) فهو لله ورجته
ونوا (د) عمداً (يريد سبهم حذرهم عن حوهم فهو مكره) ومحبته عنه لا يفسد ذلك عليهم
حضور الجماعة ليس لم يستعكموا عقده هم (ولم يورث حوهم عن رحاهم) بذلك (بق وأقرب تطالع
الحق فاهم في الحروف) (حوج) من رحه (د) العادل تغديل خوف والرحاء كقائه عن رضى الله
عنه) مما زوده الاستماع على في سابقه (لو يمدى مدد يوم القيامة ليدخل أسرار كل الناس الأرحلوا واحداً
لرحوب أن يكون ذلك الرحل ولو يمدى مدد ليدخل أخوة كل أسرار الأرحلوا واحد لحقت أن
كذب ذلك لرحل) فله صاحب قوب (ومهما كان لواعظاً ما متر به لنفسه في ثبته وهيبته)
بأنه كحل عليه وعنده حقه وحق خذره وهو مع ذلك (كثير الأشعار) المناهضة للمجلس (والاـ رات)
بعينه (والحر كراب) يباو (الا) (ودد حصر محبة) انما يهد مسكر يحب سماعه فاب لنفسه فيه أكثر
من اصلاح) من استيطان محدد ذلك سبلا توسع فوضعه ومصابه (ويبين ذلك منه شران) نحوه

لثوب أسود يعل عيب
 الار بسم و تمسكاً ف
 مذهب فهو فاسق ولا حكر
 عليه واجب و ما مجرد
 السواد فليس بمكر ووا كنه
 ليس بجعب ويا اذ أحب
 الثياب الى الله تعالى
 البض ومن قال انه مكر و
 ويدعوه أراد به انه لم يكن
 معه ودا في العصر الاول
 ولكن اذا لم يرد فيه منى
 فلا ينبغي أن يسمى بدعة
 ومكر وها ولكنه ترك
 للاحب و منها كلام
 القصاص والوعاظ الذين
 عز حون كلامهم البدعة
 فانه من ان كان يكذب في
 أحبار فهو فاسق ولا حكر
 ما موجب و قد انعم الله
 المبتدع بحب منع ولا يجوز
 حضور مجالسه الاعلى قصد
 اظهار الرذيلة اما لكافة
 ان لا يرد عليه و اما من
 الحاضر من حو به فاسلم
 بقدر ولا يجوز مما البدع
 قال الله تعالى ليهن عرس
 منهم حتى يحضوا الى حد من
 عبر و هو ما كان كلامه
 ما لا ياتي الارباع و تحفة
 الناس على المعاصي و كان

الناس يزادون بكلامه جاعة وبهوائه ورجه ونوافيد سائر حوهم عن حوهم وهو مسكر ويحسب معه عدل لا فساد ذلك لا
عظيم لولور تحوهم عن راسهم بذلك ليق وقرب منقح خلق قاهم الحويف الحويف وعما العدل ليعلى الحويف والحواف كقاف
عر رضى الله عنه لو يدى من يوم بسمه ليدخل سر كل احد من الارحلا واحد الحويف ان يكون ذلك الرجل حل ويومادى صايد ليدخل
احدة كل الناس الارحلا واحد الحويف ان يكون ناديت لرحل ومهسما كاب الوعط شاماتريا للساعة في تبابه وهيبته كثير الاشعار
والانمارت والحركات وقد حصر بحسبه اسماء دهد مسكر يحسب المع منه فان لصادق حيد أكثر من الصلاح ويتبين ذلك منه بقرائن أحواله

لا ينبغي أن يلم لوعظ أبي العامة (لأن صغره وأورعها) تسكية وهور ورياض حتى ولا
ولا تردد الناس له لا تفتد في سلاط (و مستطاني في الشهوات) (و تحب أن تصرب بين النساء و الرجال
حائل) أي منع (يجمع من أسطر) من أعراف (فذلك يساهلته المسد) من فصل النساء من أعراف
(والعادات تشهد لهذه تكرار و تحب مع النساء من حضور المساجد للعلاء) مع الآية (ولما من
لذكر) و لوعظ (د خيف عتبه من أن) وفي نسخة قصد (معتهن) عن مساجد (عاشت حتى تفسد
فقبل لها رسول الله صلى الله عليه وسلم ما سمعهن من جماعات) أي من حضوره (فصارت لوعظ رسول الله
صلى الله عليه وسلم ما أحدث بعده ليعهن) المساجد خرجت به أرى ومسلم وخصمها د خرجت امرأ
لي المساجد مترتبة معصرة مكحلة وهي في حكم الزانية كجوردي الخمر (فما خياها المرأة بالمسجد متسترة)
أما امرأها لدمها (فلا تخرج منه) لأن من أفسده ولكن هو بمنزلة لأمه متقرة (الآن الأولى أن
لا يجد المسجد من را) للسؤال (فأصلا) وأما حرمه فعل فدر الصلوة (فإن يكون المسجد بابان ولها
حاشية عمة إلى باب لثي ويزن من عمر و ربة فيه ربة (وقرعة القاب من يدي لوماء) على الأرض د
على أكراسي (مع أعمدة) الممرط وهو غطيه الخروف حتى يجاوز عن بابها لامة (و لا حطب)
لعمامة (على وجهه يغير يدم قرآن و يجاوز حد نزيل) أنما و ربة (مسكر) فند (مكره شديد
الكراهة أسكره جاء من أساف) منهم حمد بن حنبل كافي القوت (ومنها الحلق) أي اتخاذها (يوم
الجمعة) وهي جمع حلق (أبيع الادوية) والعقارب (والاصمعة) وبقواكه (والتعويذ) والمصوغات
من الحن والخرز (وكثير السؤل) في وسط مصوف أدعى لأوب (ومراهمهم) شرب (وتسبدهم
لأشعار وما يحرقه ثمراء هذه لأشياء منها ما هو حرام) وفي نسخة يحرق (الكوبة تسب) وكذا) ونحو
(كأنكدا من من طريفة الأسماء وكأهل شعبه وسببها وكذا زيات تعويذات في الأصعب
يتوصلون إلى بيعه فالتسليم على الصليب والسودية) والاب (فهذا حرام في السنة ودرج المسد
و تحب أن تخرج منه) وخصوصا في المسجد فبهم يمشي (و كذا) مع فيه كذب وإليس و حياء عمت
من عيونه (عن أشمري وهو حرام) وقد تقدم ذلك في كتابنا في المعاش (ومع ما هو مباح خارج المسد
كالجباية وبيع الادوية والكتب والأعمدة) وبقواكه (فهذا في المسجد ياب لا يحرم لأهله
وذلك من عبق السكاب عن المصلين) وبرايمهم (ويستوس عليهم صلاتهم فالب لم يكن شيء من ذلك) من
محرام و لا أولى تركه) فان أساء لم من ذلك (و كمن شرط ما حشيه أن يحرق في وقت مائة درهم
معدودة) لأعي الدوام (فإن اتحد المسجد مكانا على الدوام حرم ذلك ومع منه من المساجد ما حرم
أقله فان أكثر صار صغيرة كتاب من الدنوب ما يكون معه شرط عدم الأصرار) وقد تقدم الكلام عليه
في الكتاب الذي قبله (فان كان القليل من هذا لوضع به لحف ثوب يحرق في الكثر فجميع منه) هذا
لأربعة (و لكن هذا نسخ) موكول (ن لوني) للامر في ذلك البلد (أو في القبر عتدا المسجد من قبل
أواله فانه يدرك ذلك بالاحتياط ومن لا اتحاد المانع مما هو مباح في نفسه لحرف ذلك بكثر وسهول
الحاج والاصطنع والسكراني في المسجد) فان هؤلاء مباحون لا يحفظون عن أنفسهم فيحسب

أما لا يحرم لأعزاس وهو أن يصيب نخل على أمه - من ويؤمن عنهم صلاحهم فليس يكنى شي من ذلك فليس يحرام والاولى تركه
ولكن شرط الاحتياط بحرق في أوقافهم معدودة فان اعتد المستورد كما على الدوام حود ذلك ومع ذلك من لم يباح ما يباح بشرط
الاحتياط أكثر صار صعبة كما من لم يوسع ما يكون صعبة بشرط علم الأصناف ان كان القليل من هذا النوع ما به خبث منه أن يحرق في الكثير
فجميعه وما يكنى هذا النوع في الولي أو في بقية أصناف المستخدمين قل لوالى لانه لا يضر ذلك بالاحتياط وليس للأحد المنع مما هو مباح في نفسه
خروجه أن ذلك يكثر ويقتضي تحريم الجاني والصديق والسكراني في المصير

ولا يشترط دخول صبي المسجد ليعلم ولا يحرم عليه اللعب في المسجد ولا سكوت على لعبه الا اذا اتخذ المسجد موطئا او صار ذلك معتادا
 فحجب بدمع منه فهو حرام بالجماع فيردون كثيره ودليل حل فليبه ماروي في الصحيحين ان رسول الله صلى الله عليه وسلم وقف لاجل عائشة رضي
 الله عنها حتى نثرت لاجل عائشة برصون ويلعبون بالرق والحمار يوم اعيد في المسجد ولا شئ في الحشة فلو اتخذوا المسجد موطئا لمعونه ولم
 يردوا على مدونه فله سكر (٥٦) حتى يبرأ من امره صلى الله عليه وسلم لتصرهم عائشة فليقبلها فله ذلك

دخولهم فيه (ولا يشترط دخول صبي المسجد الى اللعب) ومن مع ذلك من ثبت (ولا يحرم عليه
 اللعب في المسجد ولا لسكوت عليه) أي على عبه (الا ان اتخذ المسجد موطئا وذلك معتادا فحجب الملع
 بهذا يحل قبله دون كثيره ودليل حل فليبه ماروي في الصحيحين) للحارثي ومسلم (ان رسول
 الله صلى الله عليه وسلم وقف لاجل عائشة رضي الله عنها حتى نثرت الى الحشة) وهم (برصون) أي
 برصون (ويلعبون بالرق والحمار يوم اعيد في المسجد) تقدم في كتاب التجماع والوحد
 متذلا (ولا شئ في الحشة لو اتخذوا المسجد موطئا لمعونه) صديقه للمسجد (ولم يردوا على المدونة
 وقدمه مكر حتى يبرأ) فله تعليم لالامه وتبها لهم في هذا الدرس فصحة (بل أمرهم به صلى الله
 عليه وسلم بغير عائشة) رضي الله عنه (طلبها فلها) اصغر سها (ادخل ذلك في زوجه) وهم الحشة
 (تأمله في كتاب التجماع) ولو حدود كراهته ما يتعلق به (أما لم يردوا على مدونه) سكرهم المسجد
 (الأن ينجي من بينهم) يجوز أن يبول أو يدر ذلك (وهمهم وطاقهم بما هو غش أو غاطهم لما هو
 منكرو) وفي نسخة لا امر هو منكرو (في صورته ككشف العورة وغيرها) فان هذا من شأنهم في ألعابهم
 غشفي أي من ذلك وجه الملع (فما المحبوب الهادي الساكن الذي قد علم بعادته سكره وسكرته ولا
 يحب احرامه من المسجد) رول الله (د سكران في معنى المحبوب فاحذف منه انقذف أي انقذ
 والاداء بالرسول وحج حرجه وكذا لو كان مصطرا في الغش فله يحل ذلك منه) لعدم ثبات عقله (وان
 كان مشربا يوم سكره لرجحه نفوح) منه (فهو مكر مكره شديد الكراهة) يجب أن يمنع من
 الدخول (وكيف لا من كل يوم فقد نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن حضور المسجد) فقد روي
 عدي ومسلم في حديث من حلت من هذه الشجرة الحذيفة ولا يقر من مسجدنا فان
 من شجرة تذي بمائة ذى منه الاس وروي أحمد ومسلم في حديث أي سكر من كل من هذه الشجرة
 الحذيفة شيئا ولا يقر على المسجد وروي عبد الرزاق ولفظ أي من حديث الغلاء من شرب ثلث روابه
 شرب من شارب في يومه لا يقر من مسجدنا ورواه أحمد وابراهيم بن موسى عن أبيه حديثه معقل
 ابن سريته لا يقر من مسجدنا ورواه طبراني من حديث المعيرة لاس عذر وقد روي أيضا في هذا
 حق اصل وكرهه ومحل (لكن يحمل ذلك على سكره والامرق جر أشد) من التوم وبصل
 (فان قال يسق أن يصرب سكره ويخرج من المسجد حرا) له (فالا) بضرب ولا يجر (بل
 يسق أن يرمي الصعود في المسجد ويسق اليه ويرك الشرب منه) كان في حال عافا (بهي ما يقال
 له) (فما هو له لرجحه فليس ذلك في الاتحاد) من لرجية (بل هو) موكل (في الولاية وذلك عند اقراره)
 منه (وشهادة شاهد من ما مجرد أو نحة ولا) حوار ب كروب كل لعب المحض في الحل فانه د
 محاشنهم منه راحة نشه راحة السيد السكر (ثم اذ كان يمشي بين اسام من يابلا) يابلا وشمالا
 (يجب يعرف سكره) بقره أحواله (بحوز صر به في المسجد وغير المسجد) وفي ايامه الحدود في المساجد
 خلاف بين العلماء (معاله من طهار) أو سكره طهار أو فاحشة فاحشة والمعاصي يجب تركها
 وعدا فعل محب سكرها وستر آثارها فان كان مستترا محبا لحاله (ولا نزه ولا عورت تحسن عليه)

في رعدة كراهية
 كتاب التجماع
 ولا يشترط دخولهم المسجد
 الأن ينجي من بينهم
 شربهم وطاقهم بما هو غش أو غاطهم لما هو
 غش أو غاطهم لما هو
 مكر في صورته ككشف
 العورة وغيرها
 الهادي الساكن الذي
 قد علم بالعادة سكره
 وسكرته فلا يحب احرامه
 من المسجد والكران
 في معنى المحبوب فاحذف منه
 انقذف أي انقذ
 أو اداء بالرسول وحج
 حرجه وكذا لو كان
 مصطرا في الغش فله يحل
 ذلك منه وان كان قد شرب
 ولم يسكره والراحة منه
 تفرجه مكر مكره
 شديد الكراهة وكيف
 لا من كل يوم وقد نهى
 رسول الله صلى الله عليه وسلم
 عن حضور المسجد
 اسما حذو بكر محرم
 ذلك على الكره من
 في غير مدون قال قال
 يسق أن يصرب السكر
 ويخرج من المسجد حرا
 قلنا لاس يسق أن يرمي

الاعتقاد في المسجد ويسق اليه ويرك شرب مهمم كتاب في حديثه فلا يصح له لرجحه فليس
 ذلك في الاتحاد في الولاية وذلك عند اقراره وشهادة شاهد من ما مجرد أو نحة فلا يصح
 سكره بحوز صر به في المسجد وغير المسجد معاله من طهار أو سكره طهار أو فاحشة فاحشة والمعاصي يجب تركها وعدا فعل
 محب سكرها وستر آثارها فان كان مستترا محبا لحاله ولا نزه ولا عورت تحسن عليه

والرخصة قد تفرح من غير شرب الخمر في موضع جرو لوصوله الى المقام دون الانسلاخ ولا يسعى أن يعول عليه (مكررات الاسواق) ومن
اسكرات المعاد في لا و في اسكرات في المراتح و حياء عيب من فان شرب هذه الساعة (٥٧) مثلاً عشرة وأربع فيها كذا وكان

كاد ايهو فاسق وعبي من
 عرف ذلك ان يحرم المشتري
 يكذبه فان سكت مراعاة
 لقلب البائع كان شريكه
 في الخيانة وعصى بسكونه
 وكذا اذا علم به عيبا فزومه
 ان يئبه المشتري عليه والا
 كان راضيا بضياع مال أخيه
 المسلم وهو حرام وكذا
 التفاوت في النزع والمكيل
 والميزان يجب على كل من
 عرفه تغييره معصية وردعه
 الى احواله حتى يعبره ومعهما
 ترك الاحتياط والقبول
 والاكتفاء في المعاطاة
 ولكن ذلك في محل الاجتهاد
 فلا يترك الاعلى من اعتقده
 وجوبه وكذا في الشروط
 المستعدة المعتادة من ماس
 يجب الاستكثار منها فنها
 مفسدة للمعقود وكذا في
 الربويان كلها وهي غالبية
 وكذا سائر التصرفات الفاسدة
 ومعهما بيع الملاهى وبيع
 أشكال الحيوانات المصورة
 في أيام العيد لاجل الصبيان
 قتلك يجب كسرها ومانع
 من بيعها كالملاهى وكذلك
 بيع الاواني الفضة من
 الذهب والفضة وكذلك بيع
 ثياب الحر ووقلانيس
 الذهب والحرير أعني التي
 لا تصح الا للرجال أو يعلم
 بمادة البلد أنه لا يليق به الا

كما تقدم (والرائحة قد تفوح) وتظهر (من غير شرب اما ما يحوس في موضع) فمعنى شربناه (و) اما
 بوضوئه الى نفثه دون الاستلحاق فلا ينبغي ان يعزل تسميته (عن شرب فامة حد الشرب بمجرد ان تكتسب هو
 ذهب مالك وحكم عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه واستدل عليه . . . جعل ان معبود تيم شرحه
 شيخنا والاندلسي من طريق الاعمش عن ابراهيم بن علقمة ان ابن معبود قرأ سورة يوسف بمحمص
 فقال رجل ما هكذا أراءت قدما . . . عليه أنه فوجد من شربة واحدة بالحق ونسبها الى حسن
 لا ادخل حتى تجلس حد اقل فصر به الحد وقال والله لو كذا في شربا . . . قول تيمم في انه عليه وحله وهو
 رواية عن احمد انهم يدع شربه ذهب فوجدت في بنوري ولفظ في حد في الشربة وانه لا لعب
 احد بذلك وجوه . . . الحديث على ان الرجل اعترف شرب جر بلا عذر ومجرد ان لا يدل على شيء
 لاحتمال السبب ولا شدة ولا ذكر والله اعلم
 * (مذكرات الاسواق) *

اعلم ان من المسكرات المعقودة في الاسواق الكدس في المراكب واحدها انصب في سلع (في حال
شرب هذه السبعة مثلاً عشرة ذوات جوارها وكاد) وفي نسخة ودفعة من محمد وهم وكاد
(هو فاسق وعلى من عرف ذلك ان يحرم شربى بكده فان سكت من عذبة قلبه شمع كان شرب كاله في
اخيانه وعصى) الله عز وجل (اسكنوه) هه بعد ذلك من المداينة (وكذا داعم به عيا) في شمس
عيب (نهره ان به لشربى عيبه) أي على ذلك يعيب (ولا كان راص صبيح مال عيبه) مسلم (وهو
حرام وكذلك في الدراع والمكالم وانما يحكم على كل من عرفه بغيره سبعة) ان مصر (ودفعه
الى لوالى حتى يجره) في باب على ذلك (ومما اورد) الله يعني (الاعتد والقبول) في البيع والشراء
(والاكتفاء بالمعاطاة) فيه على ما عرف حكمه في كتابه بغيره انما (وكن ذلك في فعل الاجتهاد فلا ينكر
الا على من اعتقد وجوبه) في باب على الذي ان سكر على لشافى ادوة كذلك ولا يحب عيبه ان
يسكر على الحنفى لانه يرى جواره (وكذا في سرور المعقودة المعقودة من ساس) عني ما تقدم ذكره في
اليومع (يجب الانكار فيها فانما سبعة للعقود) ومما له في رضى الله عنى بغيره في الشرور المعقودة
ومن الله عني ما تقدم في اليومع (وكذا في رضى الله عنى بغيره في عامه) في الاسواق (وكذا اسائر
شهره فائدة) هه يحب لاسكر بها (ومما يبيع لاهى) في آلتها كاعود وادابور ومصور
وربه (ويبيع أشكال الحيوانات بصورة في نام لعبد لاجل الصواب) في بيعهم (فذلك يحب
كسرها وبيع من بيعها كلاهى) بخلاف ما قد كانت صور القصور ودشجور (وكذلك يبيع لاهى
فالمعقود من الذهب والفضة) سواء كانت بغيره وبارقى ذوقه فم ومما يحرم وطروقه واعطية (وكذلك
بيع ثياب الحر وروايس الذهب والحرير عني انى لا يخلع الا لرجال وبيع معقودة لاسكر به لاسكر به الا
الرجال يملك ذلك مسكر محطور) يحب بيع (عنه وكذلك من يفتد ببيع الثياب مستله) المستعمله
(المقصورة) المعقودة (التي يلبس على الناس بقصره) واداءه واداءه (ورغم بها حادثة) وبهمه
ذلك ولا يبيع اذا شرب وصفت (فهذا الفعل حرم وبيع منه واجب وكذلك تلبس بخرى ثياب
بارق) لدى لا يلبس (وما يؤدى الى الانس) هه حرام وقد سئل عنه الامام أحمد قال وحل كذلك
بقوله صاحب القون وعنه قال أبو بكر بن روى - قلت أبا عبد الله هه برقوله - فما ولا يملك للخرورهم
يعنون ولا يخرور بارق قال يعمل العمل يدى يلقى لا الحنفى يدى لا يلبس لانه رقيقه (وكذلك جميع
أنواع المعقود المؤدية الى التيبس وذلك) كسمر (يقول احصوه فليفسد عاد كرمه ما لم يكره) وحله
من ذلك ذكرها من الحاج في المدخل

(٨ -) (تحف سادة متقين) - (جامع)
 ارسل فكل ذلك مسكر محدود وكذلك من يعادي بيع الثياب المبتدلة
 بالقصور الذي يلبس على اناس يقصرونها وانسدها ورعم ثم حديدية فهذا العمل حرام والمفع معه واجسد كذلك تلبس اقترافا شوب
 بالرقع وما يودي الى الاتساع وكذلك جميع انواع العرق المؤددة الى استتباب ذلك بطول احصائه فليس بمحاذ كراه ما لم ذكره

الصورة منه وفي السجدة الصعيرة من العصب خلاف وقد حرج أحد من جعل من أمة في سبها ومعهما كتاب فيهم حرماً وكان موضع معصوماً أو كانت شيت الفروشه حرماً فهو من شئت منكر ان كان كتاب من تعاهو شرب الخمر وحده فلا يجوز حضوره ولا يحل حضوره بحال من شرب وان كان مع ترك الشرب ولا يجوز مخالفة الله في حاله من شربه للعقوبات فيلزم في مخالفة الله بذلك وأنه هل يجب بعضه في أمة ومفادته كذا كراه في باب الحب والعص في شئت كذلك كان فيه (٦١) من يلبس الحر برؤوس ثم لذهب فهو فاسق

لا يجوز ان يلبس معه من غير
صروفة فان كان انبوب
على صبي عبر باع فهدى في
حل النذر والصحيح أن ذلك
مكروه ويجب زعمه ضمان
كان جميع العموم قوله عليه
للسلام حدان حرام على
د كور من وكذا مع
من شرب الخمر
الأكوه مكافاة ولكن لانه
يؤثر به فاداع عسر عايه
تصريحه بذلك شهيرة
انتر من الحر برؤوس
اد اعتاده كقول ذلك مدر
للفساد مدر في صدره فثبت
من شهيرة من الشهيرة
وتمت عسر عايه بعد
البلوغ فما أصبى له
لا يبر فيه فهو معي العسر
في حقه ولا يتناول احتمال
وعدم عند الله ومنهون
في معنى الصبي الذي لا يميز
مع يحل من من ذهب
والحر برؤوس من غير
سراويل ولا يرى رخصة في
تغيب ذن الصبي لاجل
تغليب خلق اذهب فيه
فان هذا جرح مؤلم ومثله
موجب للقصاص فلا يجوز
الا لحاجة مهمة كالنقص
والحاجة والاحتياج وترى

أعوزة من السجدة الصعيرة من العصب خلاف) بن ابي عمير (وقد حرج أحد من جعل من أمة في سبها ومعهما كتاب فيهم حرماً وكان موضع معصوماً أو كانت شيت الفروشه حرماً فهو من شئت منكر ان كان كتاب من تعاهو شرب الخمر وحده فلا يجوز حضوره ولا يحل حضوره بحال من شرب وان كان مع ترك الشرب ولا يجوز مخالفة الله في حاله من شربه للعقوبات فيلزم في مخالفة الله بذلك وأنه هل يجب بعضه في أمة ومفادته كذا كراه في باب الحب والعص في شئت كذلك كان فيه (٦١) من يلبس الحر برؤوس ثم لذهب فهو فاسق لا يجوز ان يلبس معه من غير صروفة فان كان انبوب على صبي عبر باع فهدى في حل النذر والصحيح أن ذلك مكروه ويجب زعمه ضمان كان جميع العموم قوله عليه للسلام حدان حرام على د كور من وكذا مع من شرب الخمر الأكوه مكافاة ولكن لانه يؤثر به فاداع عسر عايه تصرريحه بذلك شهيرة انتر من الحر برؤوس اد اعتاده كقول ذلك مدر للفساد مدر في صدره فثبت من شهيرة من الشهيرة وتمت عسر عايه بعد البلوغ فما أصبى له لا يبر فيه فهو معي العسر في حقه ولا يتناول احتمال وعدم عند الله ومنهون في معنى الصبي الذي لا يميز مع يحل من من ذهب والحر برؤوس من غير سراويل ولا يرى رخصة في تغيب ذن الصبي لاجل تغليب خلق اذهب فيه فان هذا جرح مؤلم ومثله موجب للقصاص فلا يجوز الا لحاجة مهمة كالنقص والحاجة والاحتياج وترى

بالخلق غير مهم في دارقرط تعليقه على الادب وفي الحديث لا سورة كفاية عنه فهدى وان كان معصداً فهو حرام والمانع منه واجب الاستحباب عليه غير صحيح والاجرة المأخوذة عليه حرام الا أن يثبت من جهة النقل فيه رخصة ولم يلفظ الى الاثنية فيه رخصة) والمشهور ان السيدة سارة لم تهق عليه اسلام عاصت على ما حرم الله تعالى السلام حيث لتهطل من طر جهاد فت كدم او عها وحفنت لاجل ابي منق ذلك منه ولم يثبت ما حى صلى الله عليه وسلم نهى عنه فهذا وجه الرخصة (ومنها أن يكون في اصابة مستدعي يتكلم في بدعه) وتكمل له من عيب (فيجوز حضور من يقرر على الردعية عن عزم ارتداد كذا لا يدر عليه) في عي الردعية لضعفه في الاحتجاج (لم يحرم) الحضور (وان كان لا بدع لا يشككم بدعته فيجوز الحضور مع اظهار كراهة عليه والاعراض منه كذا كراه في باب المعص في نه وان كان فيها مصلح) يابى

المجامع ومجالس القضاة ودواوين السلاطين ومدارس الفقهاء ورياضات الصوفية وديارات الاسواق ولا تحصى فنعرض عن ذكر مكرره ونختار
 وانقصا جميع المسكرات يستدعى استيعاب جميع تفاصيل شرع اصولها وفروعها فلتقتصر على هذا (مسكرات العامة) *
 علم ان كل قاعدة في شريعة ما كان فلس حالية في هذا زمان عن مسكر من حيث انشاءه عن ارادة الله ونعلمهم وحملهم على المعروف
 في كثير الناس جاهلون بالشرع في شروعه الصلاة في بلاد مكيفة في لغزى وامواذى ومنهم لا عرب ولا كرادو تركية وسائر اصناف
 الخلق وواجب ان يكون في كل مستعد ومجمل من البلد فقه بعد الله من دينهم كذا في كل (٦٣) فربة وواحد على كل فقيه فرع من

فرع من غيره وهر فرع من
 الكعبة لا يخرج الى من
 يحدو رايه من أهل البلاد
 ومن العرب والاكراد
 وغيرهم ويعلمهم دينهم
 وفرائض شرعهم واستصحاب
 مع عسرة زاديا كمالا
 كل من طعمتهم فان
 كثرة ما معصيتهم
 بعد الامر واحد سقط
 المخرج عن لا تحريم
 والاعمال المخرج ابكافة
 اجعل اما مع دينهم
 في الخروج واما الخليل
 فاعصيه في رد انهم وكل
 على عرف شروط الصلاة
 وهو ان يعرف عيره ولا
 فهو شريك في الائم ومعهم
 ان الانس لا يولد عالما
 بالشرع ولا يجب التبليغ
 على أهل العلم وكل من
 تعلم مسئلة واحدة فهو من
 أهل العلم ما دام يعرف
 الاثم على الفقهاء أشد لان
 قدرتهم ابقى لان المخدوم
 لوركو حرمهم ايهل

المجامع وهي مواضع تجمّع فيها الناس (ومجالس القضاة ودواوين السلاطين ومدارس الفقهاء
 ورياضات الصوفية وديارات الاسواق ولا تحصى فنعرض عن ذكر مكرره ونختار
 يستدعى استيعاب جميع تفاصيل الشرع اصولها وفروعها فلتقتصر على هذا القدر) منها
 * (المسكرات العامة) *

(علم ان كل قاعدة في شريعة ما كان فلس حالية في هذا زمان عن مسكر من حيث انشاءه عن ارادة الله ونعلمهم وحملهم على المعروف في كثير الناس جاهلون بالشرع في شروعه الصلاة في بلاد مكيفة في لغزى وامواذى ومنهم لا عرب ولا كرادو تركية وسائر اصناف الخلق وواجب ان يكون في كل مستعد ومجمل من البلد فقه بعد الله من دينهم كذا في كل (٦٣) فربة وواحد على كل فقيه فرع من فرع من غيره وهر فرع من الكعبة لا يخرج الى من يحدو رايه من أهل البلاد ومن العرب والاكراد وغيرهم ويعلمهم دينهم وفرائض شرعهم واستصحاب مع عسرة زاديا كمالا كل من طعمتهم فان كثرة ما معصيتهم بعد الامر واحد سقط المخرج عن لا تحريم والاعمال المخرج ابكافة اجعل اما مع دينهم في الخروج واما الخليل فاعصيه في رد انهم وكل على عرف شروط الصلاة وهو ان يعرف عيره ولا فهو شريك في الائم ومعهم ان الانس لا يولد عالما بالشرع ولا يجب التبليغ على أهل العلم وكل من تعلم مسئلة واحدة فهو من أهل العلم ما دام يعرف الاثم على الفقهاء أشد لان قدرتهم ابقى لان المخدوم لوركو حرمهم ايهل

انعاشهم وقد تعدوا امر الائمة في صلاح الخلق وشأن فقهاء وحنيفة تسبى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فان العلم بهم وربة
 الانبياء وليس للانسان ان يقدر في بيته ولا يخرج الى المسجد لانه يرى الناس لا يحسنون الصلاة من دأله ذلك وحب عايبه بالخروج للعلم
 وكذا الذي وكل من يقين ان في السوق مسكرا يحرق على الدوام وفي وقت تعبته وهو قد رعى تعبته ما يدركه بالان
 ولا تكدر له ان يسهل ذلك عن عسره يعود في سبيل ليرمه الخروج فان كان لا يقدر على تعبته اجمع
 وهو يحرق عن مشاهدته ويقدر على تعبته (العضل ليرمه الخروج لان حروجه اذا كان لاجل تعبته
 ما يقدر عليه ولا يصبره مشاهدة ما لا يقدر عليه) أي على تعبته (واعلم ان جميع حرمات هذه مسكر) *
 انعاشهم وقد تعدوا امر الائمة في صلاح الخلق وشأن فقهاء وحنيفة تسبى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فان العلم بهم وربة
 الانبياء وليس للانسان ان يقدر في بيته ولا يخرج الى المسجد لانه يرى الناس لا يحسنون الصلاة من دأله ذلك وحب عايبه بالخروج للعلم
 وكذا الذي وكل من يقين ان في السوق مسكرا يحرق على الدوام وفي وقت تعبته وهو قد رعى تعبته ما يدركه بالان
 ولا تكدر له ان يسهل ذلك عن عسره يعود في سبيل ليرمه الخروج فان كان لا يقدر على تعبته اجمع
 وهو يحرق عن مشاهدته ويقدر على تعبته (العضل ليرمه الخروج لان حروجه اذا كان لاجل تعبته
 ما يقدر عليه ولا يصبره مشاهدة ما لا يقدر عليه) أي على تعبته (واعلم ان جميع حرمات هذه مسكر) *

[illegible][illegible]

ایمپکٹ

بِقَوْلِهِ إِنَّهُ وَقَدْ جَاءَكُمْ بِهِ بَابٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَرَوَى آبُ مَعْشُورَهُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

سبعين معصاة مقام اية انومسي لحو لا ي فقال له يا معاوية انك تعلم انك قد بليت ولا من كذ بل قال تعصب معاوية وروى عن المنذر
وقال يوم مكناكم وروى عن اعيهم ساعة ثم خرج عليهم وقد غسل فقال ان ابايكم كلوا من اكلوا عصى واى منعت رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقول لعصيان الشيعى و شيعات خلق من ساروا بماتوا لار الماء دا عصا حدكم في غسل واى خفت في ثلث و صديق
يؤمى به يس من سكرى من سكرى في اكله اى عفاكم روى عن صبي من صحابة منى

[illegible]

ذلك جمعاً ثم كتب البشارة
 بشكوه قال فادفعه فصر
 رضى الله عنه ما كان هو
 يقول أنت والله أوفق منه
 ورأسه ذهل أنت عاذرني
 دسى وعمرته لك قال قلت
 عمر لله لك يا أمير المؤمنين
 قال ثم اندفع ما كان هو
 يقول والله لأبليه من أي كبر
 وبوم خير من عمر ولا عمر
 ذهل لك يا أمير المؤمنين
 وبوم قلت نعم قال أما البشارة
 فان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم لما أراد الخروج
 من مكة هارباً من المشركين
 خرج ليلا فقبه أبو بكر
 في الليل فقبه مرة أمامة ومرة
 خلفه ومرة عن يمينه ومرة
 عن يساره فقال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ما هذا
 يا أبا بكر ما أعرف هذا من
 أصحابك فقال يا رسول الله
 أذكر الرصد فأكون أمامك
 وأذكر الطلب فأكون
 خلفك ومرة عن يمينك ومرة
 عن يسارك لا من عليك
 قال فقبني رسول الله صلى

وارتفع الوحى فواته لو
منعوى عقلا كانوا به ملونه
رسول الله صلى الله عليه
وسلم فالتهم عليه قال
فقالنا عليه فكان والله
وشيد الامر فهذا يومه ثم
كتب الى ابي موسى ياره
وعن الاصمعي قال دخل
عطاء بن ابي رباح على عبد
الك بن مروان وهو جالس
على سريره وحواليه
الاشراف من كل مكان وذلك
عكة في وقت عه في خلافته
فلما حضر به قام اليه واجلس
معه على السرير وقعد بين
يديه وقال يا ابا محمد ما
حاجتك فقال يا امير المؤمنين
اننى اتى في حرم الله وحرم
رسوله فتعاهدوا بالعمار
واتق الله في اولادها حزين
والانصار فالتهم جلست
هذه المجلس واتق الله في
اهل انور فاهم حصص
المسلمين وتفقد امور
المسلمين فان وجدك المسؤول
عنه ونق الله عنى على
بابك فلا تقبل منهم ولا
تعلق بابك دونهم فقال له
اجل اهل ثم خض وقام
فقبض عليه هبة الملك فقال
يا ابا محمد انما سالتنا حاجة
لجبريل وقد قضيناها فما
حاجتك انت فقال ما لى
مخلاف حاجتك ثم خرج فقال
عبد الملك هذا وايتك
الشرف هو وقد روى ان

الوليد بن عبد الملك قال لما جئته يومئذ عن ابيها قال قد مررت بوليد فدخله علي بعدني فوقفوا خارجا علي اسباب
مدة فربما عطاء من ابيها ووليد يعرفه فقال له يا ساجد ادخل الي اميرنا وامنني فانه امره ان يدخل عينا علي

في مثل المال ومن يثوب ان رده عليهم فبيع امير المؤمنين قد قصصه على ذلك ان يحوي يكتب ان لا يردوه ولا يستطيعون رد امره ولا كتابه
واعاد تار حن مأمور على بطاعته ومن في هذا السعة وفي اشياءهم مأمورون بهما على ما كره قول الشعي فثبت تصحيد الامير على
الاصحاب والدخول ويصحب قال بسر غفور وعينه ورثت ليشري وجهه وقال فته - ثم اقبل على الخرج فقال ما تقول يا سعيد قال
قد سمعت قول الامير يقول انه من غير مؤمن من غيري وعمله على راح (٧١) مأمور على بطاعته مأمور على راح

في بيت الله (٧٢) هم (ومن يثوب ان رده عليهم) عند عهم (وإذ امر المؤمنين قد قصصه على -
من يحوي يكتب ان) ان (لا يردوه) هم (ولا يستطيعون رد امره ولا كتابه) على تار حن مأمور على
بطاعته ومن في هذا السعة وفي اشياءهم مأمورون بهما على ما كره قول الشعي فثبت تصحيد الامير على
الاصحاب والدخول ويصحب قال بسر غفور وعينه ورثت ليشري وجهه وقال فته - ثم اقبل على الخرج فقال ما تقول يا سعيد قال
قد سمعت قول الامير يقول انه من غير مؤمن من غيري وعمله على راح (٧١) مأمور على بطاعته مأمور على راح
في بيت الله (٧٢) هم (ومن يثوب ان رده عليهم) عند عهم (وإذ امر المؤمنين قد قصصه على -
من يحوي يكتب ان) ان (لا يردوه) هم (ولا يستطيعون رد امره ولا كتابه) على تار حن مأمور على
بطاعته ومن في هذا السعة وفي اشياءهم مأمورون بهما على ما كره قول الشعي فثبت تصحيد الامير على
الاصحاب والدخول ويصحب قال بسر غفور وعينه ورثت ليشري وجهه وقال فته - ثم اقبل على الخرج فقال ما تقول يا سعيد قال
قد سمعت قول الامير يقول انه من غير مؤمن من غيري وعمله على راح (٧١) مأمور على بطاعته مأمور على راح

في بيت الله (٧٢) هم (ومن يثوب ان رده عليهم) عند عهم (وإذ امر المؤمنين قد قصصه على -
من يحوي يكتب ان) ان (لا يردوه) هم (ولا يستطيعون رد امره ولا كتابه) على تار حن مأمور على
بطاعته ومن في هذا السعة وفي اشياءهم مأمورون بهما على ما كره قول الشعي فثبت تصحيد الامير على
الاصحاب والدخول ويصحب قال بسر غفور وعينه ورثت ليشري وجهه وقال فته - ثم اقبل على الخرج فقال ما تقول يا سعيد قال
قد سمعت قول الامير يقول انه من غير مؤمن من غيري وعمله على راح (٧١) مأمور على بطاعته مأمور على راح
في بيت الله (٧٢) هم (ومن يثوب ان رده عليهم) عند عهم (وإذ امر المؤمنين قد قصصه على -
من يحوي يكتب ان) ان (لا يردوه) هم (ولا يستطيعون رد امره ولا كتابه) على تار حن مأمور على
بطاعته ومن في هذا السعة وفي اشياءهم مأمورون بهما على ما كره قول الشعي فثبت تصحيد الامير على
الاصحاب والدخول ويصحب قال بسر غفور وعينه ورثت ليشري وجهه وقال فته - ثم اقبل على الخرج فقال ما تقول يا سعيد قال
قد سمعت قول الامير يقول انه من غير مؤمن من غيري وعمله على راح (٧١) مأمور على بطاعته مأمور على راح

من معة نصرته وصديق قهره قد عساه بل وديال جف صهره وتقدم على ر مأمور على راح (٧١) مأمور على بطاعته مأمور على راح
يريد لا يعمل من الله واثباته قور كل مأمور به لا ماعة في معصية ته وان احدث له الله لا يرد عن اقوام لحر من قول س هيرة راح
تعي طبعك بها تسبح واعرض عن د كرمير ومين قال مير ومين صاحب اعلم وصاحب احكم وصاحب اعلم ولا يثوب تعالى
ولا من امره لا ماعة في معصية ته وان احدث له الله لا يرد عن اقوام لحر من قول س هيرة راح
يريد لا يعمل من الله واثباته قور كل مأمور به لا ماعة في معصية ته وان احدث له الله لا يرد عن اقوام لحر من قول س هيرة راح

وتعبر لونه قال الشعبي فقلت يا سعيد اعصب لاميروا وعزت صدره وحرمته عروقه وصانته فقال ليك
 عني يا عامر قال خرجت لي الحسن اني قصير انصرف من يهوديا (وكاتبته المهرلة) بعينه (واستخفى بها
 وحبيبا وكس خلاص ذي اليد وكذا خلاص فعل ما ذلك من رأت مثل الحسن فميرت من العلماء
 الامثال امر من اعزى) حيد (بين اقرار ع) جمع مقرف الحسن الذي اصوله ردية (وما شهد
 منبذ الامر علي) أي مهر (وقال) ما قال (تعر وح) دل وص (مألفا) (مقربة لهم) أي تقر ما
 لحاظهم (دل شعبي) و (أعاده) أنه أن لا تشهد لسان به هده مجلس فاحية) وقد روى هذه القصة
 لم يبق في عهدنا كمال في ترجمة الحسن من طريق عظمة مرشد قال لم يبق عمر من هيرة العراق
 رسل لي الحسن والشعبي وأمراهما بيت وكان فيه شهر أو نحوه خباء عمر فسلم ثم جلس معظما لهما
 قال ابن أمير المؤمنين يريد من عبد الملك يكتب لي كذا أعرف اني اسأدها بولسكة فان أعده
 سمعت به وسمعته أعف الله فهل تريان لي في متاعتي انه فاحي قال الحسن يا عامر وأحب الامير
 فكم شئ فاحي في حد ل اس هيرة فقال ما قولك أنت يا سعيد فقال لي الامير قد سمعت ما قال
 الشعبي قال ما تقول أنت قال أقول يا عامر من هيرة لوشك أن يزل من من ملائكة الله وساغابط
 لا يصح له ما أمره من حرك من صفة عصره في صديق يزل من عمر من هيرة ان تتق الله يعصمك من يريد
 اسعد لمن وس يعصمك يريد من الله ما من من هيرة لا تمان أن يضر الله عز وجل اليك على أفعج ما تعمل
 في طاعة يريد هيرة مقت يعصم من باب العزة ذلك يا عامر من هيرة أقصد تركت ما من صدر هذه
 لامة كرو وبنه عن الذي اذهى مقوله شدد ديار من الله امك عيب او هي مدرة يا عامر من هيرة في حولك
 مقم حولك الله في قولك لث لم يصف مقاي وحاف وعيد يا عامر من هيرة ان تت مع الله في طاعة
 كعد يا قدير به وتلك مع ربه على معاصي الله وتلك الله به قال لي عمر فقام من ربه طما كال من
 بعد رسل اهما ما دم ما وسوا رهم د كثر من الحسن وكنت في حيرة اشعبي بعض اذ خرج اشعبي
 من بعد فقال باسم الناس من استماع مسك بوزرائه عز وح على حلقه فله هل هو الذي فسي
 مده علم الحسن منه يا بجهته وكس ردت وحده اس هيرة فامضى اليه معه (ودخل) بوعبد الله
 (محمد بن واسع) تقدم ذكره (على ازل من ردة) من مومي الاشعري فاضى انصرة وأمير هاروي
 له البخاري في الاحكام تعليقا وروى له الترمذي حديثا واحدا (عالمه ما تقول في القدر قال جبريل اهل
 اصور فمكرهم واهلهم شعرا عن اقدار) وقال توبه في خليفة حدثنا محمد بن علي بن عبد الله بن
 عبد الله بن محمد بن يحيى حدثنا سليمان بن قيس حدثنا عتبة بن اشبال بنصري قال قال بلال بن أبي
 ردة لمحمد بن واسع ما يقول في القصة ويقدر فان ابيها الامير ان الله عز وجل لا يسل يوم القيامة عباده
 عن قتله وورثه اعلم به يوم عن اعمهم (وقال الامام) نوعدته محمد بن ادريس بن عثمان بن شعيب
 (شعبي روى الله عنه حديثي عن محمد بن علي) بن شعيب الشافعي روى عن اس عم أبيه عبد الله بن علي بن
 محمد بن الزهري وعنه سبط ابراهيم بن محمد الشافعي والامام محمد بن ابراهيم الشافعي ووثقه ويونس بن
 محمد المؤدبر وروى له أبو داود واساني وهو المراد في الحكاية التي رواها المروني قال سمعت الشافعي يقول
 رأت عن أبي هاشم في النوم سلم عن وصافي وطلع جائه فجعله في أصبعي قال وكان لي عم فمسرهما
 لي فقال أمامنا فقال لي علي ومان من لعداء ومانخ جائه فجعله في أصبعك فبلغ انك مانع اسم عن
 في اشرف واعرب (هل لي لحاضر مجلس أمير المؤمنين في جعفر) انصروا عبد الله بن محمد بن علي بن
 عبد الله بن عباس خليفة (روى اس في ديب) هو محمد بن عبد الرحمن بن ابييرة بن الحارث بن أبي ذئب
 وسمه هشام بن شعيب بن عبد الله بن أي عباس بن عبدود بن نصر بن مالك بن حنبل بن عامر بن وزي بن
 غالب القريشي اعزى أو الحارث المدي روى عن الزهري وابيع مولى اس عمر وسعيد القريشي والفاقة

وتعبر لونه قال الشعبي فقلت
 يا أبا سعيد أعصبت لاميروا
 وأوغرت صدره وحرمته
 معروقه وصانته فقال ليك
 عني يا عامر قال فخرجت
 لي الحسن النصف والطرف
 وكانت له المهرلة واستخفى
 بها وكس خلاص ذي اليد
 وكذا خلاص فعل ما ذلك
 من رأت مثل الحسن فميرت
 من العلماء الامثال امر من
 اعزى حيد بين اقرار ع
 جمع مقرف الحسن الذي
 اصوله ردية وما شهد
 منبذ الامر علي أي مهر
 وقال ما قال (تعر وح)
 دل وص (مألفا) (مقربة
 لهم) أي تقر ما لحاظهم
 (دل شعبي) و (أعاده) أنه
 أن لا تشهد لسان به هده
 مجلس فاحية وقد روى
 هذه القصة لم يبق في
 عهدنا كمال في ترجمة
 الحسن من طريق عظمة
 مرشد قال لم يبق عمر
 من هيرة العراق رسل
 لي الحسن والشعبي
 وأمراهما بيت وكان فيه
 شهر أو نحوه خباء
 عمر فسلم ثم جلس
 معظما لهما قال ابن
 أمير المؤمنين يريد
 من عبد الملك يكتب
 لي كذا أعرف اني
 اسأدها بولسكة فان
 أعده سمعت به
 وسمعته أعف الله
 فهل تريان لي في
 متاعتي انه فاحي
 قال الحسن يا عامر
 وأحب الامير فكم
 شئ فاحي في حد
 ل اس هيرة فقال
 ما قولك أنت يا
 سعيد فقال لي
 الامير قد سمعت
 ما قال الشعبي
 قال ما تقول
 أنت قال أقول
 يا عامر من
 هيرة لوشك أن
 يزل من من ملائكة
 الله وساغابط لا
 يصح له ما أمره
 من حرك من صفة
 عصره في صديق
 يزل من عمر من
 هيرة ان تتق الله
 يعصمك من يريد
 اسعد لمن وس
 يعصمك يريد من
 الله ما من من
 هيرة لا تمان أن
 يضر الله عز وجل
 اليك على أفعج
 ما تعمل في
 طاعة يريد
 هيرة مقت
 يعصم من باب
 العزة ذلك يا
 عامر من هيرة
 أقصد تركت ما
 من صدر هذه
 لامة كرو وبنه
 عن الذي اذهى
 مقوله شدد
 ديار من الله
 امك عيب او هي
 مدرة يا عامر
 من هيرة في
 حولك مقم
 حولك الله في
 قولك لث لم
 يصف مقاي
 وحاف وعيد
 يا عامر من
 هيرة ان تت مع
 الله في طاعة
 كعد يا قدير
 به وتلك مع
 ربه على معاصي
 الله وتلك الله
 به قال لي عمر
 فقام من ربه
 طما كال من
 بعد رسل اهما
 ما دم ما وسوا
 رهم د كثر من
 الحسن وكنت في
 حيرة اشعبي
 بعض اذ خرج
 اشعبي من بعد
 فقال باسم
 الناس من
 استماع مسك
 بوزرائه عز
 وح على حلقه
 فله هل هو الذي
 فسي مده علم
 الحسن منه يا
 بجهته وكس
 ردت وحده
 اس هيرة
 فامضى اليه
 معه (ودخل)
 بوعبد الله
 (محمد بن واسع)
 تقدم ذكره
 (على ازل من
 ردة) من مومي
 الاشعري فاضى
 انصرة وأمير
 هاروي له البخاري
 في الاحكام
 تعليقا وروى له
 الترمذي حديثا
 واحدا (عالمه
 ما تقول في
 القدر قال جبريل
 اهل اصور فمكرهم
 واهلهم شعرا
 عن اقدار وقال
 توبه في خليفة
 حدثنا محمد بن
 علي بن عبد الله
 بن محمد بن يحيى
 حدثنا سليمان
 بن قيس حدثنا
 عتبة بن اشبال
 بنصري قال قال
 بلال بن أبي ردة
 لمحمد بن واسع
 ما يقول في
 القصة ويقدر
 فان ابيها
 الامير ان الله
 عز وجل لا يسل
 يوم القيامة
 عباده عن قتله
 وورثه اعلم به
 يوم عن اعمهم
 (وقال الامام)
 نوعدته محمد
 بن ادريس بن
 عثمان بن شعيب
 (شعبي روى الله
 عنه حديثي
 عن محمد بن علي)
 بن شعيب الشافعي
 روى عن اس عم
 أبيه عبد الله
 بن علي بن محمد
 بن الزهري وعنه
 سبط ابراهيم
 بن محمد الشافعي
 والامام محمد بن
 ابراهيم الشافعي
 ووثقه ويونس
 بن محمد المؤدبر
 وروى له أبو داود
 واساني وهو
 المراد في الحكاية
 التي رواها المروني
 قال سمعت الشافعي
 يقول رأت عن
 أبي هاشم في
 النوم سلم عن
 وصافي وطلع
 جائه فجعله في
 أصبعي قال وكان
 لي عم فمسرهما
 لي فقال أمامنا
 فقال لي علي
 ومان من لعداء
 ومانخ جائه
 فجعله في أصبعك
 فبلغ انك مانع
 اسم عن في
 اشرف واعرب
 (هل لي لحاضر
 مجلس أمير المؤمنين
 في جعفر) انصروا
 عبد الله بن محمد
 بن علي بن عبد
 الله بن عباس
 خليفة (روى اس
 في ديب) هو محمد
 بن عبد الرحمن
 بن ابييرة بن
 الحارث بن أبي ذئب
 وسمه هشام بن
 شعيب بن عبد
 الله بن أي عباس
 بن عبدود بن نصر
 بن مالك بن حنبل
 بن عامر بن وزي
 بن غالب القريشي
 اعزى أو الحارث
 المدي روى عن
 الزهري وابيع
 مولى اس عمر
 وسعيد القريشي
 والفاقة

* وعن الأوراعي عبد الرحمن بن محمد قال سمعت أبا جعفر منصور أمير المؤمنين وأما ساحل وفتية ديار مصر اليه وسلمت عليه بالخلافة ود
علي واستحسني ثم نادى على أنبأنا عباد ورأي قال قلت وما هي يريد أمير المؤمنين قال زيدا لا جدعكم ولا الاقناس منكم قال فقلت
فانظر يا أمير ومسيبي أنا لست بشيء (٧٤) فقال له قال كيف تحمله وأنا لك مودع وهو حبيب ليك وقد قدمته له قال قلت

أخبر أن سمعتم لا تعمل
به قال فصاح في الربيع
وأهوى بسده إلى السيف
فنهزم بصور وقال هذا
مخاض من حبه لا علس
عقبوبة فطابت نفسي
وانبسط في الكلام فقلت
يا أم المؤمنين حدثني
مكحول عن عائشة بن بشر
قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم أعاد من عنة
موعظة من بني ديب
فما نعمتم الله فب
الله قال فلما شكر وال
كاتب عجة من الله عليه
ليراد بها النجاة زاد الله
بها سطاعاً يا أمم
المؤمنين حدثني مكحول
عن عذبة بن بشر قال قال
رسول الله صلى الله عليه
وسلم أيتا رؤيا عاش
لرعيته حرم الله عليها الجنة
يا أم المؤمنين من كره الحق
فقد كره الله أن الله هو الحق
المؤمنين بالله ليس بهم
أنتكم لكم حسن ولاكم
أمرهم قرأكم من
رسول الله صلى الله عليه
وسلم وقد كان هم زفا
وحبها مواهبهم بنفسه
في ذاب به تجود عذبة
وعند الناس تحقيق من
ان تقوم له فهم بالحق وان

[illegible]

تَكُونُ بِالْقِسْطِ لَهُمْ ثَأْنٌ وَرَعُو رَأْيَهُمْ - تَرَى عِلْقَ عَلِيٍّ ذُو عَمٍّ الْأَنْوَابِ وَلَا عَمٍّ ذُو عَمٍّ - أَصِيبَ
 - تَتَجَسَّعُ بِالْعَمَةِ عَدُوَّهُمْ وَتَتَشَقَّقُ عَنْ تَصَدُّقِهِمْ مِنْ حَوْضِ بَابِ أَمِيرِ الْوَلَدِ مَنْ قَدْ كُنْتُ فِي شَعْلِ سَاعِلٍ مِنْ حَاصِدِ بَيْتِكَ عَنْ عَامَةِ بَيْتِ أَبِيكَ صَدَّقَتْ
 ٥. كَرِهَ أَجْرَهُمْ وَأَسْوَدَهُمْ مَسْلَهُمْ وَكَافَرَهُمْ وَكَانَ عَلَيْهِ

[illegible]

و ما به حمرانيل عليه سلام
 فقال له يا محمد ما هذه الجريرة
 التي كسرتكم قلوباً أمست
 وملاً قلوبهم وعدا فكيكف
 عن شقق آبائهم وسفك
 دماءهم وخرب ديارهم
 وأجلاهم عن بلادهم
 وغيبهم الخوف منه يا أمير
 المؤمنين حدثني مكحول عن
 زياد عن حارثة عن جبيب
 ابن مسلمة عن رسول الله صلى
 الله عليه وسلم دعا إلى
 القصاص من نفسه في
 خودش حدثه اعرابي ألم
 يتعمده فأنا جبريل عليه
 السلام فقال يا محمد ان الله
 لم يعذبني بما روا ولا مشكراً
 فدعا النبي صلى الله عليه وسلم
 الاعرابي فقال اقتص مني
 فقال الاعرابي قد أحطلتك
 بأبي أنت وأمي وما كنت
 لأفعل ذلك أبداً ولو أتيت
 على نفسي فدعا له بخير
 يا أمير المؤمنين رضى نفسك
 لنفسك وتدخلها الامان من
 ربك واغضب في جنة عرضها
 السموان والارض التي
 يقول فيها رسول الله صلى
 الله عليه وسلم لقد قوس
 أحدكم من الجنة خيرة
 من الدنيا وما فيها أمير
 المؤمنين ان المثل لو بقي من
 قسب لم يصل اليك وكذا
 لا يدق لك كالم يبق غيرك
 يا أمير المؤمنين قد روى ما جاء

[illegible]

فما تروى هذه الآية عن أحد عاصدي الكتاب لا بعد صغيرة ولا كبيرة - أخصه قال بصيرة بسهم واد كبيرة الخلف وكيف ما عرفته
لا يدى وحضرة الاسن - أمير المؤمنين يعني ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال لومات - محلة

على تاصي رفران ضعة خشيت زوال ال عباد كيف في حرم عرس وهو على سامان بامير او منين انطري قبا في تاويل هذه الاية فن
جدد يداود ما حمله عليه حيدمي (٧٦) روض حكيم من سنن وولاية مع بهوي ديه بعن سسل شه حال لله تعالى في ان نور

[illegible]

يادادو اذا قعد انطهمن
بين يديك فكل لك في
احدهما هوى فلا تثنين
في نفسك ان يكون الحق
له فبلغ على صاحبه فاصحوك
من يستوي ثم لا تكون
خلفتي ولا كرامة يادادو
انما جعلت رسل الى عبادي
رعاء كرامة الابل اعلمهم
بالرعاية ورفقهم بالسياسة
ليجبروا والكسبر ويدلوا
العزيز على الكلاء ذلك
يا مريد المؤمنين ان الله
بليت بامر لو عرض على
السماوات والارض والجبال
لا ين ل عملن وشغن
منه يا مريد المؤمنين
ريد من امرى عند ربح
ان امره لا حار في ان
اس الحطاب رضى به عنه
استعمل رجلا من انصار
على الصدقة فراء بعد ايام
مقيا وقال له ما فعلت من
الماروح لى ذلك فمعت
ان لك مثل حر لجاهد في
سبيل الله قال لا قال وكيف
ذلك قال انه بلغنى ان رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال
ما من رال لى تبأس مور
المناس الا نفيه يوم اقيمه
معاذ الله الى عذقه لا عكها
الا عدله فوقف على جسر
من النار ينفض به ذلك

انجیسر انعامیہ نرل کل تہ و مد عن موضعه تم ہاد تھا۔ ہاں کں تہا ساجا حبابہ و ن کں مسیتا بحر و ہ

ذلك الجسد في روى في السار سبعين حرفا فقال له عمر رضي الله عنه من سمع هذا قال من أي ذروا سلبك دُرُس ابها ما عرفت بها ما قلنا نعم
منهم من رسول لله صلى الله عليه وسلم قال عمرو بن العاص لا تأكلوا مما جاءكم من أولادكم من سلب الله نعمة ذلك قتلته بالارض

قال فأنشد المدي في موضع من وجهه ثم سجد وانحدر حتى أغشى ثم قاله ثم انؤمن من قد قال (١٧٧) حذرك أماس من صلى لله عليه

وهم أماره مكة أو ما نف
والذين فقال له النبي عليه
السلام بعد من سجد
فمن تحبها خير من مائة
لا تحسب. لا تحسب منه بعد
وشقة عليه وأخبره أنه
لا يعي عنه من الله سب أو
أوحى به إليه وسر
عشر من الناس من قال
باعتس وباعتس على الله
وبعاطمة. لا تحسب
لست أعني عذكم من الله
شأن الله منكم عذكم
ودن من عذكم من
الله لا يقيم من الناس
الاحتمال عقل أو
العقد لا يطلع منه على حرة
ولا يخاف منه على حرة ولا
أخذ في الله لومة لائم
وقال الامراء أربعة فأمير
قوى طاف نفسه وعمله
فذلك كالجهاذ في سبيل الله
به الله ماضية عنه بالرحمة
وميريه صعب صعب منه
وأزنع عمله يصعب وهو عن
شأنه لا اله الا الله
وأمره طاف عمله وأزنع
نفسه وذلك الخطمة الذي
قال فيه رسول الله صلى الله
عليه وسلم شر العاة الخطمة
وهو بذلك واحد وهو
أزنع نفسه وعمله فذلك
جميعا وقد بلغني يا أمير
المؤمنين أن جبريل عليه
السلام أتى من الله
عليه وسلم فقال تبت حتى
من الله ما روي عن
عليه وسلم حتى أوفد عليه

مردود بلط انما لوى من أمور السنين ثم وقفه على حشر جهنم فبهره الحشر حتى رمل كعادته
منه وفي مالي أي انما من شرب من حديث علي بن عبد الله بن أبي حمزة عن أبي بصير عن أبي بصير عن أبي بصير
الملائكة حقيقة ما كان عادلا لئلا يتعدى به كادنا ثم انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
حتى يكون بين عذوب من أعصابه مسيرة مائة عام ثم يفتقر بصراط دون ما يبق به منه وحر وجهه
(قال في خد) أبو حمزة (المدبر) في موضع من وجهه ثم تكبر وكتب حتى أكل ثم مضى أمير المؤمنين
سأل جده العباس) من عذبات رضى عنه (الشيء) صلى الله عليه وسلم ما روي على مكثه ما روي
أما من فقال له النبي صلى الله عليه وسلم يا عباس يا عم سبي من تحبها خير من أماره لا تحسبها) قال امرأ
رواه ابن أبي الدنيا في مواضع الخلفاء هكذا مضى لا يغير اسناد ورواه الشيخ من حديث سائر تلامذته
رواية ابن المنكدر من لا وقال هذا هو المحفوظ من رسل الله فأتوا ورواه هكذا مفصلا سبق في الثوب و
بعض في الخلية واسعا كفي النار ورواه من سعد كذلك عن محمد بن المنكدر من روى عنه عن سعد
من حرة من سلا وأما ما روي من روى من سعد عن سعد (صحة) منه معه وشقة عليه وأخبره
أنه لا يعي عنه من الله شأنه أو حرم الله له وتدر عشرين ألف من روى عنه (صحة) منه معه وشقة عليه وأخبره
وباصية عمة أمي وباصية عمة أمي لست أعني عذكم من الله شأنه أو حرم الله له وتدر عشرين ألف من روى عنه
رواه من أبي الدنيا هكذا مفصلا ورواه البخاري من حديث أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
أه فأتوا ورواه مفصلا كذلك في الشعب وتوفي في الخلية واسعا كفي النار ورواه أحمد وابن سعد
والطبراني من طريق علي بن عبد الله بن عباس عن أبيه عن جده قال يا رسول الله أي شيء يعي الله به من
باعتس أو لا يعي الله به من الله شأنه أو حرم الله له وتدر عشرين ألف من روى عنه (صحة) منه معه وشقة عليه وأخبره
في هريرة بعد ما أحمد بن محمد استمرى من الله شأنه أو حرم الله له وتدر عشرين ألف من روى عنه (صحة) منه معه وشقة عليه وأخبره
باصية عمة أمي بصلوات الله على من روى عنه من سعد عن سعد (صحة) منه معه وشقة عليه وأخبره
وروى المرزوق عن أبي بصير عن أبي بصير عن أبي بصير عن أبي بصير عن أبي بصير عن أبي بصير عن أبي بصير
لا أعني عذكم من الله شأنه أو حرم الله له وتدر عشرين ألف من روى عنه (صحة) منه معه وشقة عليه وأخبره
لقبامة الحديث وقال المرزوق لا نعم خديعة انما يقوله سبحانه لا في هذا لاسد وروى يرمي من
حديث عائشة وقال جده عن أبي بصير عن أبي بصير عن أبي بصير عن أبي بصير عن أبي بصير عن أبي بصير
لا أملاك لكم من الله شأنه أو حرم الله له وتدر عشرين ألف من روى عنه (صحة) منه معه وشقة عليه وأخبره
لا تحسب العذل أي تحكمه (أزنع) أي شديده (لا يطلع منه على حرة) أي صفة (ولا ينجو
على حرة) هكذا في السج وفي بعضها ولا يخاف منه على حرة ولا ينجو (ولا أخذ في الله لومة لائم
لا ثم وقال) أيضا (الأمراء أربعة فأمير قوى طاف نفسه وعمله) أي مع (نفسه وعمله) ذلك كالجهاذ في سبيل الله
بأنه باسطة عليه بالرحمة وأمير صعب صعب منه (أزنع عمله) أي خلاصهم وتكون
(أضعفه وهو على شأنه لا اله الا الله) تعالى (وأمره طاف عمله) أي منهم من (أزنع) (وأنزع
نفسه وذلك الخطمة الذي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم شر العاة الخطمة وهو بذلك واحد وهو
أزنع نفسه وعمله فذلك جميعا) قال امرأ فأتوا ورواه مفصلا كذلك في الشعب وتوفي في الخلية واسعا كفي النار ورواه أحمد وابن سعد
من حديث عائشة بن عمر والمرزوق من روى عنه (صحة) منه معه وشقة عليه وأخبره
ورواه مفصلا أيضا أحمد وأبو عوانة واس حبان والطبراني في الكبير (وقد سعي أمير المؤمنين
جبريل عليه السلام أتى من الله شأنه أو حرم الله له وتدر عشرين ألف من روى عنه (صحة) منه معه وشقة عليه وأخبره
وفي نسخة العرفي عن أبي بصير (فوصفت على النار تسع) أي تحترق في (يوم القيامة) أي لا يجله
(فقال يا جبريل صف لي النار فقال يا الله تعالى أمرها أن تود عليها نعم حتى أجرب ثم وود عليه
على النار تسع ليوم أقيامه فقال يا جبريل صف لي النار فقال يا الله تعالى أمرها أن تود عليها نعم حتى أجرب ثم وود عليه

ألف عام حتى صهرت ثم ودها لها ثم ألف عام حتى سودت فهي سوداء مطبوخة لا يضيء حرها ولا يطفا
ترب على سر صهر لاهل الارض لا يوجد ولو سوي من تراث صفي مياه الارض جميعا يقتل من ذق ولو سدرام من اسلسله تن
ذكرها الله وضع على جبال الارض (٧٨) جميعا من وما تقلت ولو سدر لادخل المار ثم تخرج منها من ثل الارض من من

ويجوه وتشويه خبثه وعظمه
فبكي النبي صلى الله عليه
وسلم وبكى حمير بن عتبة
اسلام مكانه فقال بكي
يا محمد وقد غلبت ما تقدم
من ذنبك وما تاح قال ولا
أكون عبدا شكورا ولم
يكنيت يا جبريل وأنت
الروح الامين من تنه على
وجه فانصرف ثم
في ثلثه هار وماروب
فهو الذي معنى من تكا
على من يمدون ان يكون
قد استمكرهم بالايام
حتى يودي من حبه
يا محمد بن ويا محمد بن
فأما كذا ان يعصاه
وهو كذا بل محمد على
سألا بل محمد بن
عن سائر الامم كذا وقد لمع
يا أمير المؤمنين ثم عرض
الحديث رضي الله عنه قال
الاهم بكت من في آله
الاهم بكت من في آله
عن من مال الخ من قريب
أو بعيد ولا تهاى طرفه
يا أمير المؤمنين ان أشد
أشد القيام لله بحقه وان
أكرم الكرم عند الله
التقوى وأنه من طلب العز
إطاعة الله رفعه الله وأعزه
ومن طابه بمعصية الله ذله

الله وضعه فله فصحتي اسلمو سدرم عديت ثم صعب فقال لي اني عقلت اني لو لم والوصي يادن أمير
الأمير من شاء الله فقال قد ذلتك وشكرتك لك لصيحتك وقصبتها والله لم يبق العبد لعين عليه وبه أعتني وعليه آتوكل وهو حسبي ونعم
الوكيل ولا تخاف من مطعون بي مثل هذا فقلت امشول اتقول غير انهم في النصيحة قلت ادخل ان شاء الله قال محمد بن مصعب فأمره بجال
يستعين به على حوجه فلم يقبله وقال أنا في غي عنه وما كنت لا يسع صحتي عرض من الدنيا وعرف المصور مذهبه ولم يجد عيني ذلك

وما يتحول بين الحق والباطل
من الطامع والظلم فوالله
لقد حشوت مسامعي ما
مردني ونفسي وقب
بأمر المؤمنين أن يفتي
على نفسي في تلك الأورد
من صوره ولا تشرب
على نفسي فهو في مسرع
من عنده في أن أمس على
عن أن وقال الذي حله
الطامع حجة من به ومن
الحق وإصلاح ما به من
الحق وإصلاح ما به من
أن قال رسول رب
يدخلني الطامع وأه
والله في يد رسول
والطامع في به من
وهل دخل أحد من الطامع
ماد ذلك يا أمير المؤمنين
والله تعالى استعزك أمور
المسلمين وأمرهم فأغفلت
أمرهم واشتمت جميع
أمرهم وحقت من
وياسم عناه من الحص
ولا تجردوا من الحديد
وحمة معهم السلاح فم
سحبت منكم فيهم
وبعثت بحالك في حرم
الأموال وجهته واتحد

[illegible]

مالك الذي خولك الله وما أنت عليه من ملك الدنيا وهو تعالى لا يحاق من عصاه ما قتل ولكن يعاقب من عصاه بالخود في العذاب الاليم وهو الذي يرى منك ما عقد عليه قلبك وأصمته جوارحك ناد تقول اذا نزع الملك الحق لمن بين يديك ودعاك الى الحساب هل يعنى عليك عهده شي مما كنت فيه ثم تحبب عليه من ملك الدنيا حتى تصور بكاء شديدا حتى تصور قطع صوته ثم قال باليتي لم تحق ولم آله شيئا ثم قال كبريا احتبالي فيما خولت فيه ولم رمن الناس الا حياء قال يا أمير المؤمنين عليك بالآفة الاعلام المرشدين قال ومن هم قال انما هم اول قد درواهي قال هو رومك الخفة ان تحملهم على ما صهر من طريقك من قبل مماثلين لك ادفع الابواب وسهل الخاب ونصر للمظلوم من ظلم وامنع المظلم ونفذ الشئ ثم حل وطاب واسمه بالحق واعدل وانما من على أن من (٨١) هرب منك أب يا تيك فيه وملك على

صلاح أمرك ورعيتك فقال
المنصور اللهم وفقني أن
أعمل بما قال هذا الرجل
وحاش المؤذون فسلموا عليه
وأعيت الصلاة فخرج وصلى
مهم ثم قال العربي عليك
بالرحل سم تسي به
لاضر من عقلت وانغام
عليه غيظا شديدا فخرج
الحري يطلب الرجل فيينا
هو بطوف فاداهو بالرجل
يصلي في بعض الشعب
فقد حقي صلي ثم قال اذا
الرجل أما تقي الله قال بلي
قال أما تعرفه قال بلي قال
ما نطق معي الى الامير فقد
آلي أن يقتلني ان لم آله
بلنا قال ليس لي ان ذلك من
سبل قال يقتلني قال لا قال
كيف قال تحسن تقرأ قال
لا فأخرج من منود كان
معه وقامكتو با فيه شي
فقال خذ فاجعله في جيبك
فان فيه دعاء الفرج قال
ومادعاء الفرج قال لا رزقه
الا الشهداء فأت رجل

مالك الذي خولك الله وما أنت عليه من ملك الدنيا وهو تعالى لا يحاق من عصاه ما قتل ولكن يعاقب من عصاه بالخود في العذاب الاليم وهو الذي يرى منك ما عقد عليه قلبك وأصمته جوارحك ناد تقول اذا نزع الملك الحق لمن بين يديك ودعاك الى الحساب هل يعنى عليك عهده شي مما كنت فيه ثم تحبب عليه من ملك الدنيا حتى تصور بكاء شديدا حتى تصور قطع صوته ثم قال باليتي لم تحق ولم آله شيئا ثم قال كبريا احتبالي فيما خولت فيه ولم رمن الناس الا حياء قال يا أمير المؤمنين عليك بالآفة الاعلام المرشدين قال ومن هم قال انما هم اول قد درواهي قال هو رومك الخفة ان تحملهم على ما صهر من طريقك من قبل مماثلين لك ادفع الابواب وسهل الخاب ونصر للمظلوم من ظلم وامنع المظلم ونفذ الشئ ثم حل وطاب واسمه بالحق واعدل وانما من على أن من (٨١) هرب منك أب يا تيك فيه وملك على
المنصور اللهم وفقني أن
أعمل بما قال هذا الرجل
وحاش المؤذون فسلموا عليه
وأعيت الصلاة فخرج وصلى
مهم ثم قال العربي عليك
بالرحل سم تسي به
لاضر من عقلت وانغام
عليه غيظا شديدا فخرج
الحري يطلب الرجل فيينا
هو بطوف فاداهو بالرجل
يصلي في بعض الشعب
فقد حقي صلي ثم قال اذا
الرجل أما تقي الله قال بلي
قال أما تعرفه قال بلي قال
ما نطق معي الى الامير فقد
آلي أن يقتلني ان لم آله
بلنا قال ليس لي ان ذلك من
سبل قال يقتلني قال لا قال
كيف قال تحسن تقرأ قال
لا فأخرج من منود كان
معه وقامكتو با فيه شي
فقال خذ فاجعله في جيبك
فان فيه دعاء الفرج قال
ومادعاء الفرج قال لا رزقه
الا الشهداء فأت رجل

(١١ - (نحاه السادة المتقي) - سابع) الله قد أحسنت لي فان رأيت أن يحرمي بهذا الدعاء وما فضله قال من دعا به مساء وصباحا حمدت دونه ودأمر سروره ومحبت خطايا واستحب دعاؤه وسطاه في رزقه وأعطى أمه وأعني على عذره وكتب عهده الله صديقا ولا يحب لاشهدا تقول اللهم كما أعطيتني عطايتك دون الأطفال وعطيتني عطايتك على العظماء وعلمت ما تحت أرضك كمال ما فوق عرشك وكأنت وسواسي لصودر كالعلاء عسلك وعلاء القول كالسرفي عسلك وقد كل شي لعظماءك ونصع كل ذي سلطان لسلطانك وصار أمر الدين والآخر كاه بيدك جعل لي من كل هم مسبب فيه فمر ما خرجنا وفي بعض السجود فرجوا من كل سبق فخرنا (لهم ما عقول عن دلوب وحاوولك عن خطيتي وسترلك على معي أن طعمي أن مالك مالا أنتو حبه مما صرجه دعوك أما وأسألك مستأسا ونك المحسن أي وأي سني الى نفسي فيما يبي وبك تنوؤد الى تعجل وأنت من أيت ما عاصي وسكن انفة من جلتني على الحرمة عليك تعد عنيك واحسانك على أيت التواب

شيأ منه طالم يده قال عباد أحد منهم فله كانه حائف من دم حبة تنهشه ثم دفعه وقرأه وأنش غيبا يتسم باسم المذهب فلما فرغ من
 قراءته قال قموا واكتروا لي طاهر كانه فليل له يا ناعمد الله به حلية فلو كتبت اليه في فرطاس في نفسا كتموا لي طاهر في طهر
 كانه من كراا كنسسه من حلال فسوف يحري به وان كانا كنسسه من حرام فسوف يصلي به ولا يبقى شيء من طاهر عبادا فبعدا فليباديها
 وقيل له ما كتبت عقل كنسسه اسم الله الرحمن الرحيم من العباد سبيل سبيل سعيد من المذرا لوري له بعدا يعرف بالمال هرون
 اوشيد الذي سب خلاوة لايمان اما بعد فاني قد كتبت اليك عرفت فاني قد صرمت حديثا وقطعت ذلك وقبيلت موضعا فاني قد جعلت
 شاهدا عليك ما قرأك على نفسي في (٨٤) كتابي على محضه عن مال المسكين في طهته في غير حقه وأهدته في غير حكمه ثم لم ترص

شيأ منه طالم يده قال عباد أحد منهم فله كانه حائف من دم حبة تنهشه ثم دفعه) أي كسر حاءه
 (وقرأه وأقبل سفين بسم الله الرحمن الرحيم طاهر من قراءته قال انصروه وكنوا الاندلم في طهر كانه
 فليل له يا ناعمد الله به حلية) في الأرض (ولو كتبت به في فرطاس في) أي خاص عن النكاح
 (فقال) كنوا لي اندلم في صور كانه من كراا كنسسه من حلال فسوف يصلي به وان كانا كنسسه من
 حرام فسوف يصلي به) أي نارا (ولا يبقى شيء من طاهر عبادا فبعدا فليباديها) وقيل له ما كتبت عقل
 كنسسه اسم الله الرحمن الرحيم من العباد سبيل سبيل سعيد من المذرا لوري الي بعدا يعرف بالمال هرون
 بالمال هرون الذي سب خلاوة الايمان اما بعد فاني قد صرمت حديثا وقطعت ذلك وقبيلت موضعا فاني قد جعلت
 ذلك وقبيلت موضعا) أي انصرت واما بعد فاني قد صرمت حديثا وقطعت ذلك وقبيلت موضعا فاني قد جعلت
 على عيني كتابي هجعت عليه من مال بيت المسكين في غير حقه وأهدته في غير حكمه (في غير
 حكمه ثم لم ترص عرفت) أي هجعت (حتى كتبت ان تشهدني على نفسك اما اني قد شهدت
 عيني ما راجوا لي ليس شهدوا في كتابي وسؤدي الشهادة عليا عادي من يدى الله في ياهرون هجعت
 على بيت مال المسكين بعد رساهم هل رضى فقلت أولادهم وبعثون عليهم في أرض الله تعالى
 والهاهدون في سبيل الله وان السبيل أمر رضى بذلك حلة القرآن واهل العلم والارامل والايتام) وهؤلاء
 المذكورون هم اهل الحق في يربا مول المسكين (هل رضى بذلك خلق من رعتك فشد ياهرون
 متركه وتدل عليه حوايا لا يعلم ما وعلم من حلق بي بي الحكيم عدل) وتبطل (تدور رقتي
 بعدك) أي امت (ادست خلاوة لعلم وارهد ولد بالقرآن) وبالمسألة لاخبار ورجعت بعدك
 كقولك ذلك ولان من اماما ياهرون بعدت على السرور ورجعت لوتير) أي الله (وأست منادون
 ما ب وتثبت عنة من اعين ثم بعدت احذلك اعلمه دون عتاب وسترك بطلون الناس ولا ينسبون
 بشر من انجور وبصرون من بشر من انجور ويرون ويرون لراي وبسرقون وقطعون السارق فلا كانت
 هذه الاحكام عيب عليهم قبل ان يحكمهم على اساس دكيب ياهرون عدا ادا مادي المادي من قبل
 الله تعالى احضروا اليه من طهروا وروحهم من الطهروا واعوان الطهروا قد رضى الله تعالى وبذلك
 معولت من عيب لا يسهلها الاعداء والاصاف والطالمون حولك وتسلمهم سابق وامام في امار وود
 اخذت بسبق خلق ووردت المشاق) أي المتاعب (وأت ترى حسبات في ميراب عيرك وسبب عيرك
 في ميراب ردة على سبب تبلاء على بلاء وحلة فوق طمة حاجط توصيني وانعطج عوقتي التي وعظمتك
 اعلم اني قد هجعت وما بقيت لك في الصعابة فائق الله ياهرون في رعتك واحفظ مجددي الله عليه

بما فاعته وانت بعد حتى حتى
 كتبت الي تشهدني على
 نفسك اما اني قد شهدت
 عيني ما راجوا لي ليس
 شهدوا في كتابي وسؤدي
 الشهادة عليا عادي من
 يدى الله في ياهرون هجعت
 على بيت مال المسكين بعد
 رساهم هل رضى فقلت
 أولادهم وبعثون عليهم
 في أرض الله تعالى
 والهاهدون في سبيل الله
 وان السبيل أمر رضى
 بذلك حلة القرآن
 واهل العلم والارامل
 والايتام) وهؤلاء
 المذكورون هم اهل الحق
 في يربا مول المسكين
 (هل رضى بذلك خلق
 من رعتك فشد ياهرون
 متركه وتدل عليه
 حوايا لا يعلم ما
 وعلم من حلق بي بي
 الحكيم عدل) وتبطل
 (تدور رقتي بعدك)
 أي امت (ادست
 خلاوة لعلم وارهد
 ولد بالقرآن) وبالمسألة
 لاخبار ورجعت بعدك
 كقولك ذلك ولان من
 اماما ياهرون بعدت
 على السرور ورجعت
 لوتير) أي الله
 (وأست منادون ما ب
 وتثبت عنة من اعين
 ثم بعدت احذلك
 اعلمه دون عتاب
 وسترك بطلون
 الناس ولا ينسبون
 بشر من انجور
 وبصرون من بشر
 من انجور ويرون
 ويرون لراي
 وبسرقون
 وقطعون
 السارق فلا
 كانت هذه
 الاحكام
 عيب عليهم
 قبل ان
 يحكمهم
 على اساس
 دكيب
 ياهرون
 عدا ادا
 مادي
 المادي
 من قبل
 الله
 تعالى
 احضروا
 اليه
 من
 طهروا
 وروحهم
 من
 الطهروا
 واعوان
 الطهروا
 قد رضى
 الله
 تعالى
 وبذلك
 معولت
 من
 عيب
 لا يسهلها
 الاعداء
 والاصاف
 والطالمون
 حولك
 وتسلمهم
 سابق
 وامام
 في
 امار
 وود
 اخذت
 بسبق
 خلق
 ووردت
 المشاق
 أي
 المتاعب
 وأت
 ترى
 حسبات
 في
 ميراب
 عيرك
 وسبب
 عيرك
 في
 ميراب
 ردة
 على
 سبب
 تبلاء
 على
 بلاء
 وحلة
 فوق
 طمة
 حاجط
 توصيني
 وانعطج
 عوقتي
 التي
 وعظمتك
 اعلم
 اني
 قد
 هجعت
 وما
 بقيت
 لك
 في
 الصعابة
 فائق
 الله
 ياهرون
 في
 رعتك
 واحفظ
 مجددي
 الله
 عليه

قد عرفت على سرور وبست خربو سبب متر دون سبب وبست عجب يربا انفس ثم بعدت احذلك اعلمه دون
 بالان وسترك بطلون اساس ولا يسهلها الاعداء ولا يسهلها الاعداء ولا يسهلها الاعداء ولا يسهلها الاعداء ولا يسهلها الاعداء
 فلا كانت هذه الاحكام عيب عليهم قبل ان يحكمهم على اساس دكيب ياهرون عدا ادا مادي المادي من قبل الله تعالى احضروا اليه
 من طهروا وروحهم من الطهروا واعوان الطهروا قد رضى الله تعالى وبذلك معولت من عيب لا يسهلها الاعداء والاصاف
 والطالمون حولك وتسلمهم سابق وامام في امار وود اخذت بسبق خلق ووردت المشاق وأت ترى حسبات في ميراب عيرك
 وسبب عيرك في ميراب ردة على سبب تبلاء على بلاء وحلة فوق طمة حاجط توصيني وانعطج عوقتي التي وعظمتك
 اعلم اني قد هجعت وما بقيت لك في الصعابة فائق الله ياهرون في رعتك واحفظ مجددي الله عليه

وأُعلنت أُنشود لردون
وعليه سلاح الهى كنت
أُحمله حتى بُنيت باب أمر
المؤمن هرون حامي دار خلا
قه - رأى من كان باب
الجميع ثم استودل فلما
دخلت عليه ونصرى على
تلك أحواله فام وقعد ثم قام
فأفك وحعل با علم رأسه
ورحله ويدعو بالويل
والحسرت وبقي ولا اسمع
الرسول وحس المرسل ما
والله بما ولا يرولتى
سرى عا ثم ألقيت الكتاب
اليه مشورا كما دفع الى
فأفك هرون يقرؤه
ودموعه تجرد من عابه
ويقرأ ويشوق فقال بعض
حاشائه أمير المؤمنين
قد أحرع عين سليمان
فلو جهت اليه فافقه
بالحد يدوس بقت عليه
استعن كنت تجرله عزة
لعبه ففان هرون كوما
ما عبيد الدنيا المعروفين
عسر رنوه واشتق من
أهلكته وإن سليمان أمة
وبله فامر كوا حفات

وشره ثم لم يزل يكره سعيه الى حبس هرون بقره عند كل صلاة حتى توفي رحمه الله فحرم الله عليه الطول لنفسه واتي الله فيها يقدم عليه قد امن
عليه فانه عليه يحاسب وانه يعصى وانه يوفق وانه عبد لله في مهر بطلان في ربه في الكوفة واهم انما يتم صرت الى راجل
فخرج اسام وخرج هم سائل محموت في حرج قلبي بالكافة واسباب يؤذوه واولو عبيده اذا قلت هو ادخ هرون وكلف الصبيان عن
الولوع به فلما جاء هرون مادي نا على صوته امير او من مكشف هرون السجدة يدعي وجهه فقال له يد باه بول فقال يا امير اني من
حدثنا اني سمعنا اني عن قدامه عبد الله العامري قال رثيت اسي على الله عليه وسلم منصر فاعى عرفة على ما فقهه صوما لا ضرر ولا طرد ولا
اليك اليك وانا صعد في هرون هدا امير او من خبر الحسن تكلم وبعيدك قال فذكر هرون حتى

سقطت دموعه على الأرض ثم قال يا رب زدنا رجلاً لله فانهم لم يبرؤا من رجل آياه الله ملائكة جلالاً طلق من ماله وعفي في جماله كنت في حبس دنوان الله تعالى مع الاموار قال حبسهم على يد دمع له خاتمة ثم قال زدنا رجلاً لله ولا احب اليهم قال لا يقولون قال كان عاتيك ذنب قضيتاه قال يا امير المؤمنين هؤلاء اهل العلم بالكون فمتواقروا واجتمع راؤهم بقضاء الدين بالله لا يقولون قال يا امير المؤمنين ما يقولون وبه يعلم قال فرجع يقولون الله في سمعهم ثم قال يا امير المؤمنين يا رب من عبد الله فعمله ان يبدك قوله ويبداني قال فاسئل هرون الحباق ومضى (٨٦) * ومن في العاصم ابى ثنى عن صالح بن ابي موب قال حدثت عنى اخبرني محمد بنى وحدثته

سقطت ذمومته على الارض ثم قال نعم يا ميراثوس وحل آتاه الله مالا وحسنا
 فافق من ماله وعفى عنه كسبى خالص ديوان الله مع الابرا قال احسنت يا ميراثوس ودفع اليه الخنزيرة قال
 اردد الخنزيرة من احدتها منه فلا حاجة لي فيها قال يا ميراثوس ان كان عبدك قد تصيبه قلوب ميراثوس
 هؤلاء اقل اعم يا سكوت وافرود قد حثفت رازهم ان تصدع اهدس باليس لا تخوز له بل هم لول فخرى
 عبد ما بقونك او يمينك قال فرخ فرخ رأسه الى السماء ثم قال يا امير المؤمنين انا و من عبد الله فمعا اليك
 يا كركل و سسى و سسى و سسى هرون اسحق و سسى (واهد اس الحورى فى التمتع فى حوادث سنة ثمان
 و ثمان و مائة ان اريد في هذا كتابات آخر حجة في هذا سنة ثمان و مائة و سبعمائة و سبعمائة و سبعمائة و سبعمائة
 ان عبد الله العروى عن بعض من لم يسمع قال سمعت مع الرشيد و ابراهيم سكوتة فاذنهم بول يهدى قلت
 اسكت فهذا ميراثوسى سكوت فاذنهم قال يا ميراثوسى حثمت اعمى من اقل عن يدامة من عبد الله
 عامرى و سبعمائة اسنى على الله عليه و سلم عى على حل و حده و حثرت و لم تكن ثم صرنا و لا هردولا
 يلى يا يلى ثم تشبه فوب ان قد ما كفت لارض هرا و ذابك بعد ذلك ما
 النسي عند من هرا - خوف هرا و حثرت و لبريه و ذابك

[illegible]

فقلت لها يا أبا عبد الله هل
حاسب نفسك فقال كان
هذامرة فقلت له فاليوم
قال أكرم حالي إلى لاقرأ
آية من كتاب الله تعالى
فكسها أن نسمعها فسي
ولولأب اعني فيخرج
ما علمت بها وقد كتب
ليلة فاعدا في صراحي فاذا
أنا حتى حسن لوجه
طيب الرائحة فسلم على ثم
فعلين يدي فقلت له من
أنت فقال أنا واحد من
مسيحيين أتتبعك بعد
في بحرهم ولا أرى لك
احتواء في من بعد قال
فأنت له كتمان أصاب
واحتجاب الفوائد قال
فصاح وقال ما علمت أن
تدأين حتى المشرق
وعرب هدم صوته قال
الحرث فارتد أن زيد
عليه فقلت له ما علمت أن
أهل يملكون يحطون
أحوالهم ويكتفون أسرارهم
ويستلون الله كتمان ذلك
عليهم في أسرارهم قال
فصاح صيحة عني عليه منها
وكنيتهم بعد لا تقرأ

ثم قال وقد أخذت في بناءه صلاته وأمره وحجته فوجدته قد أتى به ما ليس و
صلاته فقال هات المصاحف فوصلى ثم ألعب بالشوب وخرج فقلت له من تريد فقال من هم في دحل على المصاحف وسلم عليه
وقال يا عالم أنا عالم ألق لك نظام أسعيراته من قصصه فيل ما تقي الله تعالى فيما فعلك وتكلم بكلام كثير ثم قال يريد الخروج
وأنا من الباب فقبل عليه المصاحف وأمره من أنت قال أنا رجل من سياحين فكرب فيما عمل بعد يقرب بيلى ثم أجده لمسى فيمطاطة فلقب
عز عطلة على لحظهم قال فمر بصر عمقه فأخرج وأنا عذ على بيانه لمفوق في ذلك الشوب برماده الذي من ولي

وأعلاهم رتبة وأجلهم

قد راف كيف مجموعها ثم
أنصف الى ذكر أخلاقه
ذكر كنهه ثم ذكر مخرجها
التي صحت بها الانجاب
ليكون ذلك معسرا عن
مكارم الاخلاق واشميم
ومنعرا عن آذان الجاحدين
لنبرته صمام انهم والله
تعالى ولي التوفيق للاقتداء
بسيد المرسلين في الاخلاق
والاحسان وشارعهم
الذي به دليل مخبرين
ومجيب دعوة الصالحين
والدكر فيه أولا بيان
تدبير الله تعالى اياه باقرآن
ثم بيان حرمه من بعض
أخلاقه ثم بيان حرمه من
آداب وخلقته ثم بيان
كلامه وفهمه ثم بيان
أخلاقه وآدابه في الطعام
ثم بيان أخلاقه وآدابه في
اللباس ثم بيان حرمه من
القدرة ثم بيان فضائله
كأن يكره ثم بيان حرمه
وحرمه ثم بيان حرمه
وبأنه ثم بيان حرمه
بيان صورته وخلقته ثم
بيان جوامع مخرجاته وآياته
صلى الله عليه وسلم
* (بيان تدبير الله تعالى
حده بوصفه بتدبيره صلى
الله عليه وسلم بالقرآن) *
كان رسول الله صلى الله
عليه وسلم كثير الضراعة
والإتهال دائم السؤال من
الله تعالى أن يرزقه كما من
الآداب ومكارم الاخلاق
وكان يقول في دعائه اللهم
حسن خلقى وخلقى ويقول
اللهم جنى منك ان الاخلاق

وأعلاهم رتبة وأجلهم (فكيف مجموعها ثم نصفها كذا خلقه) (دكر حقيقته) (أما هرة) (ثم ذكر مخرجها التي صحت بها الانجاب) (دكر كنهه ثم ذكر مخرجها التي صحت بها الانجاب) (ليكون ذلك معسرا عن مكارم الاخلاق واشميم) (ومنعرا عن آذان الجاحدين) (لنبرته صمام انهم والله تعالى ولي التوفيق للاقتداء) (بسيد المرسلين في الاخلاق والاحسان وشارعهم الذي به دليل مخبرين ومجيب دعوة الصالحين والدكر فيه أولا بيان تدبير الله تعالى اياه باقرآن ثم بيان حرمه من بعض أخلاقه ثم بيان حرمه من آداب وخلقته ثم بيان كلامه وفهمه ثم بيان أخلاقه وآدابه في الطعام ثم بيان أخلاقه وآدابه في اللباس ثم بيان حرمه من القدرة ثم بيان فضائله كأن يكره ثم بيان حرمه وحرمه ثم بيان حرمه وبأنه ثم بيان حرمه بيان صورته وخلقته ثم بيان جوامع مخرجاته وآياته صلى الله عليه وسلم * (بيان تدبير الله تعالى حده بوصفه بتدبيره صلى الله عليه وسلم بالقرآن) *
علم انه (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم كثيرا صراعا والامبال) (صراعة ما صنع جسم من التصرف ولا يتوال هو الصراخ ان الله تعالى وهو صراعه في بدل من يدى الله تعالى (دائم سؤال من الله تعالى أن يرزقه بحسن الآداب) (أما هرة) (ومكارم الاخلاق) (سأله) (وكان يقول في دعائه اللهم حسن خلقى وخلقى) (الازل مع مسكون) (وأي صفة واحد لاخلق في لا هو في على بحسن المال خلق واحد من عوديه ولرب ما قدر ومنعه ان يولد في حال اسبي وخلقى ان يردده على الكمال وتتمام سمعة سمعها كان يريه وجب ان يري من قوله عيشه كان حقيقه فقرآن وان يكون يدعاب ريدو ثاب على ما كان قال يعرف في رده احد من حديث من مسعود ومن حديث عائشة وبه علمهم اللهم أحسن خلقى فأحسن خلقى واحد في حديث من مسعود واه اس حجاب اه قلت ووهم من رده انه يؤمنه عودا فعلى واحد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد سئل المرأة قل اللهم أحسن خلقى روية اللهم كما أحسن خلقى حسن خلقى وفي أخرى فاحسن خلقى وبمس هذا الحديث من قال احسن خلقى عر روى لا مكتوب وتجار من قول الاخلاق عر روى تفاوت في الثمران وهو الذي به التكليف وروى اس اسى في عن يوم والله من حديث من رفته كان د بطار وجهه في امرأة قال احسن خلقى الذي سوى خلقى عدله وكرم صورة وجهي خلقى بها وجهي من مسلى وروى في علي والبطار في من حديث من عسان رفته كان في روى لمرأة قال لحدثه الذي حسن خلقى وخلقى وراى منى ما شئت من عبرى (و) كان صلى الله عليه وسلم (يقول اللهم جنى منك ان كرم الاخلاق) قال امرأتى روى لمردى وحسنه والخلقكم وخلقكم ولما قد من حديث منى من مالك وقال لمردى اللهم اى عودى لك ه قلت وقصة من مالك هو عود رادى عسى راد ولعل لمردى وكذا بطار في كرم اللهم اى عودى من مسكرات الاخلاق والامبال والاغواء والادواء وعود الخلقكم

فاستجاب الله تعالى وداعه وفاء قوله (٩٢) عروحل ادمعوى استجب لكم لعل عليه يقرى وادبه وكم خلقه اقرى قال سعدى

هشتم دخطت علی عائشه
رضی الله عنها وعن ابیها
فما اتهموا من أخلاق رسول
الله صلی الله علیه وسلم
فقالت اما تنصرون القرآن
فات بلی قالت كان خلق
رسول الله صلی الله علیه
وسلم القرآن وانما أدبه
القرآن بمثل قوله تعالی خذ
العطوف وأمر بالعرف
وأعرض عن الجاهلین
وقوله ان الله یامر بالعدل
والإحسان وأینه ذی
القربى وینهى عن
فحشاء المذکر ولفی
وقوله واصبر على ما أصابك
ان ذلك من صرزم الامور
وقوله ولئن صبرنا وعطرا
فلان ان هزم الامور وقوله
فاعف عنهم واصلم ان الله
یحب المحسنین وقوله
وانهوا ولیصغروا الا
تعبون أن یفسد الله لكم
وقوله ادفع بالتی هی احسن
هذا الذی بیننا وبنیه
صداده کانه ولی حسیم
وقوله والکاطمین الفیض
والعافین عن الناس والله
یحب المحسنین وقوله
اجتنبوا كثيرا من الظن
ان بعض الظن اثم ولا
تعسسوا ولا یفتب بعضکم
بعضا ولما کسرت رباعیه
وشعر يوم أحد فجعل الدم
یسيل علی وجهه وهو یسمع
الدم ویقول کیف یسل
قوم خصمو وجهه بهم بالدم
وهو يدعوهم الذریه وتر

[illegible]

وَهُوَ يَدْعُوهُمْ إِلَى رَحْمَتِهِ وَيُخْرِجُهُمْ مِنَ ظُلُمَاتٍ إِلَى نُورٍ بِإِذْنِهِ وَهُوَ يُدْعَى إِلَى الْإِسْلَامِ وَهُوَ تَعَالَى

أُس ورواه أحمد والترمذي والشافعي من طريق عن جديده وعندهما من طريق الأوراعي قال ما بعد
 من سبي صلى الله عليه وسلم سألوا يوم أحد أخذوا من يشفونهم وقالوا لو وضعه شيء على الأرض
 لأمز علىهم العرب من أساءة ثم قال اللهم اغفر لقومي فإنهم لا يعلمون وفي أموات الله بخرح وجهه
 عند الله من خيفة وعنته من أي وهاض أخو سعد وهو لدى كسر رماعية وروى من هشام من حديث
 أبي سعيد الخدري أن عنته من أي وهاض هو الذي كسر رماعية النبي السعي وخرج شفته السبي وان
 عبد الله من شهاب الزهري نحوه في جهته وان أس خيفة حرج وجهه تدخلت حلقته من العبري وجهه
 وفي رواية وشبهوا بيضته على رأسه وعند الطبراني من حديث أبي أمامة قال رأى عبد الله بن خزيمة رسول
 الله صلى الله عليه وسلم في وجهه وكسر رماعية فقال حدها وان أس خيفة فقال صلى الله عليه وسلم وهو
 يسبح الدم عن وجهه فقال الله فاط الله عليه يسبح دل حليم يرقطه حتى قطعه فطاعه فمعه وروى
 عبد الرزاق عن معمر عن الزهري قال ضرب وجه أسى صلى الله عليه وسلم يومئذ باليع سبعين صر به
 وفاء الله تعالى شرها كما قال في نفع بباري وهذا من سبل قوي وعمل ان يكون رد بالسعي حقة فته
 والامة (تأديله على ذلك) والحمد لله الذي بنى القرب لا يحصر وهو صلى الله عليه وسلم المقصود
 الأول بالتأديب والتهديب ثم يشرح في كونه الخلق منه ذيب بالقرآن والتدب وذات الحاق
 به (ولذلك قال) صلى الله عليه وسلم (بعثت لأتم مكارم الاخلاق) هل العراقي روى هذا الحديث كمو سبق
 من حديث أبي هريرة قال اخذكم صحيح على شرفه وسلم ومدة تدم في آداب الصفة فلفروه ما لك في الموطأ
 الا عن سبي صلى الله عليه وسلم بلطف الخبايعت وقال ابن عبد البر هو متصل من وجوه صحاح عن أبي
 هريرة من روى عاصها ما حرجه أحمد في مسنده وخرأني في أول مكارم الاخلاق من طريق محمد بن عمار
 من القعقاع من حكيم عن أبيه عن أبي هريرة من روى عاصها ما حرجه الاخلاق ورواه ابن النجاشي والطارقي
 في الاوساع مسند ضعيف عن حار من روى عاصها ما حرجه الله في مكارم الاخلاق وكذا في مسند الاموال
 (ثم رغب الخلق في شمس الاخلاق) وفي بعض النسخ في حسن الحق (عنا أوردها في كتابي رضاء النسخ
 وتمهيد الاخلاق) وفي أبي اسد الله تعالى دريا (ولا يبدد همتك ان كل من خافه في علمه فقال
 والله على خلق عظيم فسبحه ما عظم شأنه وتم امتنا به) ثم اطراي عظم فضله كرم الله
 ثم من هو الذي زينه ما خلق الكريم ثم أصف بعظمته فقال والله على خلق عظيم) ورواه السهروردي
 ان ذلك في العوارف فقال وما يطوي عليه من جبل الاخلاق لم يكن ما كتب ان رضاء تراي كان في
 أصل حقيقة الجود والاهي والامداد الرحمن صلى الله عليه وسلم ولتشرق أنواره من قلبه في أن يصل لا عظم عليه
 وتمهيدية (ثم بين رسول الله صلى الله عليه وسلم للخلق ان يحب مكارم الاخلاق) وفي لفظا معالي
 الاخلاق (وبعض مسندها) وفي لفظا بكرم في آحوا الله يحب معالي الامور واشرافها والصفاء
 بالصحح بيطير من غبار الدقيق والشراب اذا نشر والاراضة خيرا وديتها أي من انصف من عبيد الاخلاق
 لركبة أحده ومن تخلق بالادب والادب كره وقد خلق سبحانه لكل من انفسهم هلالا من سبي
 آدم ناهي للتره اني خافهم منها لانه الطيبة موسوعة كرامة مطبوعة على الجود والسعة واللب
 والرفق لا كرامة ولا موسوعة فيها والتره الطيبة موسوعة التي خلقت منها مطبوعة على الصعوبة والسعة
 والحق ومما يشبهه وقد علم مما تقرر ان العبد ان يكون في صفات الانسانية التي فارقت ما عيره من الحيوانات
 والانساب والجدادارتقائه من صفاته الى معالي الامور وشرافها التي هي صفات الانسكة فيشترق ترفع هجته
 الى العلم الرصواني وتساوي الملالا والروحى قال العراقي روى في سبق من حديث سهل من سعد متصلا
 ومن رواية طه عن عبيد الله من كرم من صلا ورواه طه فان الله قلت ولطف معالي الاخلاق ورواه
 الطبراني في الكبير بالامام الاخير من حديث الحسين بن علي بن أبي طالب في حله لياس ضعيف

تأديله على ذلك ورواه
 هشام بن عمار في
 القسرة أن لا تحصر وهو
 عليه السلام المقصود الأول
 بالتأديب والتهديب ثم
 يشرح في كونه الخلق منه
 ذيب بالقرآن والتدب وذات
 الحاق به (ولذلك قال)
 صلى الله عليه وسلم (بعثت
 لأتم مكارم الاخلاق) ثم
 رغب الخلق في محاسن
 الاخلاق عما أورده في
 كتاب رضاء النسخ وتمهيد
 الاخلاق فلا يبدد همتك
 ان كل من خافه في علمه
 فقال الله تعالى وانك لعلى
 خلق عظيم فسبحه ما عظم
 شأنه وتم امتنا به ثم
 اطراي عظم فضله كرم
 الله على خلق عظيم
 ثم اطراف اليه ذلك فقال
 وانك لعلى خلق عظيم ثم بين
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم للخلق ان الله يحب
 مكارم الاخلاق وبعض

ولا يخشى عقابا لقد كان
يبغى له أن يسارع إلى
مكارم الأخلاق فأنها مما
تدل على سبيل النجاة فقال له
رجل آخر من رسول الله
صلى الله عليه وسلم فبدم
وما هو خير منسألتني بسبأيا
طبي وقعت بآربة في السبي
فقات يا محمد ان رأيت أن
تخلي عني ولا تشمتي أحبها
ان عرب فاني بنت سيد تومي
وان أبي كان يحبني النمار
وقل العدي وبتسمع
الجمائع ويطعم الطعام
ويقضي السلام ولم يرد
طالب حاجته فيها
حاشا لمنى فقال صلى الله
عليه وسلم بأحار به هذه
هذه المؤمنين حمالو كان
أول مسلمة أخرجنا عليه
خلوا عنها فان أباهما كان
يجب مكارم الأخلاق وان الله
يجب مكارم الأخلاق فقام
أبو بردة بن نيار فقال
يا رسول الله الله يحب مكارم
الأخلاق فقال والذي
في يده لا يدحض الحجة
الأحسن لأحساي وعن
معاذ بن جبل عن النبي صلى
الله عليه وسلم قال ان الله
حذف الإسلام عن مكارم
الأخلاق ومحاسن الأعمال
ومن ذلك حسن المعاشرة
وكرم الصبغة وتبين الخائب
وبدل المعروف وإطعام

[illegible]

الشامي عن معاذ بن كزوه بطوله مع زياده قال ولتميم به ركن قال اس معي يس شئ وقال اساني
والد رقتي متروك وقال اس حساب لا يجوز الاحتجاج به قلت والله ساه انوعيم يس فيه ركن (هكذا
تدعيه عباد الله وديعهم الى مكارم الاخلاق ومحاسن الآداب)

(باب جله من محسن اخلاقه اني جعها بعض العلماء والفقهاء من الاجبار)

(وقال كل صلى الله عليه وسلم حلم ساس) قال العراقي رواه أبو الشيخ في كلف اخلاق رسول الله صلى الله
عليه وسلم من رواية عبد الرحمن بن ابي رزق كثر رسول الله صلى الله عليه وسلم من اخيم اسام لحديث وهو
مرسل روى اناسا من اصحاب من حديث عباد الله من سلام في قصة اسلام زيد بن سعدة من اصحاب اليهود
ودول زيد لعمر من اصحاب باع كل علامات السوقة تدع عرفتها في وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم حين
سرت اليه الا ثنتين لم أخبرهما منه يسبق حمله جهله ولا يريه سدة الجهل عليه الاحكام فاختبرهما
الحديث اه فالتروى هذه القصة ايضا لطري والما كهم وس حبان واسيني ووالشيخ في اخلاق

كهم من الوائد من سيم عن محمد بن حرة بن يوسف بن عبد الله بن سلام عن أبيه عن جده عن عبد الله بن
سلام قال قال زيد بن سعدة ما من علامات السوقة ثني لا ودع عرفتها في وجه محمد بن سرت اليه الا حصة
يسبق حمله جهله ولا يريه سدة الجهل عليه الاحكام كسب لطف له لان ساعته فاعرف حبه وجهه
هتعت منه غرا الى اخل فاعطاه اثني عشر كان في محل الاحل يوم من أولاته اثني عشر فخذت معه
نوبه وسرت اليه فوجه عليه ثم فذل له الا قصصا بمحمد بن قواشه سكم ما ي عبد المطلب مطل فقال عمر
ثني عدو لله انقول لرسول الله ما سمع حواته لولا ما احادروته صر شت سبي رأسه ورسول الله يعطى الى
عمر في مكور وتودة وتسم ثم قال تاذ هو كاتسوح الى غير هذا ما باعرا ان تسمي بحسن الاداء وتسميه
بحسن التقاضي اذه به صر فاصه حقه وده عشر من ساعة كاتس مارعة ففعل فقت باع كل علامات

لسوقة كس تدع عرفتها في وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم حين سرت اليه الا ثني لم أخبرهما
ادكرهما ثم قال أسهل في قد رصبت باهه راو بالا سلام ماو بمحمد بن راو حال الاسامدة وتوقون وقد
صرح الوائد به التحديث ومدد به على محمد بن السري الرازي عن لولاه وثقة اس معي وبه أوسام
وقال اس عدي محمد كثيرا عاقل قال الحد في لاصاهة وقد حدث لقصة شاهد اس وجه آخر كين لم يسيم
فيه قال اس معدي حدثنا يزيد بن حريز بن حازم حدثني من سمع اهرى محمد بن اسيم ويا قال ما كان بقي من
عفت محمد في سورة الآراية لا الحلم تد كرا قصة وقال الواسطي لماسل لاي ثني كات رسول الله صلى
الله عليه وسلم أحيم الخلق قال لانه خلق روحه فلا دوع له صفة سكب ولا سقر (و) كات صلى الله عليه وسلم

(تجمع اسس) قال العرفي مدفق عليه من حديث أس اه ففت ولعنه ما كان صلى الله عليه وسلم
احسن الناس وتجمع اسس وأخود اسس والانتصار على هذه الالانة من جوامع السكام فاسها أمهاب
لاخلاق ولا يجوز كل اسباب من ثلاثة قوى العصبية وكالها اشعاعه واشهونه وكالها الجود والعقلية
وكالها سلق بالحكمة (و) كات صلى الله عليه وسلم (عدل اسس) قال اعرفي رواه الترمذي في
شعائل من حديث علي بن أبي طيب في الحديث لطويل في صغته صلى الله عليه وسلم لا يقصر عن الحق
ولا يجاوره وفيه مدوع الناس سطاء وخلقهم عارهم بأوصار واعدده في سلق سوا الحديث وفيه من

لم يسيم اه فلتوقى هذا الحديث قبل جملته لا يقصر معتدل الاصر غير مختلف وانغني أب جميع أقواله
وفعاله على غاية الاستواء ولا اعتدال وهي مع ذلك مخفومة عن أن يصدر منه فيها أمور مخفة بمحامل
مستافضة الاواحر ولا وئي ودوله لا يقصر عن الحق من التخصير والقصور ثني في سائر أحواله حتى
استوفيه صاحبه وان عم منه شكاية ولا يعطى فيه رخصة ولا نها ولا يعاوده أي ولا يأنه أكثر منه
وهذا شأن معتدل ومنهم من يسر خالص قوله أي لا يترط فيه ولا يترط فيه وهذا هو معنى معتدل اذهو

هكذا تدعيه عباد الله وديعهم
الى مكارم الاخلاق ومحاسن
الآداب

*(بيان جله من محسن
اخلاقه اني جعها بعض
العلماء والفقهاء من
الاجبار)*

وقال كات صلى الله عليه وسلم
أحسن الناس وأجمع اسس
وعدل اسس

لأمر المتوسط بينهما ومعنى عدل ساس أي أكثرهم عدلا (و) كان صلى الله عليه وسلم (عقب لباس) أي أكثرهم عفة وهي بالسكر حصول حمة للنفس بفتح حاء عن عفة الشهوة والذات قال (لم تنس يده قط يدا امرأة لا غلظ رفقها أو عصمة تكاحها أو تكون ذات حرم منه) قال العراقي روى شيوخ من حديث عائشة ما مضى بد رسول الله صلى الله عليه وسلم يدا امرأة إلا امرأته عليكها ه قلت أخرجه البخاري عن محمود بن غيلان عن عبد الرزاق عن معمر بن الرهري عن عائشة وأخرجه الترمذي عن عبد بن حنبل عن عبد الرزاق ما مضى قبل معمر فأخبرني أس طائفة عن أبيه قال ما مضى بد رسول الله صلى الله عليه وسلم يدا امرأة إلا امرأته عليكها وأخرجه البخاري وأخرجه مسلم في حديث واس ما مضى من طريق يونس بن يزيد عن الرهري رفته قالت عائشة ولادته ما مضى بد رسول الله صلى الله عليه وسلم يدا امرأة ولا غيرها يدا يهنه سكالما قالت عائشة ما أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم علي شيء قط إلا امرأته ثم عز وجل وما مضى كلف رسول الله صلى الله عليه وسلم لم كلف امرأة قط وكان يقول نحن إذا أخذنا منهم فديهم يتكبر كلاما هذا لفظ مسلم وأخرجه مسلم وأبو داود من طريق مالك عن الرهري ما مضى رسول الله صلى الله عليه وسلم يده امرأة فقط إلا أن يأخذ عليها فإذا أخذ عليها فله دهن فديته من ثمنها وبعدهم من هذه الأجزاء صلى الله عليه وسلم لم تنس يده فديها امرأة غير زوجة وما ملكك عبيد لاقية به ولا في غيرها وإذا هو لم يفعل ذلك مع عمة وانقضاء لرسالة في حقها فغيره ولي ذلك الظاهر أنه كان يمتنع من ذلك لشرفه عليه فإنه لم يعد جواره من حدة نعمه وقد قال شيخنا من أصحابنا دفعي وغيرهم به يحرم من الأجنبية ولو في غير عورتها كالزوجة وإن اختلفوا في جواز الطهر حيث لا شهوة ولا خوف فتنة فحرم المس آكد من تحريم النظر ويحل التحريم ما إذا لم تدع إلى ذلك ضرورة ولا دفع ضرره ودخولها لا يملكه الحرام وذلك على سبيل شورع وليس ذلك بمنتهى حقه صلى الله عليه وسلم وإن اختلفت عبارة مروية في الرواية امتناعه حيث قال ويحرم من كل ما حار سطرانه من الحرام وحكي لاسوي في المهمات لجوار وإليه يشير قول المصنف وذكر ما يحرم منه وما ذكره الرافعي وغيره من لا يجوز للرجل من ألباسه ولا يظهرها ولا أن يمر ما هو أولاد حلتها ولا أن يقبل وجهها وقد يكون على الحديث من محرم المخصوص أو يدعى دخول الحرام فيها لا لأنه منه لأن المراد بمسكه الاستمتاع به وهو بعيد (د) كان صلى الله عليه وسلم (أعنى لباس) أي أكثرهم عفة قال العراقي روى عنه في الأوسط من حديث أس بن قبيصة عن لباس بأربع بالسجدة والسجدة حديث ورثته ثقب وقال صاحب الميراث أنه مسكروى النجس من حديث أس بن قبيصة كان صلى الله عليه وسلم أجود الناس وتفقا عبيده من حديث أس بن قبيصة وقد تقدم في الرواية ه سب حديث أس بن قبيصة قد مضى في حديث آخر سبده ضعيف ناأجودى آدم وهو لا يرب أخوه هم مسلف كانه كلهم في سائر الأوصاف والأب حوده لله تعالى في امره رديسه بل كان بجميع أنواع الحود من بدل لهم والمبال وبذل نفسه لله تعالى في طهر رديسه وهداية عباده وأبذل أسطح اليهم كل طريق من أفعام حاجتهم وروعت حائلهم وقصد حوائجهم وتحمل أقتلهم وكان حوده صلى الله عليه وسلم كنهه تعالى في ابتغاء مرضاته (لا يبيت عنده دينار ولا درهم قط) أي في شيء (وم يخدم بعينه ولسان ليل) أي أنه لجأ (لم يأت إلى منزله حتى يتبرأ منه أي من يحتاج إليه) عن العراقي روى أبو داود من حديث بلال في حديث طويل فيه هدى صاحب ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم أربع فرائض وكانت عليهن كسوة وطعام وبيع بلال ذلك روى في دينه ورسول الله صلى الله عليه وسلم هادى المستود وحده وفيه قال فضل شيء قلت نعم دينار قال نعم فترأى نرجحي منهم فحدثت ما دخل على أحد من أهلي حتى نرجحي مهماتي أنا أحد ذات في المسجد أي وصل في المسجد اليوم الثاني حتى إذا كان في آخر النهار جاءه كتاب فأنقذتهم فحسبونها وأصعقت ما حتى إذا صليت فاعتني بآب ما فعل بي

وأعني لباس لم تنس يده قط
يدامرأة لا غلظ رفقها أو عصمة
تكاحها أو تكون ذات
حرم منه وكان أعني
لباس لا يبيت عنده دينار
ولا درهم وإن فضل شيء ولم
يخدم بعينه ولسان ليل
لم يأت إلى منزله حتى يتبرأ
منه أي من يحتاج إليه

فثبت فقال قد رآه الله فيه دكار وحديثه غفقه من شديركه الموت وعنده ذلك ثم تبعه حتى جاء
 رواجه الحديث وللجاري من حديثه قصة من الحرب ذكرت وأتى للصلاة تبرا فكرهت أن يسي
 ويبيت عما يرى ضرب قسمته ولا يسي في عريته من حديث الحسن بن محمد من سلا كان لا يقبل مال
 عنده ولا يبيته (ولم يأخذ مما آتاه الله الاقوت عامه وقص من أسر ما يجد من فقر واشعر وضع
 ما في ذلك في سبيل الله) قال اعر في مشق عليه نحوه من حديث عمر بن الخطاب وقد تقدم في لركاة
 ولا تعارض بينه وبين ما روى عنه صلى الله عليه وسلم كان لا يدخر قوت عذروه أو داود وترمذي
 فان معناه نفسه وامانه اليه فقد كان يدخر لهم قوت سنة على انه مع ذلك كان يموه أشباه يخرج منه
 ما دحلهم دلالة في بن ادعاء ومضى من انويل عيه وليس عده شيء ولا لهم ويشير الى ذلك شيخنا
 مصطفى في ما بعد حيث قال (لا يسئل شي الا عطاه) قال العراقي رواه عطيا لسي والداري من حديث
 سهل بن سعد ولا يرى من حديثه ان الرجل الذي ساء له عمله فقال له القوم ساءت امارها وقد علمت به
 لا يرد ساء الا حديثه وسلم من حديثه أس ما سئل على الاسلام شي الا عطاه وفي بعض من حديث
 يابر ما سئل شي فقال لا اه استورده الحديث من حديث أس ما سئل شي الا عطاه وسكت
 والله والفا تل حيث يقول عنده صلى الله عليه وسلم

ما قال لا قط الا في تشهده • لولا ان تشهد كانت لازمة نعم

وروى أحد من حديث أس بن سعيد بن سعدى كان لا يبيع شي يسأله وكان صلى الله عليه وسلم يؤخر على نفسه
 ولزاده دعطى عنه فخر عنه ان كسب شي لم يصف تصدقه ومن ذلك ما كان يكره حادته من قوله
 حين أشدته شعرا سكره نام رضاء في هو رضاء عسهم ما بينه جسمائة تف عا قال اس حديثه
 وهداهم به الخو الذي لم يجمع له (ثم يعود من ثوب عله) يدي اذ حره لعياله (ويؤخره) على نفسه
 وعباله (جز لرب حنا قتل قصه العام ان لم يانه ثوب) قال العراقي ههنا معلوم وبل عله ما رواه
 الترمذي واس ما حه وانما من حديث اس عباس بن صلى الله عليه وسلم توفي ودرعه مرهونه بعشر من
 صاعا من طعام تحده لعله وقال اس ما حه ثلاثين صاعا من شعير وامداه جدر للجاري من حديث
 عائشة توفي ودرعه مرهونه عند يهودي اه طلب هذا اليهودي هو أبو السهم والحج بن الروي بن به أخذ
 عنه ولا عشر من ثوبه ثم رده اذ على الجمع من روى العشر لم ينفذ العشرة الاخرى ومن روى
 لثلاثين صاعا على اس روايته صحح وشهر فكانت اوى مالا عمار وهذا يدل على غاية توصيه صلى الله
 عليه وسلم ان لو سأل ما سبر فحانه في رهن درعه لرهوها على كثر من ذلك فان سألوا لهم وسأل يهود
 ولم يبال ما من مصه اشريف بي أس يسأل من يهودي في ذلك يدل على غاية توصيه وعدم بصره لخدق
 مرة ثم ودهد بل على صيق عبثه صلى الله عليه وسلم اكن عن احتيازالا عن اضطرار لال الله تعالى دفع
 عله في ارحمهم من الاموال ما لا يحصى وشرحها كله في سبيل الله وصرفه واهل بيته على ما يقرر
 والصيق والحاجة تامة (وكان) صلى الله عليه وسلم (يخصف العين) أي يصفها بترقيق وحرر (و رفع
 الثوب) أي يجمع لما هو في ربة اخرى تجلبه به (و يخدم في مهنة أهله) المهنة بالكسر وأكبرها
 لاصحى وقال الكلام صحه لاه في مهنة أهله أي في خدمتهم وشرح في باب مهنته أي في باب
 خدمته التي يبيها في سعاله وتصرفه قال العراقي رواه جنس حديث عائشة كان يخصف يعله ويحيط
 نوبه ويعمل في بيته كما يعمل أحدكم في بيته ورجاه رجال الصحيح ورواه أبو اسحق بلطا ورفق الثوب
 وللجاري من حديث عائشة كان يكون في مهنة أهله اه قلت وروى الترمذي في اشعائل كان يلهي نوبه
 أي يلعب ما حبه من الغنم ونحوه ودهد ذلك ان نحو اقول كان يؤدى به اشريف الا يقال لا يلزم
 من تفضله وجوده بالفعل وقل اس سبع اه لم يكن القمل يؤديه تعظيما له وروى أبو عبيد في اخلاصة من

لا يخدمه آتاه الله الاقوت
 عامه فقط من أسر ما يجد
 من الفقر والشعبير ويضع
 سائر ذلك في سبيل الله
 لا يسئل شي الا عطاه ثم
 يعود على قوت عامه ويؤخره
 حتى انه عما احتاج قد سئل
 اقضاء العيم ان لم يانه
 شي وكان يخصف الثعل
 و يرفع الثوب ويخدم في
 مهنة أهله

حديث عائشة كسب على نوره ويحب شانه ومحمد نفسه (وقطع عنهم معون) فان العري روه جد
من حديث عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قطع ثوبه بلاء امسكت وقطع رسول الله صلى الله عليه وسلم
وقامت فمسكه رسول الله صلى الله عليه وسلم وقطعها وفي الحديث عبد الرحمن بن مسعود مكر في
ثوبه حديث وايم الله ما من اثنان ومائة لا حوله رسول الله صلى الله عليه وسلم من سود ثوبه (وكان)
صلى الله عليه وسلم (من اشد الناس حياء لا يثبت نصرة في وجه احد) قال لعري في رواه الشيخان من
حديث ابي سعيد الخدري قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحد حياء من لعنهم في خدرها اه
فات ورواه كذلك الترمذي في التمهيد وفي رواية اخرى ان عمر بن الخطاب كان يحد حياء في خدرها اه
في التكميل من جعل اه في حب بيت تكوّن فيه وحدها حتى عن سماعه في حديث حياء مع ساجد
الحياة معادة وقوع الفعل بها نعم ان الراد الحاله التي تغربها عند دخول حد حياء في لاني تكوّن
علمها حتى افردها واجتماعها عليها فيه وفيه شئ ضيق في حياءه صلى الله عليه وسلم وان الحياة من
لاوصاف المعصودة الصلوة امرت فيها وقد جمع صلى الله عليه وسلم اعري وتكتسب لدى هو
مساواة التكليف فكأن في العري اشد حياء من الكفر في خدرها ومن ذلك ما روي به كان من حياءه
لا يثبت نصرة في وجه احد (د) كان صلى الله عليه وسلم (يحب دعوة العدو والحري) قال لعري في رواه
الترمذي واس ما بعد والحاكم من حديث انس كان يحب دعوة المملوك قال الحاكم صحيح لا يسنده
قلت بل ضعيفه والدارقطني في عرائس مالك والحافظ في التمهيد رواه مالك من حديث في هريرة كان
يجب دعوة العدو اني ابي طهمان في ويقولون دعيت الى كراع لاحت وهوذا بعمومه ان عري اجابه
دعوة الحر وهذه القصعة لاجرة عند اعاري من حديث في هريرة وقد تقدم وروي اس سعد من
رواية حمزة بن عبد الله بن عيسى كان لا يدعو احر ولا سود من من الاجابة الحديث وهو من سنن
اه (د) كان صلى الله عليه وسلم (يقبض بيده واما جرة بين او قد ارب و كان في عليها) قال
العري في روى اعاري من حديث عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقبض باليد ويثبت
عليه او ماد كرجة اللسان وقد ارب في الحديث ثم انقطع ما رسل قدح من اللسان
في ابي صلى الله عليه وسلم وهو وصف عرفة فشر به ولا حد من حديث عائشة تذهب ثم ينظر حول الله
صلى الله عليه وسلم اه قالت والدي رواه اعاري من جهة قبول الهدية والادوية عليه روه كذلك حد
وايزداد ويزمدي في السن في الله في ومعنى ياب عليها في اعاري عليها فيسن في الله صلى الله
عليه وسلم ولكن محل نذب القبول حيث لا تشبهه فورية فيه ونذبا لانية حيث لم يزل اليهودي ابيه بن
المهدي انما اهدى له حياءه في مقال فاما ما من اب ساعدت عليه اعما هو لانه ولا يجوز له الاب لانه
قد رما في حده مما يدل عليه من ان حياه وقد تقدم البحث في ذلك في باب هذا الامر (د) كان صلى الله
عليه وسلم (ياكلها) أي هدية (ولا يأكل صدقة) رواه الشيخان من حديث في هريرة وقد تقدم
ورواه احمد وابراهيم من حديث سلمان ورواه اس سعد من حديث عائشة (و) كان صلى الله عليه
وسلم (لا يستكر عن حياء لامة والسكينة) هكذا في نسخة وفي نسخة العري لا يستكر عن يفتي مع
المسكين وقال ابو داود والحاكم من حديث عبد الله بن مسعود في حديث صحيح وقد تقدم في ابيات
ثاني من آداب الصحبة ورواه الحاكم في كتابه من حديث ابي سعيد وهو لا يصح عن شرط الشيخين اه قلت
ولهذا السائق كان لا يفتي مع لامة والسكينة ومدا يجره في سباق المصعب من ذكر
الامة فخر بنفسه في سباح وصواب الاراء ثم وجدت في البخاري ان كانت لامة متاخذ بده صلى الله عليه
وسلم فتدلى به حيث شاءت وعبد الله فسطحوه في حاجتها وعنده ايضا كانت الوليدة من ولادته هل
الدية فتجيء فتأخذ بيد رسول الله صلى الله عليه وسلم فيايرع يده من يدها حتى تذهب حيث شئت

ويقطع اللحم معهن
وكان أشد الناس
حياء لا يثبت نصرة في وجه
أحد ويحب دعوة العدو
واحر ويقبل الهدية ولو
أنها حرة لى وقد ارب
ويكافى عليها يا كها ولا
يا كل الصدقة ولا يستكر
عن اجابة الامتوا المسكين

لأنه روى في الحديث وقد رواه أيضاً أحمد وإساق فقد عرفت أن الصور صحيحة لأحد حديث وقد
 روى أيضاً المقدسي قول ابن جابر تقدم في رساله عندها وهامه وعبد الله بن جابر وحكمته شداً غيره
 يسكن بعض لم الخوع لأن اسطن اذا حلالاً يعف عنه عن اتيان تقوس طهره حتى لو بعد حر
 شده واهامة صبه ومما كرم الله تعالى به صلى الله عليه وسلم انه مع ثلثه بالخوع بعد اغتسله الا حر
 حطفاً وقوته ونصرة جسمه حتى انه من رآه لا ينس به جوعاً بل كان جسمه الشريف يسمع ذلك يرى شدة
 نصارة وروفاً من أجسام المترهين سبعين الدب (يا كل ما حصر) لديه (ولا يرد ما وجد) وفي كتاب
 الشهاب في الحسن بن صالح المقرئ من روايه الاوراعي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ما أتاني ما رددت به عني الجوع وهذا مع ما قلناه في قلت وقد رواه من المار في الرهد عن الاوراعي
 كذلك (ولا يتورع من مطعم حلال) في الترمذي من حديث أم هانئ قالت دخل علي أبي صلى الله
 عليه وسلم فقال أعدد لك شيئاً قلت لا لا خير بأس ونخل فقال هنيئاً الحديث وسلم من حديث عامر بن أبي
 صلى الله عليه وسلم قال قاله الأدم فقالوا ما بعده لا نخل فدعا له الحديث (وان وجدوا دون خبزاً كله)
 روى مسلم و الترمذي من حديث أنس قال قلت لمحمد بن عبد الله بن جابر روى من حديث أنس قال
 كان يؤتى ما خرج به دود فيفنه يجرح لسوس منه (وان وجدوا سوا ذلك) روى الترمذي في مسند
 وصححه وكذا في الشهاب من حديث أم هانئ قالت دخل علي أبي كل من الحديث (وان وجد
 حريراً أو شاة أو كاه) وروى الشهاب من حديث عائشة قالت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثبته أيام
 تساعاً من خبز حتى مضى لسبيله لفظ مسلم وفي رواية له ما سمع من خير شعر نومي مثله من وللمسراي
 في الكبر من حديث أنس بن مالك كان مجلساً على الأرض ويأكل على الأرض ويعقل شاة وتجب دعوة
 المملوك على خير الشعر وللترمذي وصححه واس ما حصر من حديث أنس بن مالك أن كثر حرمهم لشعر وروى
 الترمذي في شهاب كان يدعو إلى خير الشعر ولاهية السعة (وان وجدوا أوعلاً كله) وروى
 الشهاب في الأربعة من حديث عائشة كان يحب الخلاء وأفضل الخلاء عند يقصر كل ما به حلالة فاسل
 بحديث بعد عظيم وقال الحلبي الخلاء يختص بمأدبته ومدة وقال أن سبده هي ما عوخ من الطعام
 تحل وقد أطلق على الفاكهة وقال الشافعي في دفعه للعامة الخلاء صلى الله عليه وسلم في كتاب بحري هي المجمع
 وهي خير من ناس وقال الحديث لم تكن بحمة صلى الله عليه وسلم الخلاء على معنى كثرة تشبهى لها وشدة
 برع النفس وأما كتاب يسل منها اذا حصرت لا تملك فيعلم بذلك أنها تحب (وان وجدوا دون خبز
 كفى به) وروى الشهاب من حديث أنس بن مالك قال صلى الله عليه وسلم ثبته أيام
 فمهمض (وان وجدوا بطناً أو رطاً كله) روى أحمد من حديث أنس قال كان يا كل الرطب والبق
 لسوى في الطلق وروى الأساق من حديث عائشة قالت كان يا كل الرطب والطبخ وأحساده يجمع رطب
 الترمذي كان يا كل بطيخاً بالرطب وهكذا رواه أس ما حصر من حديث سهل بن سعد عن أبي هريرة من حديث
 عبد الله بن جعفر ورواد أبو داود والبيهقي في حديث عائشة ويقول يكسر حرد حرد حرد وبرد حرد
 هذا وروى الطبراني في الأوسط وأحمد بن حنبل في حديث أنس قال كان يا كل الرطب والرطب
 ولطبخ يساره فبأكل الرطب والطبخ وكما أحب الفاكهة (لأن كل متكئاً) تقدم في الباب الأول
 من كتاب آداب الأكل وروى أحمد من حديث أنس بن مالك قال كان يا كل متكئاً ولا يتركه رجلاً (ولا
 يا كل على نحو) تقدم بضاي الباب اند كور وهو بالكسر ويضم إلى شدة عليه فمهمض معرب بعتاد بعض
 المترهين وانكسر من الأكل عليه احتراز عن خفض رؤسهم فلا كل عليه بدعة كنههاثرة (سديله باطن
 قدمه) قال العراقي لا عرفة من فعله وأما المعروف فيه ما رواه أس ما حصر من حديث جابر بن عبد الله
 بن عبد الله عليه وسلم فبأكل ما بعد الطعام فاداً وحده لم تكن له مسال إلا كفا وسوا بعد ما قد تقدم

يا كل ما حصر ولا يرد
 ما وجد ولا يتورع عن
 مطعم حلال وان وجد
 خبزاً دون خبزاً كله
 وان وجد شاة أو كاه
 وجد خبزاً أو شاة أو كاه
 وان وجد حلاً أو عسلاً
 أو كاه وان وجد لبناً دون
 خبزاً كفى به وان وجد
 بطناً أو رطاً أو كاه لا ياكل
 متكئاً ولا على نحو
 منديله باطن قدميه

في بشارته (لم يشبع من خبر ثلاثة أيام متواليه حتى في الله عز وجل) روى الشيخان من حديث عائشة ما شبع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة أيام تساعا من خبر برحقته مضى له فيه (أشاراً) منه للغير (على نفسه لا يفرا ولا يحلا) لأن الله تعالى فتح عليه في وأخر عمره من لا مولد لا يحصى وأخرجهما كلها في سبيل الله ومسيره وأهل بيته على الفقر والصيق والحاجة الشامة (بحسب بوليمة) وهي طعام اعراس وتقدم قوله لودعت لي كراع لاجت وفي الاوسط للطبري من حديث ابن عباس ان كان رجل من أهل العراق ليدعو رسول الله صلى الله عليه وسلم بنصف الليل على خبير اشعر فيجب وساده ضعيف وقد تقدم قريبا (د يعود امرى) حتى لقد عاد علما به وذا كان يحذره وعاد عمه وهو مشرك وعرض عنهما الاسلام باسم الاذل وهما في البخاري وروى ثوراد من حديث عائشة كان يعود المريض وهو معتكف (وبشه الجائر) روى الترمذي وابن ماجه وسعه والخامس من حديث انس قال كتب يعود امرى ويشهد الجائر ورواه الحاكم من حديث سهل بن حنيف وقال صحيح الاسناد وفي بعض النسخ وغيره عدة حديث من عيادته للمرضى وشهوده للجائر مع حديث طبري عندهما قال مرضت في ذي القعدة صلى الله عليه وسلم يعودني ووثقك رضى الله عنه وهما ما شيعان الحديث وقد شرحه الشيخ ثوراد (ويشئ وحده بين اعدائه بلا حرم) فان امرى في رواه الترمذي والخامس من حديث عائشة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يمرض حتى رلت هذه لآتيه والله يعمله من العاص في حرج وشه من قلة فقال نصرته فقد عني به قال الترمذي غريب وهو لا يجمع لانس (أشد الناس توبعا) اعلم ان بعد لا يلح حقيقة التواضع وهو التذلل وتخضع الا اذا دام حتى يوراشه وفي قلة لاه حديد السوس ويصعب عن عيش يسكنه ويحب قسوته فاعلم الحق والحق يعجز ان يراه ويسكنه وهو يسكنه في جهار الهول عن النظر الى مدرها وان كان الخط الاخر من ذلك لبه اصله الله عليه وسلم كان أشد الناس توبعا وحسن ساهله على ذلك ان الله سبحانه به ان يكون ملكا يابا أو ساجدا فاختار ان يكون بعبدا ومن لم يترك كل مشكك بعد وقال آكل كيميا نكل بعد حتى هرق الدب ولم يقل لشيء بعد انس حادثة في هذا وما صرت اعدا من عبيده وامانه وهذا امر لا يتبع له الطبع ان يشرى لولا ان يبد الله في قال العرقى روى في الحسن بن الحسن في انتمائهم من حديث أبي سعيد الخدري في صفته صلى الله عليه وسلم متواضع في عيرته وسده ضعيف وفي لاحديث بعثه الله له على شدة تواضعه عية عنه منها عند نسائي من حديث ابن أبي روي كان لا يلبس ولا يستكبر في عيشي مع الارملة والمساكين الحديث وقد تقدم اه قسومها ما روى عن عائشة ما كان أحسن خلقه ما داه أحد من أصحابه الا قال له يا بن وكان يركب حمار ويردف خلفه وفي تختصر سيرة الاميرى به كان ركاب حمار امرى الى قباء ومعه أبو هريرة قال لجلك فقال ما شئت يا رسول الله فقال اركب فوثب لركب فلم يقدره فتمسك به صلى الله عليه وسلم وسهم دوما جديا ثم ركب وقال له من ذلك ففعل فوجعا جيعا ثم ركب فقال له مثل ذلك فقال لا ولدي بعثت بالحق ما زمتك ثاواه كان في سمر فامر أصحابه ما صلاح شاة فقال رجل عني دبحها وقال آخر عني سلحها وقال آخر على طعنها فقال صلى الله عليه وسلم على جمع الخطب فقالوا يا رسول الله فكيف يعمل فقال قد عمت اسكن تكفوني ولكن اكره ان تغير عليكم وبالله تعني يكره من عده ان يراه مقبرا بس أصحابه اه وروى ابن عاب كرا قصة لاحد مختصرة وروى أيضا صلى الله عليه وسلم كان في الطواف فاقطع شمع له فقال بعض أصحابه يا وليي صلحه لانه فقال هذه نورة ولا أحب الا نرة وفي الشفاء به صلى الله عليه وسلم حذم وهدد الجاني فقال له أصحابه يسكتون فقال لهم كانوا لا يجلسوا مكرمين وإنما أحب ان يكونهم تسكن هذه الاحبار له على شدة تواضعه صلى الله عليه وسلم (وأشكهم) أي أكثرهم سكوا (في غير كبر) قال العرقى روى ثوراد وابن ماجه من حديث البراء بن خنيس وحلسا كان يعبى رؤسا للطير ولا يجلس الناس

لم يشبع من خبر ثلاثة
أيام متواليه حتى لقي الله
تعالى أشارا على نفسه
لا يفر ولا يحل ولا يجمع
ويعود المريض ويشهد
الجائر ويشئ وحده بين
أعدائه بلا حرم أشد
الناس تواضعا وأسكنهم
في غير كبر

من حديث ثمة من شريعتي ثبت اني صلى الله عليه وسلم وأصحابي كنا نخلع على رؤسهم الطير وفي شمسنا
 لترمذي طرق جسداه كما نخلع على رؤسهم الصبر فادسكت تكلموا في الشمس لاي الحسن بن الحسن
 من حديث أي سعيد الخدري دأب الامراء وسدده ضعيف أي دائم سكوت وقونه كما نخلع على رؤسهم
 الطير كناية عن كونهم عند كلامه صلى الله عليه وسلم على غاية تامة من السكوت ولا يرفق وعدم الحركة
 والالتفات وعن كونهم بها بمنعدهوش في هتفت بكلامه عليه آية نوحى وحلاله لرسالة وصل ذلك
 اب سليمان عليه السلام كان اذا أمر اطير بان يقال فحماه عصفوا وأصروهم ولم يتكلموا حتى يثبت لهم مهاله
 أو عن كونهم متلذذين بكلامه ومن ذلك ان العرب يقع على رؤس المعبر بلقما عنه صغارا فترد ان يسكن
 سكوت راحة ولدة ولا يتحرك رأسه خوفا من طيرانه عنه وهذه الحكمة لهم انما هي من تعلقهم باخلاقه صلى الله
 عليه وسلم اذا كان صلى الله عليه وسلم سكال استعراقه بالمشاهدة في سكوت دائم وامر اي لازم (والله اعلم) أي
 أكثرهم لاعنة في كلام (من غير تؤول) قال عراقي روى شيخان من حديث عائشة كتاب يحدث
 حديثا لو عدته العادل احصاه ولهما من حديثهم يكن يسرد الحديث كسر ذكركم عفة بخاري ووصله مسم
 ردا لترمذي واكنه كان يشككم بكلام بيته فصل بعهده من جلس اياه وله في ستمائل من حديث
 همدس أي هالة يشككم بحوامع يكام فصل لا فصول ولا تقصير (وأحسبم شرا) قال عراقي رواه
 الترمذي في شمسائل من حديث علي بن أي عاص كان صلى الله عليه وسلم دائم اشتر سهل لخلل
 الحديث وله في الجامع من حديث عبد الله بن الحرث بن حرة ما ريت أحدا كان أكثر تساميا
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وقان عريت فنت وفيه من لهيعة (لا يهولة نبي من أمور الدنيا) يقال
 هاله اشتر راعاه وأعجه قال عراقي روى أحمد من حديث عائشة ما أعجب رسول الله صلى الله
 عليه وسلم نبي من الدنيا ولا أعجه أحد قط الا دقاق وفي لهله ما أعجب الذي صلى الله عليه وسلم
 ولا أعجه نبي من الدنيا الا أن يكون معه دونق وفيه من لهيعة (وليس ما وجد) من غير قيد (ارة)
 يابس (نوله ومرة برد حرة بمائة ومرة جبة صوف ما وجد من لماسح ناس) قال عراقي روى البخاري
 من حديث سهل بن سعد عن امرأة بريدة قال سهل هل تدرون ما بريدة هي سميلة مسسوح في شاربها
 وفيه خر ح عليه وانما الازاره الحديث ولا س ما حه من حديث عذابة من صامت رسول الله صلى الله
 عليه وسلم صبي في نمله فدهة راعاه فيه الا حوص من حكيم يختلف وفيه وللشعبي من حديث ناس كان
 أحب الثياب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يلبسها الخمرة وبها من حديث المعبره وعليه جبهه من
 صوف صيغة الكمين (وحاقه دعه) مذهب عليه من حديث ناس اتخذ حاتم من دعه (يلسه في حنصره
 الاين) رواه مسم وأحد وابرمذي ورواها من حداث ناس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 اس حان دعه في يمينه والبخاري من حديثه في لاري ربيعة في حنصره ولا ان يختم بيه نوع شريف
 وزينة وانهم مما أول وأحق وبه قال توحيد بن شافعي (د) مارة في حنصره (الايسر) بيان الخوار
 روى مسم وأحد عن ناس كان حاقه صلى الله عليه وسلم في هذه دشار حنصره يساره ورواه أبو
 داود من حديث عمر كان صلى الله عليه وسلم يختم في يساره وهو مذنب كالنور وابنه عن أحمد وقد انصر
 مصهم لا يحسب الختم في يساره حتى قال بعض الخفاف الختم ما من روى عن عامة الصحابة وشاعري
 وحبوب ان حديث الختم في اليمين رواه مسم وأحد وابرمذي ورواها من حداث ناس كان حاقه صلى الله
 عليه وسلم في هذا الباب وكان حديثه أصح وكان
 هو الموفق للمعروف من حاله صلى الله عليه وسلم انه كان يؤثر اليمين بكل ما فيه تكميم وزينة ولا يختم عن
 عماد أفضله الختم في يمين (بردف خلفه عنده) أردي صلى الله عليه وسلم أسامة من زبده من عرفة كما
 ثبت في الصحيحين من حديث اس عاص ومن حديث أسامة وأرذفه مرة أخرى على حذر وهو في الصحيحين

وأنهم في غير تؤول
 وأحسبهم شرا لا يهولة
 أي من أمور الدنيا
 وليس ما وجد حرة
 ومرة برد حرة بمائة
 جبة صوف ما وجد من
 المباح ليس وحاقه دعه
 يابس في حنصره الاين
 والايسر بردف خلفه

لا كسرى وقبصر وحناني ولا كل حمار عدوه (أي منعه وجل) قد جمع الله له السيرة الفاضلة
والسياسة الثامنة وهو أي) مسبوأ من طين الام (لا كسولا بقرا) تقدم كلام فيه في كتاب النعم
(نشا في بلاد الجهل والعصاري في فقر وفي رماية النعم لا لئله ولا ثم) ذكره قد نودا من قبل أن يكبر
(فعله الله في جميع محاسن الاخلاق والصفات الحميدة وحمار الاخرين ولا تحزين ومما فيه لقور والجمعة
ولا تحرة والجمعة والخص في الدنيا ويرد من احوال وركب الفصول) هذا كونه معروف مع غيره
سردي الترمذي في شيء من حديثه في سنة وكان من سيرته في حقه لامة يا رثا لفضل مادته
وصحة الحديث وفيه في سنة عن سيرته في حليته في كل ما كان دائم ينشر من الحق بين الحباب الحديث
وفيه كان لا يحرب سبانه الا في ما يوجب وجهه قد ترك منه من ثلاث من امره والاكثر وما لا يحب الحديث
وقد تقدم نفعه وروى اس مردونه من حديث اس عا في قوله نعم وما كتب منه من قوله من كتاب
ولا يحبه من ذلك لا يقال كان في سنة على اتعا به رسم في لاقرأ ولا يكتب وقد تقدم في نعم والحدود
من حديث اس عا من سره ان نعم حين يعرف قدر ما تولى من ربه وما في سورة الانعام قد حصر
الدين فيه ولادهم سمعهم يعرف ولا جد واس حبان من حديث ثم سلم في قصة جمرة الحبشة ان سمعوا
قال لا شيء ثم الثالث كما هو ما هن حاطة عند الحسام ويا كل الامة الحديث ولا جد من حديث في
اس كتب اي في فقره اس عا من سره في شهر هذا كما هو في روى من الحديث والحدود من حديث في
هريرة كثر في ما في نعم عن ربه لاش مكة ولا يعلم واس حبان من حديث حاطة بما كان حرو
كرمه لصدقه من ولدنا ولودو كان (هـ) قال الخدم في شعبة لاش من تعبدته صلى الله عليه
وسم لاشونك عا هو ولد من من وفادى الله ولاية ان كان فقيرا ومن ثم اكر نعمهم اطلاق
له هذا حقه وقد من محمد من واسع ولا من ربه قد لى حتى ربه ربه وقال سكر عن
اشعاه ويره ان فقهاء الاندلس في فقه من شعبة سمع صلى الله عليه وسلم في سنة مناه ثمة مناصره
ما بينهم وروى من ربه من يكن صدق ولودره لاطيا لاشه وكره ان يدر ركني عن بعض فقهاء انه
سمى الله عليه وسلم في كل دعاء من مال دعا ولا حله حال فقير ان كان في المص الله في امر
دعاه في نفسه والله وكان يقول في قوله اللهم احبني مسكك ارادته ان مسكك اقل لا ان مسكك الشرعية
وكان يشدد المكبر على من عا قد خلا ذلك (وقد قال الله ربه عا في امره ولا في ربه في قوله آمين) في
شعبة (روى العاصم)

(هـ) سجد له أخرى من اخلافة

قد جمع الله تعالى له
السيرة الفاضلة والسياسة
الثامنة وهو أي لا يقرأ
ولا يكتب نشا في بلاد
الجهل والعصاري في فقر
وفي رعاية نعم شمالا لبله
ولا أم فعله الله تعالى جميع
محاسن الاخلاق والطرف
الحميدة وحمار لاواب
والأخرين ومما فيه جمعة
ولقور لا حرة والجمعة
والخلاص في الدنيا ولزوم
الواحد وترك الفضول
وقد قال الله لطافته في أمره
والناسي به في فعله آمين
يا رب العالمين

(هـ) سجد له أخرى من
آذانه وأخلاقه

ثم رآه أبو الحنظري قالوا
ما سمن رسول الله صلى الله
عليه وسلم أحدا من
نؤمن شجرة لا جعل بها
كفارة ورجعوا من امرأة
قط ولا خادما بلعنة وقيل له
وهو القاتل لو لعنتهم
رسول الله فقال ما بعثت
رجة ولم أبعث لعانا وكان
إذا سئل أن يدعو على أحد
مسلم أو كافر عام أو خاص
عذل عن الدعاء عليه
الى الدعاء له

الركبة وثلاثه سبعة (وآذانه) الموصى (مردوه) توسع روى) معبد من ويرور عذابي ولا هم قال ابن
معبد سجد وقال يورعه وأوحام من معبد بصا فقرا في يوم سجدون قال اس معبد لم يسمع من عا
شيا وقال أبو داود لم يسمع من أي معبد وقال علال سجد كان من فاضل أهل الكوفة قال أبو نعم
ما في الجاهل حقة ثلاث وعشرين روى به الخاء (قالوا ما سمن رسول الله صلى الله عليه وسلم أحد من
أؤمى لشبهه الا حله) كعاره رجة) في نسخة اخرى في الا حله في ربه وهو متفق عليه من حديث
في هريرة في سنة حديثه في أي يؤمى لشبهه بعنه حله في حله في صلاة وزكاة وقربة وفي روية
ما جعلها كاه رجة وفي روية ما جعلها كاه كفرة ومرة وفي رواية ما جعل ذلك كاه يوم ببيعة (وما
عن امرأة قط لا خادما بعنة) قال العري في المعروف ما صرب مكان من كاه متفق عليه من حديث عا نشة
والحدود من حديث اس لم يكن في شولا في روى في الحديث الذي بعده فيه قد عا (وقيل له وهو في
اقتال لو لعنتهم يا رسول الله فقال ما بعث رجة ولم أبعث لعانا) روى مسمن من حديث في هريرة وروى
بحاري في النار في لعنة عا بعث رجة ولم أبعث لعانا (وكان اذا سئل أن يدعو على أحد مسمن وكافر
عام أو خاص عذل عن الدعاء عليه ودعاه) روى اشعبد من حديث في هريرة قالوا رسول الله اب

أصل العمل (ولا يجزى ما سببه السبب) وفي كتاب ذلك موهبا به ترك الحرام غير المستدرك بقوله
 (ولكن يعفو) أي ساهمه (ويصغ) يعرض بظاهره امثالا لقوله تعالى فاعصوا الله واطيعوا
 المحسنين (مولده بمكة وهجرته اطنية) وهومن أصحاب المدينة المنورة (وملكه بالشام) المراد به الاتليم
 (يا تزر علي وسعه) أي بعمل الارار كيهو من عادة العرب (هو ومن معه) من صحبائه (رعاة للقرآن
 والعلم) أي جعله لهما وحطة برعومهما حتى لرعاية ما غفهم والحفظ ويعمل في فيه (يتوصا على اطرافه)
 أي يعمل اطرافه عند الوصوة شرح السابق في الدلائل من حديث طابع عن حلال من علي عن عطية عن
 اسار قال لقيت عبد الله بن عمر وقتله فخرج عن صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم في التوراة فقال
 حل والله انه اوصوف في توراة بعض صفته في القرآن أي ابي اسى انا رسولك شاهد ارم بشر اوند
 وحول الامم أنت عندى ورسولى بمثل المتوكل بس همد ولا عليا ولا صاحب الاسوان ولا بدع السببه
 بالسببه ولكن يعفود بعض الحديث وفيه لا صاحب في الاسواق وفيه ولكن يعفو ويصغ رواء
 البخارى عن محمد بن سنان عن طابع ورواه لم يبق نحو ذلك من حديث عبد الله بن ملام وكعب الاخير
 وفيه ولكن يعفو ويعفود بخاروس طريق محمد بن ثابت بن شريحيل عن أم لفرده امها سألت كعب
 عن صفته صلى الله عليه وسلم في توراة فقال تحمله محمد رسول الله المتوكل ليس لها ولا عليا ولا
 صاحب في الاسواق الحديث ورواه من طريق السبب عن ماع عن كعب قال انه عرو حل محمد صلى الله
 عليه وسلم عندى المتوكل لم يبق له ولا عليا ولا صاحب في الاسواق ولا يجزى بالسببه السببه ولكن
 يعفود ويصغ وأخرجه سابق من طريق عمر بن الحكم بن مازع بن ماب عن بعض عمومه وآياته انه
 كانت عدهم ورعة وادونها عن لهاية حتى طامته بالاسلام وبها لامة تبنى في آخر الزمان يسألون
 اطرافهم ويزرون على وساهم الحديث (وكذلك تعنى الانجيل) من جهة تعنى موهبا حرة وماحصة
 الله من اوصافه شرح سابق في الدلائل من طريق العبري عن حري عن عائشة قالت ان رسول الله صلى
 الله عليه وسلم مكتوب في الانجيل لا طولا ولا عريضا ولا صاحب بالاسوان ولا يجزى ما سببه السببه ولكن يعفو ويصغ وقد
 ذكر ذلك صاحب السبع وغيره ووسع شرحه الكلام ويزوروى ترمذى في اسمعيل من حديث عائشة
 لم يكن فاحشا ولا متعشا ولا جانا في الاسواق ولا يجزى ما سببه السببه ولكن يعفو ويصغ (وكان من
 خدمه) صلى الله عليه وسلم (ابن يد من لغيه بالاسلام) رواه ترمذى في شمائل من حديث هناد بن ابي
 هاله يسوق أصحابه ويبدأ من لقاه بالسلام وكذلك روى الطبراني والمبقي في لفه وينتظر بدل يبد
 (ومن فاهمه) وفي بعض اصح هاديه (لحاجة صاهه حتى يكون هو لمصرف) رواه الطبراني من طريق
 بنوعيم في دلائل النبوة من حديث علي ولا من ماحه من حديث ابن كاد التي الرجل وكما لم يصرف
 وجهه حتى يكون هو لمصرف ورواه ترمذى نحوه وقال غريب قلت ورواه اسعد في اعطيات من
 حديث ابن سينا كان ادا القية خدم من أصحابه فقام معه ولم يصرف حتى يكون الرجل هو الذي يصرف
 عنه (وما أخذ أحديده فيرسل يده حتى يرسلها لا أخذ) رواه الترمذى من مباحه في حديث ابن لذي
 قبله كان ادا اسعد فقله الرحمن فاصح لا يرع يده من يده حتى يكون الرجل يرفع وقال غريب قاله العراقي
 قلت ورواه من سعد في اعطيات سعد واد القية خدم من أصحابه فنسول يده باولاه ثم يرفعها منه حتى
 يكون الرجل هو الذي يرفعها منه (وكان) صلى الله عليه وسلم (دني أحد من أصحابه يده بالاصافة ثم
 تخديده فشاكه ثم شذفته) روى أبو داود من حديث أبي ذر واه رجل من عمره من كان رسول الله صلى
 الله عليه وسلم يصاحبه كما ادا لقيته فقال ما لقيته الا اصاحبه في الحديث وفيه الرجل الذي من عمره ولم يسم
 وسماه اسبق في الادب عبد الله ورويه في علوم الحديث للحاكم من حديث أبي هريرة قال سئل
 بندي أنوا يقاسم صلى الله عليه وسلم وهو عند مسلم يدها أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم يدي هاله دهرا في

ولا يجزى بالسببه السببه

ولكن يعفو ويصغ

مولده بمكة وهجرته طنية

وملكه بالشام يا تزر علي

وسعه هو ومن معه رعاة

للقرآن والعلم يتوصا على

اطرافه وكذلك تعنى في

الانجيل وكان من حلقه ان

يبدأ من لقاه بالسلام ومن

فاهمه لحاجة صاهه حتى

يكون هو المنصرف وما

أخذ أحديده فيرسل يده

حتى يرسلها لا أخذ وكان

اذا لقي أحد من أصحابه

يبدأ بالاصافة ثم أخذ يده

فشاكه ثم شذفته عليها

دخل من يسمي له فحده وبعده كان دافع من معامه فان لهم لك جسد اجمعته وسقبت وشعنت
 ورويت في الجذع غير كهور ولا مودع ولا مستعنى عند حال الحائط من جرحه عند شدة من الاسل
 فيه ضعف من قبل حظه وسائر حاله ثقب قال العراقي والاصري من حديث في امامة كتاب دافع من
 معامه قال حديثه الذي كفاها ووا غير مكفي ولا مكهور وان مرة الحديث غير ساغير مكفي ولا مودع ولا
 مستعنى عنه ربه اه فالت وروي اجمعه الاسلماس حديث في امامة كان اذ رفع مائدة قال احدثه
 كذا من عند مباركة غير مكفي ولا مودع ولا مستعنى عنه ربه وفي رواية لترمذي وان ما جده واحدي
 روي ان النبي احدثه جدا وفي رواية للنسائي اللهم لك الحمد جدا وعن في سعيد نظري ان النبي صلى الله
 عليه وسلم كان دافع من معامه قال حديثه الذي كفاها وسامه روي عن مسلم ورواه الاربعه واللفظ الا
 زاد ورواه ما جده في الترمذي كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا كل وشرب قال ود كر نحو دعوى في ثوب
 الا ترى ان النبي صلى الله عليه وسلم كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا كل وشرب قال حديثه الذي احدثه
 وفي رواية وسامه وحده له بحر ما رواه بود ودوا سني وان حديث في صحيحه عن في هر مرة قال دعاء رجل
 من الانصار من انهم من النبي صلى الله عليه وسلم فانطلق معه فطعم وعسل يده وبه قال الخ
 انه احدثه بطعم ولا يطعم من عليه فهد روي عن مسلم وسامه وكل لاه حسن لانا الحمد لله غير مودع ولا مكافي
 ورواه كهور ولا مستعنى عنه حديثه الذي كفاها من انهم من انهم من شرب وكسمن يعري وهذا من
 اسنله وصر من النبي صلى الله عليه وسلم وقال له كم صحح على شرط مسلم وروي اس في تبيين من مرسل
 من حديث جده انه صلى الله عليه وسلم كان دافع من معامه قال اللهم سمعت ورويت دهيشا ورويت
 في كثره ورويت برده وروي احادكم من حديث في انهم من شربان قد شقتم دعوا لولا الحمد لله الذي
 هو اشته ورواه وانهم عبادا روي (وكان) من النبي صلى الله عليه وسلم (اد) كل خير والله حمدا غسل
 يده به (جيد) قال العراقي روي في ثوب من حديث اس عمر باه اضعيف من اكل من هذه العوم
 شيئا فطعم غسل يده من روي وصورة لا يودي من حديثه اه فالت ورواه ابن عدي في الكامل لهذا ذ كل
 احادكم معامه في روي من وصمهم وسامه صعب انما عليه يتكلم ما روي جده واطعوا ويطعوا
 من عكس كرم من حديث سهل بن عبد الله بن ربيعة روي عن اكل الخ فالت ورواه في فاعطى يده من وصمهم أي
 دهوشته ورواه وتقدم في حديث أبي هريرة دعاء رجل من الانصار ورواه في فاعطى يده وعسل يده وبه
 (ثم شمع به غسل لاه على وجهه وكن) من النبي صلى الله عليه وسلم (شرب في ثلاث دفعات لاه بهات ثلاث تسميات
 وفي اخرها ثلاث تسميات) قال العراقي في رواية السراي في لاه من حديث في هر مرة ورواه ثواب
 وسامه من حديث اس كان د شرب نفس لانا اه فالت وروي اس النبي من حديث ثوب في معاوية
 كان شرب لاه لاه لاه في قوله ورواه حديثه في آخره وروي ايضا الطبراني من حديث
 اس مسعود كان اذ شرب نفس في الاء لاه لاه لاه في نفس ويشكر عند آخره قال ابو روي
 صعب وهد يدل على انه غاب كرم مرة واحدة بعد راع الثلاث وفي ابيلاب من حديث اس مسعود
 كان اذا شرب نفس في الاء لاه لاه لاه على كل نفس ويشكر عند آخره وروي احمد وشيخان
 والاربعه من حديث اس كان اذا شرب نفس لانا ويقول هو اهد وشرا واه وروي الترمذي واس
 ما جده من حديث اس غاس كان اذا شرب نفس مرتين أي في أثناء الشرب فيكون قد شرب ثلاث مرات
 وسكت عن نفس الا خبر كونه من ضرورة لوقع فلا تعارض به ورواه ما فله من الثلاث (وكان) صلى
 الله عليه وسلم (بعض) المدة (متا) قال العراقي روي اسعوى والسراي ورواه عدي واس فانه واس منه
 ورواه في اجمعه من حديث بهر كان يستاك عرضا وشرب معاه اه فالت ورواه كذلك اس النبي

وكان اذا اكل الخبز
 والنعيم خاصة غسل يديه
 غسل جيدا ثم يمسح به غسل
 الماء على وجهه وكان
 يشرب في ثلاث دفعات وله
 في الثلاث تسميات وفي
 آخرها ثلاث تسميات
 وكان بعض الماء

وأنواعهم في الطب وكما هم من طريق شيرين كثير عن يحيى بن سعيد عن أبيه - يسلم عن هر وهو قتيبي
قال البعوى ويمن له الأهدا الحديث وهو منكر في لاصه ورواه بعضهم عن هر بن حكيم عن أبيه عن
بجده قيل إن ابن أبي سبيح سمع منه في رواية الراوي عنه قطعه منضمهم صريحا وبكر روى في بعض طرقه
عن جدهم وهو معار به فسقط بعد جدهم الروي وبجده فاستادده معطرب ليس بالقائم ورواه يساق
السنة عن ربيعة بن كرم وكذا العقيلي كلاهما من طريق يحيى بن ربيعة عن أبيه يسلم عنه وهو أيضا
ضعيف (ولا يعجبنا) قال العراقي روى الطبراني من حديث أم سلمة كان لا يعيب ولا يابى الشيخ من حديث
محمود لا يعيب ولا يابى وكذا ضعيفه اه قلت انما حديث أم سلمة عند الطبراني كان يبدأ بالشراب اذا كان
صائما وكان لا يعيب شرب مرتين أو ثلاثا وفيه يحيى الخفي وهو ضعيف وروى - جدهم عن هر واس السني
وأنواعهم في الطب واسبق في الشفاء من مرسل بن أبي حنيفة اذا شرب أحدكم فليصم مثا ولا يعيب
فاما، جدهم من الهب وروى له يلى من حديث عن اذا شربتم الماء شربوه مصولا لشربوه ، قال
ابن خزيمة، جدهم روى أنودا وفي مراسله عن عطية بن خريح شربتم فاشربوه ودا منكم
فاسألكوا عرسا (ورقا كان) صلى الله عليه وسلم (يشرب نفس واحد حتى يفرغ) قال العراقي روى، نو
يسلم من حديث يزيد بن زهم باه وضعيف ولما لكم من حديث أي فتادة وصححه اذا شرب أحدكم
فليشرب نفس واحد ولعل تدويل هذين الحديثين على ترك النفس في الاماءاته عليه (وكان) صلى الله
عليه وسلم (لا يتنفس في الاماء) أي في حوضه (بل يعرف عنه) لانه غير اماء اما تفر سم ما، كقول
واما ترك اسوال واملا ب النفس بعد دعا رابعة هل لعراقي روى الخاكم من حديث أبي هريرة
لا يتنفس أحدكم في الاماء اذا شرب منه وانك اذا شرب تنفس فليؤخره عنه ثم تنفس قال حديث
صحح الاسناد اه قلت وروى ابن ماجه والطبراني من حديث ابن عباس كان لا يفتح في طعام ولا شراب
ولا يتنفس في الاماء واما ما روى عن ابن مسعود كان اذا شرب تنفس في الاماء فلا يشرب ثم يبركه
عن ٥٥ وينفس ثم يشرب ثم يفعل كذلك ثم يشرب ثم يفعل كذلك (وكان) صلى الله عليه وسلم (يدفع
فصل سورة) أي ما في من الشراب (الى من على يمينه) قال العراقي متفق عليه من حديث ابن
قلت ومن ثم قال صلى الله عليه وسلم الا عن الايمن والا عنون ولا يموت واستفيد منه تقديم الايمن يندولو
صغيرا مصولا (فكان من على يساره) حتى رثه قال لذي عن يمينه السنة تفعلي فاب أعجب
آثرهم) قال العراقي متفق عليه من حديث - جدهم اه قلت وروى عن ابن عباس قال دخلت مع
رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا وحالدين الوليد على يمينه فاشرب من لى فشرب رسول الله صلى الله
عليه وسلم وأما عن يمينه وحالدين شماله فقال لي الشربة لك فان كنت آتربها حادا ففانها كذا ورمعي
سؤرك أحد الحديث روى أنوداود والنزدي واس ماجه وهل نزمدي وله طاله هذا حديث حسن
وروى الساق هذا القدر المذكور (وأنت) صلى الله عليه وسلم (بما فيه غسل واين في آب يشربه وقال
شربتان في شربة واد ما في الماء واحد ثم قال صلى الله عليه وسلم لا أحرمه وسكني كره انهم والحساب
بفضل الدين اغد وأحب التواضع فاب من تواضعه رفعه) قال العراقي روى البراء من حديث طلحة بن
عبد الله دون قوله شربتان في شربة الخ ومعه ضعيف اه قلت ورواه الطبراني في الاوصه والخاكم في
المستدرک في لاطعمة من حديث أس قال أنى أنى صلى الله عليه وسلم يقعب فيه لى وغسل وأى أن
يشربه وقال آدمان في اماء لا آكاه ولا أحرمه قال الخاكم صحيح ورده الدهي في التحبص وقال بل منكر
واه وقال هينى عقب عروه للخاكم فيه عبد الكبير بن شعيب لم يخرجه وخبره رجالة ثقات وقال الخاكم
اس جبر في طريق الطبراني راد مجهول وأما قوله من تواضعه رفعه فرواه أنوعيم في خلية من حديث
أبي هريرة ورواه ابن الجار برادة ومن قصد أعما الله وروى اس مده وأنوعيم من حديث أس من

ولا يعيب عما وكان يدفع فضل
سورة الى من على يمينه فان
كان من على يساره أحد
رثه قال لذي على يمينه
لجنة تفعلي فاب أعجب
آثرهم وروى عما كان يشرب
بنفس واحد حتى يفرغ
وكان لا يتنفس في الاماء
بل يعرف عنه واني ما
فيه غسل واين في آب
يشربه وقال شربتان في
شربة واد ما في اماء واحد
ثم قال صلى الله عليه وسلم
لا أحرمه ولكني أكره
الفقر والحساب بفضل
الدين اعدا وأحب التواضع
فان من تواضع لله رفعه الله

[illegible]

كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ يَلْبَسُ مِنَ الثِّيَابِ
 مَا وَجَدَ مِنْ أَزْوَاجٍ وَرَدَّاهُ
 أَوْ قِيَمَ أَوْ حَبَّةَ أَوْ غَيْرَ
 ذَلِكَ وَكَانَ يَجْبِسُهُ الثِّيَابِ
 الْخُضْرَ وَكَانَ أَكْثَرُ لِبَاسِهِ
 الْبَيَاضَ وَيَقُولُ أَلْبَسُوهَا
 أَحِبَّاءَكُمْ وَكُهُمُوا فِيهَا
 مَرَاتَكُمْ

[illegible]

عنه من حديث ثور وانه موقوف ولا يدور من حديث قيس بن سعد فاعسل ثم ناوله ابي سعد
 ملحفة مصبوغة برعفران أو ور من فاشغل بها الحديث ورعاه ثوب اه قلت وروى الحديث في تاريخه
 في تاريخه نوح القوسي من حديث أس كانه ملحفة مصبوغة بالورس والزعفران يدور بها على نسائه
 فاذا كانت ليلة هذه وشتها بالماء واذا كانت ليلة هذه رشتها بالماء وسنده ضعيف والورس يثبت أصغر
 بزوع باليمن يصيغه أو المراد مستقيم لكر كرم و يشبه ورسه حل لاس امر عطر والورس ورسه
 اختلاف عند العلماء (ورعاه لاس) صلى الله عليه وسلم (الكساء وحده ما عليه غيره) قال العراقي
 ورواه اس ماحه ورس حريمه من حديث ثابت بن اس ماحه اب لبي صلى الله عليه وسلم صلى في بيعة عبد الاشهر
 وعليه كساء مله عليه الحديث وفي رواية العراقي في كساء (وكانه) صلى الله عليه وسلم (كساء مله
 يلبسه) قال العراقي روى الشيخان من رواية ثوب اه أخرجه ابنا عائشة كساء مله ازارا اعليها
 وقالت في هذين قصص رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد تقدم (ويقول انما أنا عبد ألبس كالبس العبد)
 رواه البخاري من حديث عمار بن ياسر وأحمد وعبد الرزاق في المسند من رواية ثوب اس ماحه في مروجها
 معصلا اس ماحه آكل كبريا كل العبد وحل كعالم العبد وتقدم من حديث أس ورس ورس
 وعائشة متصلا قاله العراقي قلت وروى تمام واس ماحه من حديث اس ماحه من لاس الصوف وانما غسل
 فحصى الحديث وفيه كساء أس ماحه آكل كبريا كعالم العبد وحل كعالم العبد الحديث (وكانه) صلى
 الله عليه وسلم (ثوبان جمع خاصة سوى ثيابه في غيرها) قال العراقي رواه الطبراني في معجمه والادوية
 من حديث عائشة بسند ضعيف رده قاله بصرف مرويهما الى منه وروى حديث عائشة ماحه
 ماؤنه بسند واحد ولا غوى له ثوب اه قلت ويكن الجمع بينهما ثوبان في غير ثوبان في الجمع وسبغ في
 به كانه يرد فخصر للجمع منه (ورعاه لاس) صلى الله عليه وسلم (الارار لو حد ليس عليه غيره فقد
 طرده به كثره) قال العراقي روى الشيخان من حديث عمار بن ياسر حديث عماره أهله قد عليه راره واس
 عليه غيره والبخاري من رويته محمد بن اس ماحه روى عمار في حديث عماره أهله قد عليه راره واس
 على الشعب وفي رواية له وهو يصب في ثوب ماخذه ورداه موصوع وروى رأيت النبي صلى الله عليه
 وسلم يصب في هكذا (ورعاه لاس) صلى الله عليه وسلم (الارار لو حد ليس عليه غيره فقد
 لا راره لو حد ماخذه يصب في ثوب ماخذه روى عمار في حديث عماره أهله قد عليه راره واس
 فيه يومئذ) قال العراقي روى ثوب اه يصب في ثوب ماخذه روى عمار في حديث عماره أهله قد عليه راره واس
 النبي صلى الله عليه وسلم فرأيت النبي صلى الله عليه وسلم يصب في ثوب ماخذه روى عمار في حديث عماره أهله قد عليه راره واس
 صلى الله عليه وسلم في ثوب واحد فانت هم وهو لذي كبريه ما كان يصب في ثوب واحد روى عمار في
 لاوسما (وكان) صلى الله عليه وسلم (رعا صلى الله عليه وسلم في ثوب واحد فانت هم وهو لذي كبريه ما كان يصب في ثوب واحد روى عمار في
 انبه على بعض نسائه (يقص كذلك) قال العراقي روى ثوب اه من حديث عائشة أنها قالت رأيت النبي صلى الله
 عليه وسلم يصب في ثوب ماخذه يصب في ثوب ماخذه روى عمار في حديث عماره أهله قد عليه راره واس
 عمار الى عماره والله عمار في الاوسمة من حديث ثوب اه من حديث عائشة أنها قالت رأيت النبي صلى الله عليه وسلم
 وعائشة يصبان في ثوب واحد يصب في ثوب واحد روى عمار في حديث عماره أهله قد عليه راره واس
 كانه) صلى الله عليه وسلم (كساء أسود قهوه) لا تح (وقالت له ثم سلمة) روى الله عنها (أي
 أنت روى) ناسول له (ما فعل ذلك الكساء لا سود قال كسونه فقالت عماريت شيئا كان أحسن
 من صانعي سواده) قال العراقي لم تقف عليه من حديث ثم سلمة ورس من حديث عائشة حرج النبي
 صلى الله عليه وسلم وعمره مره مره من حسن أو دولا دولا ولساني صعدت لاسي صلى الله عليه وسلم ورس
 سواده من صوف فلسه الحديث ورادجه اس ماحه في الصنف قد كرت يابص لاسي صلى الله عليه وسلم

ورعاه لاس الكساء وحده
 ما عليه غيره وكان له
 كساء مله يلبسه يقول
 انما أنا عبد ألبس كالبس
 العبد وكان له ثوبان لجمعه
 خاصة سوى ثيابه في غيرها
 روى لاس الارار الواحد
 ليس عليه غيره وقد
 طرده به كثره روى
 أمه لاس عماري لخصر
 ورعاه لاس في يصب في
 الرار لو حد ماخذه يصب في
 به كثره يصب في ثوب
 الارار لذي جمع فيه يومئذ
 وكان يصب في بالارار
 الارار و برندي بعض
 انوب ماحه يصب في
 الصنف على بعض نسائه
 ويلي كذلك وقد كان له
 كساء أسود قهوه فقالت
 له أم سلمة بأبي أنت وربي
 ما فعل ذلك الكساء لا سود
 فقال كسونه فقالت عماريت
 شيئا كان أحسن من
 يابص لاسي سواده

سببه مري) كان (شهادة الحروب ذوالفقار) قال ابن عمته من سر وهو الذي ادى بسبه الزويا
 ودخل به يوم فتح مكة وكانت سببه سبعة وحدث ارميه وهاهنا لم يخشى سبى ذال فقار لانه كان في
 احدى شمرة بحرور شهب فقار سهر وكان هذا السبع مائة من الخراج ومعه من ذهب ولباص من
 سببه واخراج من علاقه وعبرهم ثم صار عند خلافة العباسيين قال العراقي روى ابو اسحق من حديث
 علي بن ابي طالب كان مع سيف رسول الله صلى الله عليه وسلم في القصر والترمذي وسامه من حديث
 من عده من ابيه صلى الله عليه وسلم تفل سبعة ذال فقار يوم بدر ولما اكرم من حديث علي في أثناء حديث
 وسببه ذوالفقار وهو ضعيف ٨١ وذل الامم في دخلت على الرشيد فبأمر يك سيف رسول الله صلى الله عليه
 وسلم ذال فقار ولد من خاتمة دار السبب حسن منه وانصب لم يرفه شي ذال اعم عديده سبع فقر
 واذ اسبغته بماء من اطارق فيه من حبه وقال فاسم في ثلاثين كتاب يرى في روقه شيها
 غير طيب فذا نفس لم يوجد فيه ذكر في حديث من عده من ابي بكر وسيفه ذكره (ذكره) صلى الله
 عا ومعه (سيفه) في خدم (نسر) (واخره) له روم و آخره قاله لفتيه) ذال لعراقي روى
 من عده من ابي بكر من رواية مروان بن عيسى عن ابي عبد الله مرسل قال ثاب رسول الله صلى الله عليه
 وسلم من سلاح بني فصة ع ثلاثة ثياب سيف ونبى وسيف يدعى تار وسيف يدعى الخنق وكان عنده عدد
 ذلك محمد وروسوب (صم ما من) فاسم وفي سده الوادي وذكر اس في حجة في تاريخه به يقال به
 صلى الله عليه وسلم لم قدم المديعة معه سيفان يقال لاحدهما النقيب وشهد به سرا هفت اختلفوا في
 عدد روقه صلى الله عليه وسلم فقل حصة وهو قول عمر بن الخطاب في سبعة بقوله صاحب سر اس مال
 في روقه قدم في عن سر سيف وقل سبعة ذكره عبد الله في روقه وسوب أحد السيوف
 اثني عشر الفيس سابعاب عليه السلام ثم قال في الحرب من ثمر العباسي وفي مصنفهم الاشراف
 للذكري في سيرة علي رضي الله عنه في توجه الى هدم العباس ثم لاهف وحكوب للام اسمهم لاهف
 كان يقال اسفان اهد هما في الحرب من في ثمر هدم وروسوب وفيهما يقول علقمة من عدة

سببه الذي يشهده الحروب
 ذوالفقار وكان له سيف
 يقال له المخدم وآخر يقال
 له الرقيب وآخر يقال له
 القصيب وكان في حصة سيفه
 محلاة بالسبعة وكان يلبس
 المعلقة من الادم فيها ثلاث
 حلق من دمه

مناظر من رأى حديثه عليهم السلام عقيل السيوف المخدم وروسوب

في يوم ما رسول الله صلى الله عليه وسلم وقصبت في الله هو اللطيف من اسبوف (وكان في حصة سيفه)
 صلى الله عليه وسلم (من حصة) اسببه يقايف كسبة ماعى طرف مقصض اسبف قال العراقي روى
 تود و الترمذي وقال حسن را ساق وقال ذكر من حديث اس كان فيه سيف رسول الله صلى الله
 عليه وسلم حصة ٨١ فت روم اسبائل من قصه في حديث اس عاص لا تذكركه كانه سيف محلي
 فاقته من قصه وانه من حصة وفيه حلق من دمه وكان بسبى ذال فقار الحديث وراذ ما اصل الحديث
 في في ثمن مراره قال من عده من السبب في حصة حصة آله الحرب بها لرحل امانا الذهب يحرم
 كهم للاباء وودع من لافقة عنده في نصيب واتمونه بالذهب بالارصى حذره والحاصل ان الذهب
 لا يعمل للرجال مطلقا لاستعماله لا لاجل ولا لثمن ولا لغيرها ولا لغيرها وكذا اللصة الا في
 نصيب واحد ويحليه آله الحرب وما وقع في بعض العبارات من حل للموت وحرمته تحرى بحول على
 تصلي عم من مخوع كالهموم وهو به يحصل شي بالعرض على اسار من ذلك الموت حرم اسبائه
 كاتدانه وبما يحصل منه شي حرم لا تند عفته ما عمن الميرة ادى هو الفعل والاعانة عليه والتسبب
 به حرام مطلق ويأتي هذ بعض في تنويه لرحل الخاتم آله الحرب بالذهب فتعلم لذلك لتأمن
 من الغدر الواقع فيه بعض الشرح من لا ينش المسائل المتقنة لبي هي احدى بالاعتقان من سقايف
 الحاكم ومقدمان ابره (وكان) صلى الله عليه وسلم (لبس سطة) بكسر ييم (من الادم) محركة
 لجند المدبوع والاجر أو مصلح فوال (فيها ثلاث حلق من الحصة) ذال لعراقي لم تفل على اصل ولا س

سعد في الصحاح ورواية عن الحسن بن الحسن مرسل في درع اسمي من سنة ٤٤٥ هـ
 حدثنا من قصة عبد موصع الذي وحققت حسب مظهر من قصة (وكان اسم قوسه) صلى الله عليه وسلم
 (لكنوم) اسم (سجسته لكاور) قال ابراهيم لم يأخذ له أصلاً وفي حديث ابن عباس عدا طبري
 انه كان له قوس يسمى السداد وكانت له كلمة تسمى الجمع وهو اس أي حجة في تاريخه أحد رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يوم أحد من سلاح في قبضه ثلاث قوس من اسمها لروحه وقوس شوخط تدعى البعده
 وقوس صفر تدعى الصفر من سبع اه قلت يقال قوس كنوم أي لا تزلزله اقصدت والتي لا تزلزله في
 لا صدق في بعضها وأنشد الجوهري لاوس

كنوم سلاح كلف لا ذوب ملها * ولا عده في موصع كلف فعل

وكان اسم قوسه الكنوم
 وحقيقته الكادور وكان
 اسم باخسه القصوي وعني
 في قوسه له عسور اسم
 علقته اللدليل وكان اسم
 حماره يعطور واسم
 بني شرب بها عيسه
 وكان له منهنه من حمار
 يشرب فيها ويشرب منها
 فيرسل الناس أولادهم
 الصغار الذين قد علقوا
 فيدخلون على رسول الله
 صلى الله عليه وسلم لم يلا
 يدعوه عن هذا واحد وان
 له هرة ماء شربوا منه
 وسقوا عبيد حوهم
 وأحسادهم فهو بذلك
 مركب

وأما الكادور وهو وعاء كل شيء من اداس (وكان اسم رفته) صلى الله عليه وسلم (القصوي وهي شق
 ها العصبه) اسم علقته اللدليل وكان اسم حماره يعطور واسماته اثني عشر منها عيسه (ول العري
 عيسه مذكور في حديث ابن عباس أي لا تذكره وروى البخاري من حديث ابن عباس كان لابي صلى الله
 عليه وسلم باقة يقال لها العصبه وسلم من حديث جابر في حجة الوداع ثم ركب القصوي ولها كرم من
 حديث عن باخسه القصوي وبقلته دليل وحماره غير حديث وروى في قوله في الحديث قال حماره
 يعطور وفيه شابه ركة وللخاري من حديث معاذ كثر أروى التي صلى الله عليه وسلم عن حمار يقال له
 عيسر ولا سعد في صحاح من رواية ابراهيم بن عبد الله من ولد عيسى بن عروب كانت مائة رسول الله
 صلى الله عليه وسلم من الغنم سبع عوة وزمرم وشقعه وركه ودرسه وحلال وأطراف وفي سنة
 الوفدي وله من رواية مكحول مرسل كانت له شاة تسمى خر اه قلت حديث الحاكم يسي أخرجه عن
 علي قد أخرجه بصاليه في واهله كان فرسه يقال له ربحر وروى عنه القصوي وعنه اللدليل وحماره عيسر
 ودرسه ذاب الفضول وسبعة ذوا المقار وروى أحمد من حديث عبي وأطبري في كبر والارسط من
 حديث ابن مسعود بسند حسن كان له حمار اسم عيسر (وكان له) صلى الله عليه وسلم (منهنه من حمار
 يشرب فيها ويشرب منها فيرسل الناس أولادهم الصغار الذين قد علقوا فيدخلون على رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فلا يدعوه عن هذا واحد في المظهر تراه ثم رواه وسقوا عبيد حوهم وأحسادهم فهو بذلك
 بذلك البركة) قال ابراهيم لم يأخذ له أصل اه ولد كرحديث ابن عباس ابو عود ذكره وهو جامع
 من تقدم مع زيادة ساقه العري في مقال روى ابراهيم من حديث ابن عباس كان لرسول الله صلى الله عليه
 وسلم سيف فاخذه من قصة ومبغته من قصة وكان يسي ذا المقار وكان له قوس يسمى السداد وكانت له
 كلمة تسمى الجمع وكانت له درع موشحة بحماس تسمى ذاب الفضول وكانت له حربة تسمى سبعة وكانت له
 جبن تسمى لادن وكانت له قوس أبيض تسمى الموحرو وكان له فرس أدهم تسمى السكب وكان له مرسح تسمى
 لداح ابو حرو وكانت له علة شهيرة قال لها دليل وكانت له رفة تسمى القصوي وكانت له حمار تسمى يعفور
 وكان له ساطع تسمى لسكر وكانت له علة تسمى امير وكانت له ركوة تسمى البصائر وكانت له مائة تسمى امهله
 وكان له مقراض تسمى الجامع وكان له قضيب شوخط تسمى الحنوي وفيه على س عدة الدمشقي بسبب
 لي وسع الحديث اه قلت ورواه من طريق عثمان بن عبد الرحمن عن علي بن عذرة عن عبد الله بن
 أبي سليمان عن عطاء بن وهب عن ديار كلاًهما عن ابن عباس وعني سعدة قال يحيى بن مزيار وأورده
 ابن الخواري في موضوعات وقال عبد الله بن علي وعثمان بن مزيار وروى في عدا لكاتب الجماعة سوى
 البخاري ورواه وفي بعض النسخ حديث كان له سيف محلي فاخذه من قصة وصله من قصة وفيه
 حاق من قصة وفيه وكان له قوس يسمى ذا السداد قال ابن القيم كانت له سبعة من هذا واحد وهو كان
 به كلمة تسمى ذا الجمع وهو لضم الحيم وسكون الهمز لكلمة حصة السهام والدرع المشاة ذاب الفضول

وروى جابر بن عبد الله
عليه وسلم كان يقض
للمناس يوم يجبر من قصة
في ثوب لئلا يذله رجل
بارسولته صلى الله عليه
رسول الله صلى الله عليه
وسلم ويحكش به دل ذا
لم يسلل في حديث اذا
وخسرت بكت لا عدل
فقم عرفت لا الا ضرب
عنه هاهنا وفي ثوب لئلا
الله ان يحدث من سن
أقول في كتاب وكتاب
الله عليه وسلم في حرب
در ومن المسبب مرة
وحل حتى قام على رأس رسول
الله صلى الله عليه وسلم
بالسيف فقال من يحب
مى فقال الله قال فسمعا
سليم من يده فاحد
رسول به صلى الله عليه
وسلم باله سيف وهول من
يحب منى فقال كن
أحد من قبل شهداء له
الآن ورسول الله فقال
لا تخبرني لا أفتاك ولا
أكون معك ولا أكون مع
قوم بقولك في سبيله
فأخبرته فقال خذكم
من خبر الناس وروى
أنس بن يهودية بنت أبي
صلى الله عليه وسلم ساة
مهموم به كل من
هالي أبي صلى الله عليه وسلم
بها عن ذلك فقامت
أردت فقلت قال ما كان الله
بذلك عني ذلك فاقول
فقال لا ولا يجبره

رجل من

راية في آخره (وروى جابر بن عبد الله صلى الله عليه وسلم كان يقض للمناس يوم يجبر من قصة في ثوب لئلا يذله رجل بارسولته صلى الله عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ويحكش به دل ذا لم يسلل في حديث اذا وخسرت بكت لا عدل فقم عرفت لا الا ضرب عنه هاهنا وفي ثوب لئلا الله ان يحدث من سن أقول في كتاب وكتاب الله عليه وسلم في حرب در ومن المسبب مرة وحل حتى قام على رأس رسول الله صلى الله عليه وسلم بالسيف فقال من يحب مى فقال الله قال فسمعا سليم من يده فاحد رسول به صلى الله عليه وسلم باله سيف وهول من يحب منى فقال كن أحد من قبل شهداء له الآن ورسول الله فقال لا تخبرني لا أفتاك ولا أكون معك ولا أكون مع قوم بقولك في سبيله فأخبرته فقال خذكم من خبر الناس وروى أنس بن يهودية بنت أبي صلى الله عليه وسلم ساة مهموم به كل من هالي أبي صلى الله عليه وسلم بها عن ذلك فقامت أردت فقلت قال ما كان الله بذلك عني ذلك فاقول فقال لا ولا يجبره

راية في آخره (وروى جابر بن عبد الله صلى الله عليه وسلم كان يقض للمناس يوم يجبر من قصة في ثوب لئلا يذله رجل بارسولته صلى الله عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ويحكش به دل ذا لم يسلل في حديث اذا وخسرت بكت لا عدل فقم عرفت لا الا ضرب عنه هاهنا وفي ثوب لئلا الله ان يحدث من سن أقول في كتاب وكتاب الله عليه وسلم في حرب در ومن المسبب مرة وحل حتى قام على رأس رسول الله صلى الله عليه وسلم بالسيف فقال من يحب مى فقال الله قال فسمعا سليم من يده فاحد رسول به صلى الله عليه وسلم باله سيف وهول من يحب منى فقال كن أحد من قبل شهداء له الآن ورسول الله فقال لا تخبرني لا أفتاك ولا أكون معك ولا أكون مع قوم بقولك في سبيله فأخبرته فقال خذكم من خبر الناس وروى أنس بن يهودية بنت أبي صلى الله عليه وسلم ساة مهموم به كل من هالي أبي صلى الله عليه وسلم بها عن ذلك فقامت أردت فقلت قال ما كان الله بذلك عني ذلك فاقول فقال لا ولا يجبره

ويجاءه وجعل مسأله فقال
ما عندنا شيء ولكن اتبع
علي قادم ما شيء فصبه
فقال عمر يا رسول الله
ما كان الله مالا فقد رعبه
فكره النبي صلى الله عليه
وسلم ذلك فقال الرجل أتفق
ولا تخش من ذي العرش
أفلا لا تقسم النبي صلى الله
عليه وسلم يعرف السرور في
وجهه ولا تظن من حنين
بمن الأعراب يسألونه
حتى أصابوه إلى شجرة
فصب رداءه فسوف
رسول الله صلى الله عليه
وسلم وقال أعطوني رداً
لو كان لي عدد هذه العصاة
ما تقسمتها بيديكم ثم
لا تجدوني بخيلاً ولا كذاباً
ولاجباً
* (بان جماعة من الله
عليه وسلم) *
كان صلى الله عليه وسلم عند
أساس ونصبهم قال عي
رضي الله عنه أقدر أيتي يوم
سروحن يود بالي صبي
الله عليه وسلم وهو قرسا
العدد وكان من أشد أساس
فومئذ بأسا وقال أيضا كما
إذا اجر البأس وبق القوم
انقوم اتقينا برسول الله
صلى الله عليه وسلم في يكون
أحد أقرب إلى العدة

سبب عن سرى من البحر من دهره في مسجد وكان كثر مال فيه فخرج إلى المسجد
وم يستحب فباعني بدينار ما يجلس به ثم كان يرى أحدا الأقطار فجاءه أساس وسأله فقال
لقد خشي نوبه ثم ذهب إليه فلم يستطع فقال لا أول فقال له لا تترس منه ثم أحمله فأنه صلى الله عليه وسلم
ول لا تترس منه ثم ذهب يقبله فلم يستطع فقال لا أول فقال له لا تترس منه ثم أحمله فأنه صلى الله عليه وسلم
بصره حتى لا يسمع من حوصه ثم قام صلى الله عليه وسلم وثم مهادهم قال اس دحية هذا على امتدادنا
الأساس وسأله في الأساس اد كتابي قل من لأرض فب الجبل اد روك يجعله شامدري قد رما حل من تلك
لدرهم انقره على كشافه انه وفي حجر من ان كتاب ما شئ فب روه أو بكر من أي شئ عن جيد
من جلال (دعه رجل فب) سبب من صناع الدنيا (فقال ما عندني شيء ولكن اتبع علي) فقدم الموحدة
في السنة لقوة أي من سببنا نحن بسمة على أدارة (فأجابني فضيفناه فقال عمر) رضي الله عنه (يا رسول
الله ما كان الله مالا فقد رعبه عليه فكره النبي صلى الله عليه وسلم ذلك فقال الرجل أتفق ولا تخش من ذي
العرش ولا لا) في شأن من لعقر (فبسم النبي صلى الله عليه وسلم وعرف السرور في وجهه) قال امرؤ في
رواه مردي في شمس تل من حديث عمر ربه موحى من أي عطفه مردي لم يروعه غير أنه ماري
اه قلت وفيه عنده فقال عمر يا رسول الله قد عرفت ما كان الله مالا فقد رعبه عليه ومعي قوله فضيفناه أي
سبب مرة أخرى فب هذه و بسور من قول وهو قولك ما عندني شيء فكتب لك ولا تفعل في ذمتك
سبب ربه فكره النبي صلى الله عليه وسلم فب عمر في من حيث التزامه فخط السائل وحرمانه لا يخافه
شرع وفيه فقال رجل من دهر يا رسول الله ففاح وفي آخره هذا أمرت أي بالاتفق وعدم
لحرف لا في قال عمر كذا فقدم الفصير في قصره فب رد الاعتقاد عمر وأراد صلى
الله عليه وسلم بذكره أمره ما ربي في هذه الحلة أي أنه موزع في كل حال دعيت المصلحة اليه لا يستلاف
أو تحوله لانه يمكنه ففرض أو تحوله فان عمر فيه هذه ادهى سبب لانه انما للمفقه * (سبب) الحديث
المشهور في السنة اتفاق لال ولا تخش من ذي العرش لا لا وفي له سبب لوفيق ولا تخش من رواء
الامر في والعراف من حديث اس مسعود ورواه العسكري في الامثال من حديث عائشة وأخرجه الطبري
فيها من حديث ابن هريرة وكذا لال رواه البيهقي في الشعب من مراسل ابن سيرين وما عكس عن
كثير من في رواية اتفاق لال ويشككوا في توجيه كونه من عن الجمع فببب صلى الله عليه وسلم في الحادثة
اسم ذي (وما من) من الله عليه وسلم (من حين صعد لأعراب يسألونه حتى صطروه إلى شجرة
فصب رداءه فومئذ يود بالي صبي الله عليه وسلم وقال أعطوني رداً لو كان لي عدد هذه العصاة) هي
من تخش من ديه (يعني أي لا) لقسمته بيديكم فلا تجدوني بخيلاً ولا كذاباً ولا جباً) قال عمر في
رواه البخاري من حديث جابر بن مطعم فبببب مع النبي صلى الله عليه وسلم وهو قال اس مشله
من حين صعد رسول الله صلى الله عليه وسلم لأعراب حتى صطروه إلى شجرة وركوه ولا كذا ما بدل
كذا ورواه البيهقي في الدلائل من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده بلفظ المصنف
* (بيان جماعة من الله عليه وسلم) *

(كان صلى الله عليه وسلم أحد الأس وجميعهم) قال ابن عسكروا من حديث اس عمر بن سعد
عنه ما رأيت أحدا ولا خود ولا تخش من ذي العرش من رسول الله صلى الله عليه وسلم ولشجيين من
حديث أس كتاب أس أساس وأخود أس وجميع أس (قال عي رضي الله عنه بقدر رأيتي يوم
سروحن يود بالي صبي الله عليه وسلم وهو قرب إلى العدة وكان أشد له أس) فب لمرافق
رواه أبو شمس في الاخلاق باسمه اجد (وقال) رضي الله عنه (أيضا كما اذا اجر البأس) أي أشد
الكر في الحرب (وفي القوم القوم اتقينا برسول الله صلى الله عليه وسلم في يكون أحد أقرب إلى العدة

صلى الله عليه وسلم قال نعم كثيرا لا يقوم من مصلاه حتى يصلي فيه حتى تطمع الشمس فادخلت هام
وكأنا يتخوف من حدود في أمر داخلية فيكون ويتسم ورواه البيهقي في الدلائل من رواية شريك
وقيس عن سماعة عن جابر بن سمرة لمعط قال لم كان طويلا صميت قديلا يحب وكان يحياه وبما
تأشدهوا عنده الشعر والتي من أمورهم فيصنعون ويرجأيتهم
(بيان صورته صلى الله عليه وسلم وخلفته)

مذمومة وإنما قدم الكلام على خلقه صلى الله عليه وسلم أذهو وأولى بالتقديم من حيث أن الكلام فيه
أظهر وأتم أذهو الطبع والعصية وحقيقة بصورة بياضه من نفس وأوصافه ومعانيها المختصة به
عنه ذكر ما يتعلق بحقيقة الظاهر لكونه باعنا له من وعو عليه وأعم أب من تمام الإيمان به صلى الله
عليه وسلم اعتقاده لم يجمع في مدر آدم من المحسن الصاهرة ما يجمع في منه صلى الله عليه وسلم ودر
دلائل المحسن الظاهرة آيات على المحسن ساطعة والاختلاف الركبة ولا كمن منه صلى الله عليه وسلم
ولا مسأوله في هذا بدلول فكذلك الله لموس ثم نقل انظر على عن بعضهم أنه لم يظهر تمام حسنه صلى الله
عليه وسلم والامامات عبي بصاحبه الطاربه ثم اعلم أن الكلام على خلقه صلى الله عليه وسلم يستدعي
الكلام على انشاء وجوده فخرج الى ذكره وأب عله نصف روجه لله تعالى ومخصه أنه صم في مسلم
أنه قال إن الله كتب مقادير خلق قبل أن يخلق السموات والأرض بمائتين ألف سنة وكان عرشه على
الماء ومن أجله ما كتب في الذكر وهو أن الكتاب أن محمد بن النبي وصم أيضا في عبدالله في أم الكتاب
الحارم - بين و آدم لمعدل في ميثه أي طر به ماني قبل فتح الروح به وصم أيضا في عبدالله في أم الكتاب
ببافتن و آدم من الروح والجسد وروى كتيب من لكانه وروى الترمذي وحسنه بإسناد الله متى
وحبث لك لسوة فقل و آدم من الروح والجسد ومعنى رجب السوة وكاتبها ونهذه وهو رها في الخارج
أي لاه لا تكة و روجه صلى الله عليه وسلم في عالم الارواح علاما لعليم شره وغيره عن قية الانبياء عليهم
السلام وحسن الامهار بحاله كور آدم من الروح والجسد لانه أواد دخول لارواح الى عالم الاجساد
وانه بر جند ثم دهم فخص صلى الله عليه وسلم برادة اذهو ونهذه جند ليهير على غيره غير أظهر
وأم وأب نصف في بعض كتبه عن وصف نفسه بالسوة من وجوده وخرنا قول لا يهدها
وأخرهم فتاب مراد باخاف هذا التقدير لا الابتداء فله قبل أن يعمل به أنه لم يكن فيكون هو موجودا وكن
اعرب و كتابا ساعة في تقدير للاحقة في لو حوده فوله كتب يدا أي في تقدير من تمام حقيقة آدم
دلم ث الألبتر عن درينه محمد صلى الله عليه وسلم وتحقيقه نال في ذهن لمهدي وجود ذهني
سالم للوجود الحار جوس بقا عليه فانه تعالى يقدر ثم يوجد على وفق التقدير بانها اه وذهب بسبكي الى
ما هو أحسن وأبين وهو انه طافان الارواح خلقت قبل الاجساد والاشارة في كتيب دينا لير روجه الشريعة
أو حقيقة من حقيقة ولا يعلها لانه ومن حياه بالاطلاع عليها ثم إن الله تعالى وفي كل حقيقة منها ما شاء
في أي وقت شاء حقيقة صلى الله عليه وسلم قد تكور من قبل خلق آدم ما شاء الله لذلك الوصف فأت حافها
منبهة له وأقاصه عليه من ذلك الوقت وعمار دينا وكتبا سمع على عرش ليعلم ملائكة وغيرهم كرامته
عده حقيقة من حوده من ذلك الوقت وأب آخر حله الشري ف نصفها في حقه فاشارة النبوة
والحكمة وشار أوصاف حقيقة وكالاته مجمل لا تأخير فيه وانما أنت حركته وتقله في الامسال
والارحام الظاهرة أي أن مهر صلى الله عليه وسلم ومن سر نعم الله به سبب بسلام يصل لهذا المعنى لأن
عنه تعالى محيط بجميع الانبياء ولو وصف ما نبوة في ذلك الوقت ينبغي أن يفهم منه انه أمر ثابت له والام
تخص بانه في حبه اذ لا اسم كهم كدلالة بسطة محمد تعالى وكان انعماد من كثر في تفسير قوله تعالى
ود أخذ بهم في سبب الآية إن الله تعالى لم يبعث نبيا لا أخد عنه العهد في محمد صلى الله عليه وسلم ن

*(بأن صورته وخلقته
صلى الله عليه وسلم)*

داخلين يكون كنفه على من يحاسن (و يقول صلى الله عليه وسلم جعل الخبز كاهي لربعة) يعني
ان عندل انما هو رواه أبو بكر بن لال في مكاره الاحلال وله على من حديث عائشة و يروي عن الحسن
بن علي ان الله جعل الجنة والجنة في الطوال قال لست اجد وما شتهر عن الائمة ما خلا من
حكمه لم يفسد عليه (و ملو به) صلى الله عليه وسلم (فقد كان أزهر لؤلؤ) أي مشرقه به قال في الروض
زهرة نيرة شرا في موت أي لو كان من بيض و غيره و بيض في المصنف تفسيره بعد ذلك (وم يكن
بالآدم) بالآدم أي لم يكن شدة السمره دائما عا طيا بياضه اجرة انكها حجرة انشاء فصدق عليه أنه أزهر
(ولا شيدا بياض) وهو المعبر عنه بالامهق و رواه البخاري و الترمذي من حديث أنس رضي الله عنه
لؤلؤ ليس بالابيض الامهق و لا بالآدم الحديث و رواه الترمذي في التمهيد عن عبد بن خالد أزهر
لؤلؤ واسع الحسن الحديث (و اذهر) في اللغة (هو الابيض باصع) أي الحامض صافي (أي
لا شوبه صغرة ولا حرة ولا شوب من الاوان) و لا حرة لزهرة باصع قال ابن اسكيت هو البياض و زاد غيره
ابن و قد مر عن اسحق بن روض قتل عن أي حبة هو الاشراف في أي لؤلؤ كان و قال ثمر الأزهر هو
الابيض انق بياض غير الحسن وهو أحسن البياض كذا في رواية و لا يوراه زهره زهر الحامض و اسراج
و روى مسلم و أبو داود و الترمذي و ابن ماجه من حديث جابر بن عبد الله كان أنس ملجأ فصدق روى به
لمسلم كان أنس ملجأ الوض و لا ترمذي في سمائل من حديث أنس رضي الله عنه كان أنس ملجأ صبيح من
نصفه في روية لا جد فطرب لي به كانه مسكة و روى ابن ماجه و يروي عن أنس من طريق
سعيد بن المسيب عن أنس رضي الله عنه كان شديد البياض و لا طرا في من حديث أنس رضي الله عنه كان أنس ملجأ
و حقه مع سدة سواد شعره (و منه ٤٤) تحقيق به (و هو البياض) عده في من عده البياض و الداعي
رعي الله عنه و احده الحرف و حقه و عقي (٤٤) في رواية طوية

(و يصر يستحق اعمه بوجهه) قال البيهقي في معجمه للآدم

ذكره ابن حبان في البررة في الحديث عن عائشة بنت أبي بكر و أبو بكر رضي الله عنهما و قال أبو بكر
رحم الله صلى الله عليه وسلم و روى عن ابن عباس رضي الله عنهما في حديث من عده
رعي ذكره ابن حبان و ابن ماجه و ابن اسكيت و غيره و قال ابن حبان في حديث من عده
ابن حبان في حديث من عده و روى ابن حبان في حديث من عده و روى ابن حبان في حديث من عده
(مشراب) عده في الزاوة و شدة (حجرة) و روى ابن حبان في حديث من عده و روى ابن حبان في حديث من عده
كثيرا و هو بناء داخل كذا في الحسم للظنفة و عده و من قال بالآدم أراد به كثر و لم يعلق في
سدة البياض للجمرة و به عده كان زهر اللؤلؤ كذا في حديث من عده و روى ابن حبان في حديث من عده
بعضهم و روى ابن حبان في الحديث من عده كان أنس ملجأ فصدق روى به
الترمذي كذا في حديث من عده كان أنس ملجأ فصدق روى به
اد كان مشربا بالجمرة قال عمار بن قيس قال قال النبي صلى الله عليه وسلم البياض و عده
بما رواه عمار بن قيس قال قال النبي صلى الله عليه وسلم البياض و عده
حسان و روى البيهقي في الحديث من عده كان أنس ملجأ فصدق روى به
و يرى عن ابن عباس كان عده في حديث من عده كان أنس ملجأ فصدق روى به
بياض و روى ابن حبان في الحديث من عده كان أنس ملجأ فصدق روى به
و في حديث من عده كان أنس ملجأ فصدق روى به
ما لا يخاطبه هي و هو الذي ذكره العرب و سمي به أمهق و ما روى ابن حبان في الحديث من عده
أنس أزهر اللون أمهق ليس بياض و لا آدم الحديث و عده كان أنس ملجأ فصدق روى به

و يقول صلى الله عليه وسلم
جعل الخبز كاهي لربعة و ما
لونه فقد كان أزهر اللون و لم
يكن بالآدم و لا بالآدم
البياض و الأزهر هو الابيض
الباصع الذي لا شوبه
صغرة ولا حرة ولا شوب من
اللون و عده بوجهه
قال

و انشأ ابن حبان العماد
بوجهه

سائر البياض عده للآدم
و عده بعضهم بأنه مشرب
بجمرة

ليس يابسه في اية لاخره والاخره فقد غلب عن روثه من شحاح ان ليس حصره لم يكن كماله اخاف
 من شحاح قوتهم بقصص ان رواية من الابيض وهذا لا يدمر بمصواب مردود بل معاصم صحيح كقوله
 وهذا الذي قررره في الجمع بين الاختيار حسن وقد شرنا نصف في حرج نقر برأ حرقوله (قوله) في
 هذا البعض الذي اعلم به مشرب حمره عند شره وبن كس أبيض شديد البياض وفي بعض السبع
 قتل وفي أخرى يقولوا (انما كان مشرب منه حمره من مظهر الشمس والرياح كالوجه والازهر
 مصفى من حمره من تحت الثياب منه) وهذا يقول فيه ينبغي في الدلائل فقال يقال ان مشرب منه حمره
 وفي الحمره ما يحكمه للشمس وريح وما تحت الثياب فهو لا يشرب الازهر وهذا لقول فدرده اس حمر
 في شرح شمس بل قال ان سلازمه وحره من لا يحكي عليه حمره حتى يصبه بغير صفته الاصلية الملامه له
 فلهي حسن سمره في روثه على اسره ان لا يحكي عليه حمره في روثه في علة ان شرب منه أبيض
 كما في صبيح من دقة مع ان العنق بارر ورد ذلك أبيض ما من شرب منه في دينا ما وردانه كان مثله
 حمره وهو عطفه لانه اذ ذلك كان رهاضا ومثله في النبوة وما عله فلم يحكمه ذلك كيبف وتوكرود
 من عليه ثوبه لم وصل المدييه وصحانه من ثوب وهو يرى حمره في حمة الوداع (تمه) قالوا
 كهر من قال كان النبي صلى الله عليه وسلم سودا لا وصنه بغير صفته بل وتكاد سبه وسه وتخد
 كل صفته عمن ثوبه لا تار كان كهر الله المد كورة وقول عصبهم لاني الكهر من بصفه
 بصفه تشع بصفه كالا سودا فان اسودد في مفعول منه بدلان بعله كعصب بصب من انقص من
 مد كره لوجه انه لا فرق بين قتل لوبه صلى الله عليه وسلم ان شرف الاول ولون هس اخيه كذلك فلم
 تكن ألوم سبم البياض المشرب بالجره بل ما صفة كقوله جمهور من يرى قوله تعالى كأن من بصب
 مكنون شهيق بصب الله لم يكون في عشار لونها بصب بصفه حسة فلان لوب واحد وما
 احسنر حبيب شمس به وحكمه وانما عمن ب شوب حمره شاعن للموصدانه وعدل حربه في بصب
 وعرويه وهو من فصلا الحمره من شاعن عده هذه القردة سم شوب بها وما شوب بصفه حمره
 انق نورثا اص صماء وصفه فلا شاعن من حمره من عده هذه الدار سبب بصب بصب الشوب
 به في ثوب له رده من الشوب في كل من لدار من ثوب سببها فان ثوب من عده يعرف مدح سبب
 يا ايها المشرب صبره كواقع في لاميه امرئ نفس وهذا يدل على انه اصل في ثوب أهل الدنيا أبيض
 قلت لا نزاع في انه فاضل وانما النزاع في انه افضل لاو في هذه الدار من كذلك اصله مشرب حمره
 انما قرر وان لوبه صلى الله عليه وسلم اصل لوب (وكان عرويه صلى الله عليه وسلم) اعرف بمركة ما يترفع
 من الخلد (وجهه كاللؤلؤ) في اصصه واسا صر روى سبب في سبب من حديث أنس كان اذهر
 اللوب كان عرويه اللؤلؤ الخديف وروى ايض في من حديث عائشة كان بصب بصفه وكتب عرل بضرابيه
 جعل حبيبته يعرف وجهه عرويه ثلا ثور وروى ايض من حديث علي كان عرويه اللؤلؤ (أطيب من
 اسك لادفر) أي شديد لرائحة عرويه بصب في من حديث علي ورجع عرويه أطيب من اسك لادفر في سبب
 راجل مجهول وروى مسلم من طريق سائب بن ابييرة عن بنت عن أنس قال دخل علي ما سى صلى الله
 عليه وسلم فام عنده عرق وجاءت أي ضرورة فعاتت نسفت اعرفه سببته لبي صلى الله عليه وسلم
 وقال يا أم سبب ما هذا الذي تصنعين قالت هذا عرق جعله حبيب وهو أطيب اطيب ورواه بصبم طريق
 أبي قلابه عن أنس عن أم سبب اب لبي صلى الله عليه وسلم كان يتيها فيقبل عروها فسطاه بظها فيقبل
 عليه وكان كاه العرق وكانت تجمع عرويه فتجعل في بصب واقوار برة ل النبي صلى الله عليه وسلم يا أم
 سليم ما هذا عرقك ذو فيه عبي (وأما شعره فقد كان) صلى الله عليه وسلم (رجل الشعره حسبا)
 بسكون الحميم وكسره (يس ماسما) سكوبا ماء وكسرها (ولا الجعدا يقصد) يعق بظاه لولي وكسرها

فقالوا انما كان المشرب
 منه بالجره ما ظهر للشمس
 والرياح كالوجه والرقبة
 والازهر الصافي عن الحمره
 ماتحت الثياب بصفه وكان
 عرقه صلى الله عليه
 وسلم في وجهه كاللؤلؤ
 أعجب من المسك لادفر
 وأما شعره فقد كان رجل
 الشعر حسنه ليس بالسبط
 ولا الجعدا القطط

هو ومسمى أيضا من طريق مالك عن ربيعة بن روي الترمذي في الشمال من حديث ابن عمر انما كان شيعة
صلى الله عليه وسلم نحواً من عشرين شعرة صماء ولا مهاد من الرواية لابن ابي ربيع عشرة دون عشرين
فيها اكثر من نصفها ومن روى انه دلالة نحو الشيء على اقر منه فقد روى مجمع في هذه الاخبار وبي
قال المصنف بانه يختلف باختلاف الاوقات ومن الاول خبر عن عده وثنى اخبار عن لواقع فهو بعد
لا اربع عشرة وثمانى الف وقع وكان سبع عشرة وثمانى عشرة وثنى الشيب في رواية من المراد به في كثرة
لاصله وسبب قوله شهاب بن ساء يكرهه غالباً ومن كره من اتى صلى الله عليه وسلم في كثر ما حذر ان
الشيب وقار ونور فيجاب عنه بانه وان كان كذلك لكنه شيب عده لساء عسا وان المراد ما ثبت لم ي
من اتى عن عده من كرهه لا مطلقاً لجمع الرواية وانما مراد صلى الله عليه وسلم لهم من رواه في حقه ورأى
وحينه كالنعام به ما تعبيره وكرهه وذلك فان غيروا الشيب فلا يدل على انه شيب مطلقاً بالنسبة لمن
وفي تعبيره مصدقاً بالنسبة الى الجهاد وارهات الكفار وما سجد لوقوع الاسرى في ارضهم وجمع
لا سجد من امكن فهو من دعوى سجد وان شاع مع الاكثر من التعبير وانه عجم (وكأن صلى الله عليه
وسلم أحسن الناس وجهاً وورعهم) روى شعبان من حديث ابراهيم كان أحسن الناس وجهاً وأحسنهم
حافة الحديث ولهما والترمذي وسماه من حديث من كان أحسن الناس وأخود بسائر الجمع
الناس وقد تقدم وروى مسلم من حديث ابن مفضل كان من خلق الله خلقاً لم يخلق الله خلقاً
من حديث في هريرة كان أيضاً كائنات مع من قصة الحديث وقد تقدم وفي حديث هدى في حاله عند
الترمذي وسبق في طريقه انور الجهد وقوله كان صبيح من قصة في عده ما يجلو بأصم من اورد
والاصفة (لم يصفه واصف الا سبها ما قهر) وانما الحقير على الشمس لانه لم يكن من اهل الدنيا ورس من
شاعده من غير ذي نول عنه خلاف الشمس انتم اتعنى بعمر وتؤدى وقال (لله انور) لا يقر فيها
في نهاية اصغره وكما ورواه الهيثم في الدلائل من حديث في إحدى بهرى عن امرأة من همدان
سمها فاستحدثت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في حرفة بطول ما كعبه بيده يمينه عليه
ورد في اجراء الحديث وفيه قال نواهاى فقات هاشم فقات كافر ليله اسد رم رقت له ولا هذه ليله
صلى الله عليه وسلم وروى البخاري من حديث كتب من مالك - عت على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو
يرق وجهه وكان ادس احداً وجهه كأنه طلع فجر وكما عرفت ذلك مسه وروى البيهقي من طريق في
الحق عن جابر بن سمرة قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في ليلة أضيأت وعليه جلاء فقلت انما
بينه وبين القمر واهم حديث من سمرة قال عت انصر اليه ولى القمر طهو كات أحسن في عيني
من القمر وروى البخاري من طريق ابو هريرة عن أبي يعق قال قال رجل لبراء انيس كان وجه رسول الله
صلى الله عليه وسلم مثل البسف قال لا كما مثل القمر ورد في قوله تعالى مثل الشمس والقمر مستدير
وفي الشمال للترمذي من حديث هدى في حاله حمة - عت ما يلا " وجهه لا لوال القمر ليله السور وروى
البيهقي من طريق في عت من جندب بن ربيعة قال قال لبريع عت من قد صلي في رسول الله صلى الله
عليه وسلم فانت لوراثة قتلت الشمس طلعة وفي رواية في ورأيت رأيت الشمس طلاء ورواه من
طريق في أي يوس موى في هريرة عن في هريرة قال ما رأيت شيب أحسن من اتى صلى الله عليه وسلم كان
الشمس تحرى في وجهه الحديث ثم شبه بعض صفته بنحو القمر والشمس انما حوى على غلة تعرب
والشعر على سبيل التقريب والتشليل والادلائل في بعدل شيأ من أوصافه صلى الله عليه وسلم ذهبى أعلى
وأن من كل شيق (وكان يرى رصاً وتصفى في وجهه لافغاً شيرته) تقدم في أول الباب (وكانوا يقولون
هو كواصفه صاحبه نوكر) روى الله عنه (حين يقول

وكان صلى الله عليه وسلم
أحسن الناس وجهاً
وأورعهم لم يصفه واصف
الاشبهه ما قهر ليله
... وكان يرى رصاً
وعصبة في وجهه صفاء
بشوته وكانوا يقولون هو
كما وصفه صاحبه نوكر
الصدق روى الله عنه
حين يقول
أمن من طاف للعبير يدعو
كصوره اسد ربه العالم

(مبني مصفى للعبير يدعو * كصوره السور رايه الظلام)

وقيل فيه افرى اشيا ولز عيب فطارواه مسلم والترمذي في الشمائل من حديث جابر سمرة
 ضليح الغنم شيب مفلح الاسنان الحديث وفي رواية لاس سعد مفلح الشاة مفلح ولاس عسا كبر بران
 اشيا لوروي سبق من حديث اس عسا كبر كات فليح شيبين وكان اذا كان رؤي كسور من شاة
 (وكان) صلى الله عليه وسلم (دا فترضا حكا فترعن من سم) أي صوة (لرؤي اذا تلا) في حله للبل
 روي ليهي من حديث عائشة وكان يتبسم عن مثل امره والمصدر من متون العمامة اذا افترضا حكا فتر
 عن مثل سدا لفرى اذا تلا روي من حديث أي هر مرة واحد بخلاف تلا وفي حديث هدد وهر عن
 من حب العمام (وكان من حسن عباد الله شيبين) رواه البيهقي في الدلائل من حديث
 عائشة على ما سلف ذكره وحمد مسلم والترمذي من حديث جابر صديق بهم أي واسعة وعرب ورحبه
 وندم وصعرا لهم وقال بعضهم اصبح الهول لاس وهو في صفة دم التي صلى الله عليه وسلم وندم شقته
 ورفقتهما وحسبهما (وكان) صلى الله عليه وسلم (سهل الحديث صنتهما) أي صانتهم من غير ان يبعثه
 وذلك أحلى عما عرفت روى الترمذي في الشمائل والبيهقي والطبراني من حديث هدد في حاله
 روي بن زرار والبيهقي كان سهل الحديث وصات الحديث سهلها هو مستوى الذي لا يفوت بعض علم
 همه بعضا كنه أي ذلك عدد كرحديث عائشة (من الطويل لوجه) أي مكثر (أي م كسديد
 تدور الواحد) أي كنه هو لقرار لوجه يقول تابس كذلك ولكنه من موصو رواه الترمذي في الشمائل
 والبيهقي في الدلائل من حديث علي م يكن يلقاه ولا يملكه وكان في وجهه تدور الحديث وانهم هو
 المتمعن الوجه ويل افاض السمن ومن لغير الحسد وهو من الاضداد (كث ليه) أي كبريت
 الشعر منه هارواه البيهقي من حديث عائشة ورواه من هر بق محمد بن عيسى في طالب عن أبيه ورواه
 من طريق يوع من مبرعه كان صحن بهامة عظيم اللحية في امه له صحن مبرس واللحية من حديث
 أي هر مرة كان سود اللحية حسن الشعر ومن طريق أي صحن عن رجل من العباد لم يسم كان من جلا
 مبروعا حسن اسكه قال كث اللحية ندي في قول لاسلام اسكه ورواه بصري في اسكه ورواه عده
 اس ماله (وكان) صلى الله عليه وسلم (يعي حبه ورحمة سارة) ورواه النوردي من عدي والبيهقي
 في اسير من حديث عمر بن الخطاب عن أبيه عن جده اخفوا ان يروى ورواه اللعي ورواه أبو
 طحان من حديث أس برودة وشبهه بالهود (وكان) صلى الله عليه وسلم (حسن اما من عفا
 لا يثبت لي الطول ولا إلى قصر ما عرفت من عفا لاس من ورايح وكانه ابرق وصه مشرب نلا
 في بياض الفضة وفي حرة الذهب) وما غيبت الثياب من عفا لاسه وكانه امر به بدره كدارواه
 البيهقي من حديث عائشة بالسد لآتي ذكره وروي الترمذي في الشمائل والبيهقي في الدلائل من حديث
 هدد في حاله دقيق المسر به كان حقه حديد مبه في صه لقصه الحديث وهذا سبق من حديث عيسى
 كان عفا مريق دعة (وكان) صلى الله عليه وسلم لم عريض عند لا يحدو خم بعش منه كبر آ
 في اسنو ثها وكافهم في بياضه) روه البيهقي من حديث عائشة بالسد لآتي ذكره ولقد كان عريض
 اصدره مسو حه كانه لمرآة في سموم واسنو ثها لا يحدو بعض لجه بعض على حاش القمرب لآتي روي
 سده بعر وروي من حديث عيسى في حاله عريض بصدور في صه صحن الصدر وروي الترمذي في
 اشماله بعيد ما اسكنين قال الشارح أي عريض أعلى الظهر وهو مستلزم لعرض الصدر ومن ثم
 وقع عند من سدد في عفا لاس رجب صدر (موصول ما سله) وهي بقرة لى فوى صدر (وسره)
 متعلق موصول (شعره كقصب لم يكن في صدره ولا طلع شعر غيره) رواه البيهقي من حديث عائشة
 بالسد لآتي ذكره وروي الترمذي في الشمائل والطبراني والبيهقي من حديث هدد في حاله موصول
 ما بين الله واسرة شعر بحري كالخط عاري مذهب واسط مروي ذلك الحديث وروي البيهقي من

وكان اذا افترضا حكا فتر
 عن مثل سدا لفرى اذا
 تلا وكان من أحسن عباد
 الله شيبين والطفهم ختم قم
 وكان سهل الحديث صنتهما
 ليس بالطويل الوجه ولا
 المكثم كث اللحية وكان
 يعي لحنه وأخذ من
 ثاروه وكان أحسن عباد
 الله عفا لا ينسب إلى الطول
 ولا إلى القصر ما ظهر من
 عفا الشمس والرياح فكانه
 ابريق فضة مشرب ذهب
 يتلا في بياض الفضة
 في حرة الذهب وكان صلى
 الله عليه وسلم عريض
 اصدره مسو حه بعض
 منه عفا كاسر آ في
 سنو ثها وكافهم في بياضه
 موصول ما سله وسره
 شعره كقصب لم يكن
 في صدره ولا طلع شعر غيره

حديث رجل من بعدوية عن حده وله صحبة لمعه وادامس يوب شعره في سره كالخيط الممدود شعره
حديث وفي حديث علي لفظ وكان في صدره مسر به وفي لفظ له كان دقيق المسر به وفي لفظ آخر له من لفته
في سره شعر عري كالقصيب ليس في لفظه ولا صدره شعر غيره وختلف هن كان لا يلبس صلى الله عليه وسلم
شعر فرعم اقر صحنه لم يكن وهذا رده أبو زرعة اعرف في ثبوت ذلك لم يثبت توجه من الوجه والخصائص
لا ثبت لاحتمال ولا يلزم من ذكره وسعيه بياض انصبه ان لا يكون له شعر فانه لا يتفق في المكاب يبيض
وان في صفة (وكانت له عكن ثلاث يعطى الارزوم واحدة وتظهر اثنتان) العكسة ما يصح طبعه من صفة
البعل واحد عكن رواه سفيان من حديث عائشة ماسدا لا يقدح في الاية قال يعطى الارزوم اثنتان
وتظهر منها واحدة ومهم من قال واحدة وتظهر اثنتان ثم قال ثلاث عكن أض من القبة على السواوة وان
مس (وكان) صلى الله عليه وسلم (عكس المسكين) رواه سفيان من حديث أبي هريرة بمطع عظيم مثاش
المسكين وروى الترمذي في اشتمائهم وسفيان من حديث أبي جابر المشاش والكنة قال أبو عبد الله الخليل
اشاش بعضهم رؤس انعام مثل الركنين والمرقطين (شعرهما) رواه الترمذي في شتمائهم
وسفيان وسفيان من حديث هذيل في حاله شعر للرعي والركن وعالي الصدور شعر هذه الاية
(بهم لكراديس أي رؤس العظام من مسكين ولرقطين والوركين) رواه سفيان من حديث عائشة
ماسدا لا يقدح في صفة وكراديس عظام المسكين والمرقطين والوركين ورواه أبو عبد الله من حديث
علي صدم الكركديس هو بل أسره ورواه الترمذي في اشتمائهم من حديث حبيب المشاش والكنة
وقال الكندي في لفظ حبال المشاش في كند بل لا يقدح في رواية أبي عبد الله من حديث أبي عبد الله المسكين صدم
الكركديس (وكان) صلى الله عليه وسلم (واسع الظهر) وفيه فسر بعد ما بين المسكين أي عريض أي
باهر كقائمة وروى بعد ما بين المسكين في عدة أحاديث وروى اشتمائهم من حديث أبي عبد الله كان مريوما
بعد ما بين المسكين الحديث وروى سفيان من حديث أبي هريرة كان بعد ما بين المسكين وفي لفظ مسر به
سعر نصرب مسكية بعد ما بين المسكين (ما بين كنية معام السوة) بفتح التاء وكسرها والمراد به هذا الاثر
الحاصل له من كنية لم يسم به لغيره ثم ابي بجمعه وهو ولد سبع وامه ابنة السوة لادلاله عليه قبل أن يكون له
ختم علمه بجمعه وما بينا وختمه عليه لانعامها كقائمة الاشياء ثم بجمعه عابها وبجمعه له من قبل حصة
كان ذلك احسانا من سوة وفي ذلك كله تمكيد لا يحمي (وهو مما يلي من كنية لذي) فاسم
الذكورة تقر به هذا قول واضح انه كان مدعى كنية لا يسمه قاله السهيلي وموقع النصرة به
عند مسر حال حديثه عامي عمر الكركديس أو كامل الكركديس لا حديثا واحد من بعده عن صاحب الاحول
عن عبد الله بن مسرج عن رأيت النبي صلى الله عليه وسلم وكانت معه حمرا والحدود في الحديث وفيه ثم
دوت شطفه فنظرت الى خاتم النبوة بين كنفه عند بعض كنفه بيمري حديث (فيه شامة سوداء نصرب
الى الصفرة حولها شعرات متواليات كأنها من عروق حرس) هكذا رواه ابن حنبل في تاريخه الا انه
قال لمتر كان بدلي متواليات وفي تحديد حرس اسوة قوال كثيرة ذكرها في جمع علمه خيلات كأنها
الانجيل لود عند بعض كنفه رواه مسلم لم من حديث عبد الله بن مسرج عن ماسدا المتقدم في سابقين
من روى عنه رواه البخاري من حديث اسائب بن يزيد ورواه مسكوار ورواه مسلم بالزيادة وقبل
كعبة الخمار رواه مسلم من حديث عمار بن شعرة وقيل مثل السبعة ورواه سفيان من حديث معاوية بن
قرة عن أبيه وقيل شعر بجمع رواه الحاكم في المستدرک وقيل مثل المتعاهرة ورواه الترمذي في الشمال
والسفيان في الدلائل من حديث ابياد بن يقطين وقيل مثل شعرة اسعير رواه ابن ابي عمير حديث أبي رهم عن
أبيه وقيل مثل سبعة رواه ابن ابي عمير حديث عن أبيه وقيل لجة ناسه رواه ابن ابي عمير حديث أبي سعيد وقيل
لصعة ناسه رواه الترمذي في الشمال وقيل كالسبعة رواه ابن عساكر في تاريخه رواه الحاكم في تاريخ

وكانت له عكن ثلاث يعطى
الارزوم منها واحدة وتظهر
اثنتان وكان عظم المسكين
أشعر مما عظم الكركديس
أي رؤس العظام من المسكين
والمرقطين والوركين وكان
واسع الظهر ما بين كنفه
خاتم النبوة وهو مما يلي
من كنية الايمن فيه شامة
سوداء تضرب الى الصفرة
حولها شعرات متواليات
كأنها من عروق حرس

الأول وكان حسن عبادته طيب و منهم حم و سهل الحديث منهم هان و اعلمت لحداد بل لحد
 المستوى الذي لا يفتقر فيه بعضه من الناس بالملوس لوجه ولا ملامتهم كت اللحية و سكت كثير
 من الشعر وكانت عبقته باردة فيكبه حول العنقة كأنها يباس في الأثر وفي سهل عبقته شعر مشفر
 حتى يقع انقيادها على شعر اللحية حتى يكون كأنه منها و اعلم كان هان واضع الطعام حول العنقة من
 جانبيه جميعا وكان أحسن عبادته علة لا يسأل في الأول ولا في الغصير ما صهر من عبقه للنفس و انما
 كأنه أرق لفته يشرب دها يتلا في يباس اعضاءه و جرة الذهب و ما حيت ثوب من عبقه ما تحتها
 و كأنه القدر إلى البدن وكان عريض الصدر مسووح كأنه رآ في ثيابه و لا يبعد بعض لجة
 بعض على يباس و عبقته سدر موصول ما في لفته في سرته شعر مشفر كأنه يباس كمن في صدره ولا طية
 شعرة غيره و كان له صبي الله عبيد و سمع عن ثلاث عبي الأثر منها واحدة و تهرن من و منهم من قال يعلى
 الأثر منها اثنتي و تهرن و حدة ثلث يمكن رئيس من القدر في الطولة و ألبس و كان عظيم السكينة
 أسمرهما حم الكرك و ديس و الكرك و ديس عظام أسكن و ألبس ثياب كس و الورق و كان جليل
 و كند قال و لا يكتد جمع كعب و عهر واسع الظهور بين كعبه طارة سودة و هو عابلي مسكنه الإبي
 و به شاة سوداء تهرن و الحرة حواها شعران متو بيا كأنهم من عرف فوس و منهم من قال كانت
 شاة أسودة ماضل كعبه خصره متعبرة في اللحم و كان طويل مسره الظهور و أسره الخصر
 الذي في الظهر من أعلاه إلى سفله و كان في العبد و الأثر عابلي طويل ردي و الأثر لعضد للأثر
 في طهره أسدر و كان في الأوصال صفا عصب شرا كعب و حار في حائل الأثر كان صناعه
 مصاب فكة كعبه ثوب من الحر و كان كعبه عظام طيبا مسها الطيب و لم يسهها بياضه صانع عابلي نوم بعد
 و يحا و يضاها على رأس الصبي يعرف من في الصبي من رعاها على رة و كان على ما تحت الأثر من
 عبيد و أسبق شئ يقدم عليهما ليس لهما حصص منهم من قال كان في قدمه شئ من حصص يصار
 لأرض بجميع قدميه معتدل لخطى يدي حرارته و كان في لفته سدر من سكاو و كان يكر على الخاق
 الأول لم يصبر من و كان عبا معقه في جسده كله إذا دفقت الثوب جعها و إذا دبر أدر جعها و كان
 من الله عبه و سمع فيه شئ من نصرر و الصرر و رحن الذي كعبه يلعب أشئ بعض و أدامش
 و كأنه يتوقع من صهر و عذري صاب عصب كعب و يمشي الهوي به و يبر عثر و هو سائرة راب الحما
 و أدامش على الهوي به و يبر قوم إذا سارح في خير و مشي إليه و يبر و فهم إذا لم يسارح إلى شئ مشبه الهوي به
 و ترويه بها و كان على الهوي به و سمع يقول ما أسه الله من ماى آدم عليه السلام و كان أراهم جليل
 رحن أسه الله من خلقا و حقا صلى الله عليه و على جميع أسبائه الله و حرمه عالي لقصى أبو عمر
 محمد بن الحسين قال حدثنا سليمان بن أحمد بن أيوب ثنا محمد بن عبدة المصيصي من كتابه حديثنا صبح
 عبد الله أنقرشي أبو محمد قال حدثنا عبد العزيز بن عبد الله بن محمد بن محمد بن محمد بن محمد بن محمد بن
 عروة عن أبيه عن عائشة روى الله عفاة كان من صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه لم يكن
 ما طويلا البائن و لا بالشباب و قال و ساق الحديث في صفته صلى الله عليه وسلم هذا

«(فصل)» و قد سقت الإشارة إلى حديث همدن أبي هاله وهو جمع حديث في شأنه صلى الله عليه
 وسلم الطاهرة و الباطية و قد أخرج الزمذ في أشمال و لبي و و الطبراني و البيهقي في الدلائل من
 طرق عن الحسن بن علي عنه و وقع له بطون في نسخة أي على بن شاذان عن طريق أهل البيت أحرقها
 دعوى أصا و أخرج من صفة من طريق يعقوب التميمي عن ابن عباس أنه قال همدن أبي هاله صلى
 نبي صلى الله عليه وسلم و حيث أن و رده همدن من طريق البيهقي ثم أتبعه حديث ثم معبد طراعية هاله
 ذكره ما لم يذكره غيرها من غرائب الصعاب و أقول في خبرنا كتاب دلائل أسيرة البيهقي المستدع من

صبيد اسئل اقبل وكأنه اراد الله كور من صلته ولعل في شرح كلام المصنف قل (وكان صلى الله عليه وسلم يقول ان لي عسدي عشرة اسماء انا محمد وآباء حتى ابدى نحو عشرين اسما الكفر وآنا عاقب الذي ليس بعده أحد وآنا الحائر بحشر العباد على يدي وآنا رسول الرحمة وآنا رسول صلاح والمقفي فثبت الاسم جميعا أو قسمه قال أبو يعقوب والشمس الكامل الجامع) علم أن الأسماء جمع اسم وهو كلمة وصفت بأراء شتى فمنها ما عرفت وهم من دهر معرفة أو مخصوصة من الاسم على ما سمي قوله تعالى سمع اسم من الأسماء وقوله تعالى بعلام اسمي ثم قال يعني دهر الاسم ورد منه يلزم عليه أن من قال اسما اخترى سمانه والعسل د وحلاوته وهو مدح في السحاب ولا يخفى في الآية بل لا سمح معنى اذ كثر أو على حقيقته وأريد بتزيه الاسم نفسه إذا سماه تعالى توبيخا فيجب تبرهها على أن يخرج له تعالى عالم يصح عنه أو عن رحمة لقصور من عداها ما عن اب تحط على ما سب حلاله على ومعنى الله ما فيها لعلام المسمى يعني ما صواب به غيره كعرف من الحد وقد تقدم تحت ذلك في شرح كتاب قواعد العقائد من هذا الكتاب هذا أبو عبد الله وهو الذي اكلام فيه ومعه وعم آدم لا اسم كها قال يزيد بن ابي ابي له ومعه ما تعدون من دهره لا اسماء وأما قوله كقول الأشعري نفسه عدة عقبها فان رجوع للاداب كونه فعليه وللمع كالحال في دهره أو في نفسه ان كان كهم فليس عليه بل عليه ان رأى على دانه ولا غيره لعدم امكان كونه من الحائرين سواء على ما يعبر من موحودات يجوز لاه كالهم ما من اسماء سيد رسول الله صلى الله عليه وسلم قد تعرض جماعة لعدم فهم من يجهل نفعه وتسمي مودعة بعد ذلك سمته ثم في الحسنى لورده في الحديث وقال لقاصي عين من خصه الله تعالى اب اسماء يحوم من ثلاث اسماء من سماته الحسنى وقال ابن رجب في مستوفى الادب ان اسماء من الكتب مقدمة وقرآن واسمه تحت ترغيبه والمعاهد من صوره في ثياب كاهنائه تغادر وقد جاء الدر بطلقي في محله حافل وكذا ابن رجب في المستوفى والمراجعين في هذا الاصل وقد استوفى من كل وصف من أوصافه الخصة من الأسماء عليه وأما تركه فهو من لا يسمي بعد ذلك العدد من دهره وصاحبها عدة كما قاله عيسى بن عيسى واسم سيد الناس الذي رجع في ذلك لا اسماء على لاهل في محمد وهو علم في قول من اسم قول المصنف سمي به سيد صلى الله عليه وسلم لكثرة حصوله في التوبة وروى الشيخ في من طريق أبي بكر الجدي قال حدثني سليمان بن جابر بن عبد الله عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ينجون كفيف يصرق الله عز وجل عن شتم قريش ويعلم بسون مدحها ويا عيسى مدحها وآنا محمد وروى الشيخ في الصحيح عن علي بن عبد الله عن سليمان بن عبد الله بن جابر بن عبد الله بن جابر بن الهام من الله تعالى به بذلك رضاء بحمد الله أهل السماء وأهل الأرض وقد حقق الله عز وجل أن الله تصديقه في القرآن فقال محمد رسول الله الاسم الذي أحدوا فيهم من الأسماء من كمال الحمد النبي على كمال ذاته والرجوع اليه سائر أوصافه اذ صفة التمعين مبنية على التذليل والتكثير إلى ما لا نهاية له وصيغة أفعل مبنية على لوصول بغيره ليس وراءها متبني اذ معناه حمد الحامدين لربه لانه يرفع عليه يوم القيمة بحمد لم يرفع على أحد له فيحمد بههم اولا ذلك يعقله لواء الحمد لم يكن محمد حتى كان أحد حمد به مداه وتمرد ولذلك تقدم في قول موسى عليه السلام اللهم اجعلني من أمة محمد وقول عيسى عليه السلام اسماء أحد قدمه على محمد لان حمد لربه كان قبل حمد الناس فلما وجدوا بيت كان محمدا يرفعون فبدأوا حمد رسول الله صلى الله عليه وسلم وحمدوا كماله في شفعه بحمد لربه ثم يرفع على أحد قدمه فيكون أحد الحامدين لربه ثم يرفع في شفاعته فتقدم أحد كرا ووجدوا أو دنا وأخرى هذا حاصل كلام السهيلي وحرى عليه اقامتي في السنة وغيره وهو مظهر من دعوى ان يقيم في أحداه قبل به انه معنى مفعول أي أنه قوي الناس بان يحمد فهو يعني محمد وبثقاوي أي أن يحمدا كبر خصاله

وكان يقول ان لي عسدي عشرة اسماء انا محمد وآنا أحد وآنا الماسي الذي يحسب الله في الكفر وآنا العاقب الذي ليس بعده أحد وآنا الحائر بحشر الله العباد على يدي وآنا رسول الرحمة وآنا رسول التوبة وآنا رسول الملاحم والمقفي فثبت الناس جميعا وآنا قسم قال أبو يعقوب والشمس الكامل الجامع والله أعلم

[illegible]

[illegible]

لغيره يوم وثمة رؤا من هرس عن الخليل من جدنا لما هي به ذبه جمع ما صا كها يوم. كمن نصبه
ولا حله حيلة الا وقد كذب. حادعا وقد نسج به ليركبه أهل بيته منهم قثم من العباس وهو أصغر من أخيه
عبدته وكان سنة يوم توفى رسول الله صلى الله عليه وسلم إحدى عشرة سنة ذكرا فاجلس كامل من الهجرة
في باربعه وكان قثم بشبه النبي صلى الله عليه وسلم ستم سنين بعد ولا عقب له وكان حرج اليها مع
سبعين من عيال من عيال في دم معاوية ومنهم قثم من العباس من عبيد الله بن عباس وكان قد ولي بيامة
من قبل المصور (٢١) هـ. انصر لذي فاده تقديم الجار والمحرور في رتبة شخص وكذا بزمدي
واسم في احد في لاحتقن والي أعمه جسمه خضض بدم بسم بها احد في اذهى مشهورة في الامم
المصيبة وموجوده في الكتب مقدمة والمعاينة به حصر صافي لورود الزايد زيادة على ذلك منها
ما تقدم ومنه ما في السماء في القرآن رسولنا في وجه شاهد ومشر ويد راود عيال في الله ياديه
وإبراهيم او عمة وفارح حيا او عمة مد كرا او عمة وهاديه وسما عمة صبي الله عيبه وسما
(٢٢) هـ. بيان مجزائه وآياته الدالة على صدقه

اعلم ان كرامة من يسمون محمداً في الآيات دلائل سورة وآيات سورة ولم يرد في القرآن لفظ المجزة بل
ولاي الامة ايسر من ذلك فيهم صفة الآيات وسببه وانهم والامم في المجزة اذا أطلق فانه لا يدل على كون
ذلك في الاداس من دونه وقد كثر شراعه وقد كان كثير من أهل الكلام لا يسمي مجزاً الا ما كان
لا لبياء فقط ومن ثبات للآيات حور عداً سماه كرامات واسمها كراوا بسببها. وهذا مجزاً
كلامهم. نجد وغيره بخلاف ما كان به ورواه عن سواه من هذا بحث اختصاصه به وفيه سمع
الكلام آيات كرامته على سورة من سورة ذلك لولا ان الدليل مستقيم للمدلول بفتح سورة بدون
ثبات المدلول وكذلك ما كان لآياته ورواه عن ذلك وعبر المجزاة هي الامم اخرى للعادة المتروكة
بالجدي لدال على صدى لآياته عليهم السلام بحيث ذلك هو الشرح عن الآيات عاها (اعلم ان من
شهد حوله صديقه عليه وسلم) هـ. (ووصي في جميع أخباره المشتهرة على خلافه) لشريعة لثي
حسن عاها (ووصيها) لخدمة (وأحواله) اركبه (وعادته) المبيعة (ووصيها) المنيعة (وسببها لاصناف
الخلق) حرمهم وسودهم (وعدايتهم الى صنفهم) عن اعدائهم اهلها (وانه اصناف الخلق) مع
اختلاف طبائعهم (ومودة لهم الى طائفة مع ما يتكلم) من طري بجمعه (من عاها أحواله في مضائق
لاسته) أي من كرامته حور عداها الطاهر (د) من (مدنغ تدبيره في مصاح الخلق) وضع كل
شيء في محله (د) من (س) اسرته (للاختصاص من حواهر سطوره) (في تفصيل طاهر شرع الذي
يجر له) لمحقوق (وعداها) مدقوق (عن ادراكها) (واشدها) (فصلان واطها) في طول
عماهم (وهم مكسوب عن مطالعة واستخراج عوامها) (لم يبق له ريب ولا شك في ان ذلك لم يكن
مكتسباً بجهل) أي صدق في تدبير الامور وسوع الطبع (تقوم به القوة البشرية) في استعداده (ل
دنيته) ذلك لا بالاستعداد والاستعداد (من زينة عاها) أي من قوى وهي الموهبة الربانية (وقوة
اعية) نفوذ العادات وبهر عن الوغنا وهما حسن البشر ولا يقدر عيبا اذ من له خلق وامر ببارك
تتوزع لعل (ون ذلك كما لا يصور كذاب) عهد منه فترة الكذب (ولامس) أي بمطابق حاله
(ل كانت نية له) أي خصاله شريفة (وأحواله) المبيعة (شوهدها عمة تصدقه) أي دل على
صدقه (حتى ان يرى لقم) رصم أي الخاص في العربي (كان به) مفادته (يقول والله ما هذا
وجه كذاب) كدفعه لان كذا من مهم وكان ساء بياهم (فكان يشهد له بصدق) والكمال ولا مانه
(تعمد) رونه (نمائه) لساخرة في وجهه اشريف ولونه وصفته وقامته وحركته وسكونه (فكيف
عن شاهد حواره وما من خلافه) أي رويها (في جميع مصادره ومورده) في حضر وسفر دقيقة ولوم

(بيان مجزائه وآياته الدالة على صدقه)

اعلم ان من شاهد أحواله
صلى الله عليه وسلم وأصغى
الى جميع أخباره المشتهرة
على أخلاقه وأفعاله وأحواله
وعاداته وسجاياه وحياته
لاصناف الخلق وهدايته
الى ضبطهم وتألف اصناف
الخلق وقوده اباهم الى
طاعتهم مع ما يحسن من
عجايب أحواله في مضائق
الاستدلال وبدائع تدبيره
في مصالح الخلق ومحاسن
اشارته في تفصيل طاهر
الشرع الذي يجر به عاها
وإدراكه عن ادراكه أوائل
دقائقها في طول أحواله
لم يبق له ريب ولا شك في
أن ذلك لم يكن مكتسباً
بجهل بل تقوم به القوة
البشرية لا لا يتصور ذلك
الا بالاستعداد من تأييد
سموى وقوة مهيبة وب
ذلك كله لا يتصور لكذاب
ولا ملبس بل كانت شهادته
وأحواله شواهد قاطعة
بصدق حتى ان العربي
القم كان يراه يقول والله
ما هذا وجه كذاب فكان
يشهد له بالصدق بمجرد
شهادته فكيف من شاهد
أخلاقه وما من أحواله
في جميع مصادره ومورده

ومشي وحلوس وأكل وشرب وبس وغير ذلك (وحي ورد بعض اختلافه) صلى الله عليه وسلم (عرف
 محاسن الانحلال) أي حسن عيب (ودنس به صدقه صلى الله عليه وسلم وعبر منصفه) ودرعت مقامه (ومكانته
 العظيمة عند الله) عروسل (أداته الله جميع ذلك) وحلوه به ظاهر أو باطنا (وهو رجل أي) منسوب
 إلى معنى في سداحته وقد وصف كذلك في القرآن وقيل في التوراة والإنجيل ثم بينه بقوله (لم يحارس
 اعم ولم يخالع) يكتب ولم يسافر عدا في صلب علم ولم يزل بين أظهر الجهال من الأعراب يقيما من أوبه
 (صعبا مستعصفا) لم يكن عنده ما يستعمل به القلوب من مال فيطمع فيه ولا قوة بتقهر بها الرجال ولا
 أعوان على الرعي الذي أمره ولدين الله على كونهما كذا وكذا على عدمه على عدمه ولا يلزم لارلام
 مقبوس على عصبية الجاهلية والتقدم والتأخر في وصفه ليدماهوش الأعراب لا تجمعهم قوة دين ولا جمعهم
 من سوء أعمالهم تنار في عاده ولا خوف عقوبه ولا آفة (من أس حصل له) صلى الله عليه وسلم (محس
 الانحلال) وجبل الشم (و) على (الأداب ومعرفته صاعقة في لابس) ملا فظا وعبه من
 العلوم فضلا عن معرفته بالله تعالى حق المعرفة (وملا شكنه وآفته) ورسله (وغير ذلك من خواص سنة
 لولا صريح الوحي) المراد من أسماء (ومن ير لشرك لا استقلال ذلك) فابوه يعجز عن حل من ذلك ثم
 هدته المائدة مهم والمحدث لم يزلهم بحسن سياسته حتى ألف من علومهم وجمع كلهم حتى تعقت
 لأزاده وتماصرت القلوب وتراذلت الأيدي وصاروا له واحدا في نصرته وهجره ولادهم وأوامهم في
 محبته وبذلوا له مجرمي نصرته ونصبوا حولههم لوقع السيوف في أعزاز كفته بالأموال فأضها عليهم
 ولا عرض في العاجل أطمعهم في نيل برجوه دون يلائم مثل هذه الأمور أو يتفق مجموعها لا حد في سله
 من قبيل الاختيار العقلي والتدبير الفكري (فوقه يكن له) صلى الله عليه وسلم (الأهله الأمور صاهرة
 لكان فيه كفايه) ومفع (وقد مهر من آتته وهجرته ما لا يسترب) أي لا يشد (بده يحصل ما لا يكره
 من جانبها ما استقامت به لاختيار) أي استنزل (واسمعت عليه الكتب الصالح) والحسن (إشارة إلى
 مجامعها من غير تناول بل بحكاية التفضل) والاستعمال كذا الأساد وانحدرت (قد حرق الله به قوة على يده
 غير مرة أدشقه) فمركبة لمسة فريش آبه) على صدقة اعلم أن محمدا صلى الله عليه وسلم كثر
 وهي أخص شتمات وأكبر شررها وأعظم قرآن وسبق في الكلام عليه في آحرامات وأما غيره منه
 ما وقع التحدي به وهو طلب المعارضة والمقاومة ومنه ما وقع بدون طلب ولا ينافي فصيحته بمجزة دعهدي شره
 فيها لا ما قول هو شرط فيها من حيث الباطن لا في سجل من جريئتها وبمذاير ما ورد على مشترك ذلك
 كالباقين مما شتم به جمع عليهم وأطالوا وهي اما قبل نبوته كقصة الفيل والنور الذي أخرج معه حتى
 أضاده تصور الشام وأسوانها وحتى رقت أعناق الأبل بصرى ومسح الطائر لفقوا دامه حتى لم تجسد الما
 لولادته وحوافه في الآفاق وجودا بارز وسفوح شرافات أبوس كسرى وعيسى مة بحيرة مودة ما
 سمع من الهوى تف الترحمة بعونه وأوصافه واشكاله لاصام وحرو رهالو حوها من غير واقع لها في
 أمكنها إلى سائر ما قبل من الخليفة في يوم ولادته وأما حبه وبعده إلى أن ما به تعالى كاد لال
 له من أي في السور وشق صدره وهذا يشتم لا يسمى مجزة حقيقة بقدمه على الخدي حله وتفصيلا
 وأما يسمي أرهاضا أي تأجيسا للنبوة وهذا ما عليه أهل السنة وقالوا عزله لا يجوز تقدم المجزة على
 لارسل وعاشره يعلم أن الخلاف على رأيه عدمه وهو غير محصور في كل حرف وقع لخواص آتته
 تماه في الحقيقة له أنه هو لسببه وأمن حبه نبوته إلى خبره واهو هي الكلام فيه شبه
 شفاق القمر الذي أشار إليه المصنف والدليل على وقوعه صهر الآية وجميع عليه أهل السنة وهو من
 مهابت محمدا صلى الله عليه وسلم وخواصها أدليس في محجزات الأنبياء ما يقاربه لانه مهر في المكور
 الأعلى خارج طاع هذا العلم فلا جدية في الوصول إليه وقد حقق الشيخ السكوني أن شتماته متور

وانما أوردنا بعض اختلافه
 لتعرف محاسن الانحلال
 وليستبه لصدقه عليه الصلاة
 والسلام وعبر منصفه
 ومكانته العظيمة عند الله
 إذ آتاه الله جميع ذلك وهو
 ر حل أي لم يحارس العلم
 ولم يخالع الكتب ولم يسافر
 قط في طلب علم ولم يزل بين
 أظهر الجهال من الأعراب
 يقيما متعيفا مستعصفا فن
 أين حصل له محاسن
 الأخلاق والآداب ومعرفة
 مصابيح الهدى من الأدب دون
 غيره من العلوم فضلا عن
 معرفة الله تعالى وملا كنهه
 وكنته وعبر ذلك من
 خواص سنة لولا صريح
 الوحي ومن أس لقوة الشرف
 الاستقلال ذلك ولولم يكن
 له لاهله لأمور الظاهرة
 لكان فيه كفايه وقد ظهر
 من يده ومحمدا ما لا
 يسترب به يحصل دليل ك
 من جلها ما استقامت به
 الاختيار واشتمات عليه
 الكتب العصبية إشارة إلى
 مجامعها من غير تعويل
 بحكاية الله تعالى وقد حرق
 الله العادة على يده غير مرة
 أدشقه به بقدر مركبة لما
 سبته فريش آبه

[illegible]

و قد حُضِرَ صَلَاةُ بَعْضِ رِجَالِهِ مَاءَ عَيْرٍ فَدَلَّهُ خُصَمَاءُ فِي مَاءٍ دَخِلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
 فَدَخَلَ بِهِ فِيهِ وَدَرَجَ مَاءَهُ وَهَلْ خَلَّيَ هَلَاكُلَ نَوْمِهِ وَبُرُكَةِ مَنِ اللَّهُ قَالَ فَلَقَدْ رَأَيْتُ أَمَامِي تَجْعَرُ مِنْ
 بَيْنِ صَاحِبِهِ قَالَ وَصَاحِبُهُ مَنْ وَشَرُّوا قَالَ فَعَلْتُ لَا أَلُو مَا حَلَّتْ فِي بَطْنِي مِنْهُ وَعَمِتَ أَنَّهُ بُرُكَةٌ قَالَ ثَمَّ
 لِحَارِكُمْ كَثِيرٌ يَوْمَئِذٍ قُلْتُ وَأَرَأَيْتُمْ مَا وَرَوَهُ الْبَحَارِيُّ عَنْ قَتِيبَةَ بْنِ سَعِيدٍ عَنْ جَرِيرٍ وَأُخْرِجَ أَحَدُ
 وَابْنُ أَبِي طَرِيقٍ الْأَسْوَدُ سَنَابِلَ عَنْ سَعْدِ بْنِ عَدِيٍّ عَنْ جَارِ قَالَ عَرَفْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 وَثَمَنَ يَوْمَئِذٍ لَضَعُ عَشْرَةَ مِائَةِ خُمْصٍ لَعَلَّاهُ فِي الْقَوْمِ مَنْ هُوَ رَجُلٌ رَجُلٌ بِسَعِيٍّ بِأَدَاوَةِ قَهْرَانِي
 مِنْ مَاءٍ يَسِيرُ فِي الْقَوْمِ عَيْرُهُ خُمْصُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي مَدْحٍ ثُمَّ يَوْمَئِذٍ فَحَسَنَ الْيَوْمُ وَمَعَهُ
 الْأَصْرَفُ وَفَرَّ الْقَدَحُ هَلْ فَرَكْتُ الدِّمَاسَ ذَلِكَ الْقَدَحُ وَهَلْ وَتَحَوُّوا نَحْوَهُمَا لَمَّا جَعَلَهُمْ يَقُولُونَ ذَلِكَ قَالَ عَلَى
 رَسْمِهِمْ هَلْ يَوْمَئِذٍ كَفَّ فِي لَمَاقِدِ الْقَدَحِ وَقَالَ سَعِيدُ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ سَمِعُوا لَوْ سَمِعُوا لَوَدَى شَلَايَ بَصْرِي
 لَأَدْرَأْتُ بَعْبُورَ أَمَامِي تَجْعَرُ مِنْ بَيْنِ صَاحِبِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَمْ يَرَفْعْهُ حَتَّى يَوْسُوَا أَجْعَلُونَ
 وَقَالَ لَا أَمَامِي فِي الْيَوْمِ أَحَدٌ يُؤَيِّلُ عَلَى نَمَائِزٍ يُرِيدُ تَمَازُجًا عَنْ أَمَامِي النَّبِيِّ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَعَاءُهَا دَقَّ قَدَحُ رَجُلٍ فِي الْقَوْمِ وَصَوْتُ بَعْبُورٍ مِائَةِ أَلْفِ ثَمَانِينَ قَالَ
 فَعَلْتُ بَصْرِي إِلَى الْيَوْمِ سَمِعْتُ مِنْ بَيْنِ صَاحِبِهِ وَرَوَاهُ مُسْلِمٌ عَنْ بَنِي لُزَيْعٍ وَهَذَا لِحَارِكُ عَنْ سَعِيدٍ عَنْ
 جَعْفَرٍ عَنْ بَنِي دَعَاءُهَا دَقَّ قَدَحُ رَجُلٍ فِي مَاءٍ قَدَحُ أَصَابَهُ بِهِ قَالَ نَسِيتُ فَعَلْتُ طَرِيقَ
 بَيْنِ أَمَامِي سَمِعْتُ مِنْ بَيْنِ صَاحِبِهِ قَالَ رُبُّ مَنْ يَوْمَئِذٍ مِائَةِ ثَمَانِينَ وَأَمَّا حَدِيثُ مَنْ أَلَدَى
 ذَكَرَهُ عَرَفِيُّ مِنْ عَدَدِ مَنْ يَوْمَئِذٍ مِائَةِ ثَمَانِينَ فِي الدَّلَائِلِ مِنْ طَرِيقِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ أَوْسٍ عَنْ
 أَحَدٍ عَنْ أَمَامِي مِنْ لَزَالٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو عَنْ أَبِي عَدَسٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ
 قَدَحَهُ دَقَّ فِي مَاءٍ وَثَمَنَ قَدَحُ صَغِيرٍ قَالَ فَدَخَلَ سَيِّدِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِهِ دَمِ بَعْضِ الْقَدَحِ فَدَخَلَ
 صَاحِبُهُ الْأَوَّلُ وَلَمْ يَبْزُطْ طَمَعٌ أَنْ يَدْخُلَ فِيهِ ثُمَّ قَالَ إِنَّ الْقَوْمَ هُمَا أَلَى الشَّرِّ لِحَارِكُ أَعْلَمُ أَنَّ طَاهِرَ
 هَذِهِ الرُّوَرِ دَلَّ عَلَى أَنَّ الْمَاءَ كُلَّ يَوْمٍ مِنْ بَيْنِ صَاحِبِهِ مِائَةِ ثَمَانِينَ وَهُوَ فِي بَيْتِهِ الْأَمْرَ
 لِمَكْرَةٍ مِائَةِ ثَمَانِينَ وَرَوَاهُ كَثِيرٌ وَكَثَرَتْ رِوَايَاتُهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْأَمَامِ بِرَأْيِ بَعْضِ مَنْ يَدَّيْهِ وَهَذَا رِوَايَةُ
 لِقَرْنِي أَنَّهُ يَوْمَئِذٍ سَمِعْتُ مِنَ الْعَمَامَةِ أَنَّكَ فِي الْأَمَامِ وَهُوَ صَرِيحٌ بِسُودِي فِي شَرْحِ مَسْمُومٍ وَهُوَ
 وَكَأَلَا هُمَا مِائَةِ ثَمَانِينَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَيُّ ذَلِكَ وَمِنْ عَرَفَ مِنْ عَيْرٍ مِائَةِ ثَمَانِينَ وَلَا يَضَعُ أَمَامِي تَدْبَارُ مَعَ
 أَنَّهُ تَعَالَى أَدْعَاؤُهُ سَرْدٌ بِأَدْعَاؤِهِ مِائَةِ ثَمَانِينَ عَيْرُ مِائَةٍ وَثَمَنَ عَمِلَ (و) مِنْ مِجْمَعِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ أَنَّهُ (أَعْرَافِي) فَتَحَ الْهَمزةَ وَلِهَا أَمَامِي أَرَأَيْتَ (وَصَوَاتُهُ) بِالْعَمَامَةِ هُوَ الْمَاءُ الَّذِي يَتَوَصَّلُ بِهِ (فِي عَمَامَةِ
 بُولٍ) وَهُوَ مَوْضِعُ مِائَةِ ثَمَانِينَ وَهُوَ فِي تَرَاخُضِ بَيْتِهِ عَشْرَةَ مِائَةِ ثَمَانِينَ فَشَرِبَ مِنْ عَيْنِ تَوَلُّهُ هَلْ أَحْبَبَ
 وَهُوَ يَوْمَئِذٍ حَتَّى رَوَى وَشَرِبَ مِنْ تَرَاخُضِ بَيْتِهِ عَشْرَةَ مِائَةِ ثَمَانِينَ وَلَمْ يَكُنْ فِيهَا قَبْلَ ذَلِكَ مَاءً قَالَ عَرَفِيُّ رَوَى
 مَسْمُومٌ مِنْ حَدِيثِ مَعْدٍ نَقَصَهُ عَيْنُ تَوَلُّهُ وَمِنْ حَدِيثِ حِلَّةٍ بِالْأَكُوْعِ عَقِبَةُ عَمَامَةِ الْخَدِيقَةِ فِيهِ فَمَادَى وَأَمَّا
 نَعِي فِيهَا حَدِيثُ الْحَدِيثِ وَالْحَارِيُّ مِنْ حَدِيثِ الْبَرَاءِ أَنَّهُ تَوَصَّلُ وَصَفَهُ فِيهَا وَفِي الْحَدِيثِ مِنْ مَعَانِهِمْ كَانُوا
 أَوْ عَشْرَةَ مِائَةِ ثَمَانِينَ وَكَذَلِكَ عَمَدُهُمْ مِنْ حَدِيثِ جَارٍ وَلَهُمَا مِنْ حَدِيثِ بَيْنِ أَلْفٍ وَجَمَاعَةٍ وَسَمِعْتُ مِنْ
 حَدِيثِ مَنْ يَوْمَئِذٍ أَلْفٌ وَثَلَاثُونَ أَهْلًا فَلَمَّا حَدَّثْتُ مَعْدًا عَمَدُ مَسْلَمٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 قَالَ لَهُمْ كَيْفَ سَمِعْتُمْ عَمَامَةَ بَيْتِهِ تَوَلُّهُ وَكَيْفَ لَمْ يَتَوَلَّ بَعْضُ النَّبِيِّ النَّبِيَّ فِي حَافَةِ الْإِسْخَانِ مِنْ
 مَائِهِمَا شَيْءٌ حَتَّى آتَى هَاتَيْنِهَا وَقَدْ سَنَى بَيْنَهُمَا حِلَازٌ وَأَنْعَمَ مِثْلَ شَرَانَةٍ تَنْصُ شَيْءٌ مِنْ مَاءٍ دَخَلَ فِيهَا
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هُنَّ مِائَتَانِ مِنْ مَائِهِمَا شَيْءٌ فَلَا يَمُوتُ فِيهَا وَهَلْ لَهَا مَا شَاءَ أَنَّهُ أَنْ يَقُولَ ثُمَّ
 عَرَفُوا مِنْ لَعْنِ فَلْيَلَا ذِيلاً حَتَّى يَجْمَعَ فِي شَيْءٍ ثُمَّ عَمِلَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِهِ وَجْهَهُ وَيَدَيْهِ ثُمَّ أَعَادَ فِيهَا
 حَرْبًا بَيْنَ مَاءٍ كَبِيرٍ فَاسْتَقَى النَّاسُ ثُمَّ قَالَ بِمَعَادِ نَوْسَلَانِ أَنَّ عَمَامَةَ بَيْتِهِ حَيَاةً أَنْ تَرَى مَاءَهَا قَدْ مَلَأَ جَانِبَانِ

وَأَهْرَقَ عَلَيْهِ السَّلَامُ
 دَمُوهُ فِي عَيْنِ تَوَلُّهُ وَلَا مَاءَ
 فِيهِ وَهَمزةٌ أُخْرَى فِي رِوَايَةِ
 الْحَدِيدِيَّةِ فَاسْتَقَى مَاءَهُ
 فَشَرِبَ مِنْ عَيْنِ تَوَلُّهُ هَلْ
 أَحْبَبَ وَهُوَ الْوَلِيُّ حَتَّى
 رَوَى وَشَرِبَ مِنْ تَرَاخُضِ بَيْتِهِ
 أَلْفٌ وَجَمَاعَةٌ وَلَمْ يَكُنْ
 فِيهَا قَبْلَ ذَلِكَ مَاءً

[illegible]

[illegible]

عن الحسن عن أنس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا خطب يوم الجمعة يسد مهره في خشفة فب
 كثر الناس قال أنس ما مضى له فتقول من الخشفة إلى المهر فالحديث في أنس أنه جمع الخشفة تحت حبه
 الواله قال شار أنت حتى نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن سرشني ليه خشفة فسكت
 وأخرجه عن شيبان عن فروج عن مارك عن فضالة عن الحسن عن أنس بد كره مثله وفي آخره فكان
 الحسن إذا حدث بهذا الحديث سكني ثم قال بعد سنة الخشفة تحت أي رسول الله صلى الله عليه وسلم سوا
 مكانه من يقبضه فأنتم أحق أن تستأفوا في إقامته بعدهم عند الله من مارك عن أنس إذا خطب يوم الجمعة
 ورواه أبو يعنى الموصلي عن شيبان عن فروج حدثه هم عن قتادة عن الحسن عن أنس نحوه وفيه تصح
 النبي صلى الله عليه وسلم المهر تحت أخذه حسن له قال في الحديث حتى نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم
 عن المهر وخشفة فسكن حبه فكان الحسن إذا حدث بهذا الحديث قال إنهم هذه حديث عن سوا
 إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم في أحق مكانه في سنة أو كبر محمد بن محمد بن شيبان له حديث
 عن شيبان عن فروج ومن طريق حديث أنس قال لا مام أبو بكر محمد بن أبي سحر عن شيبان
 ثم عمر بن موسى العكرمي عن مجازنا الحق في قوله ما أنس من مالك بن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم كان يقوم يوم الجمعة يسد مهره إلى خدع مصوب في المسجد فحدث في عروى فقال لا يصح
 لك شيء فقد وكأنا فأنتم فصع له مهره في خدع مصوب في المسجد فحدث في عروى فقال لا يصح
 حار الخدع حوار في حديث ر - المسند خواتمه حرره على رسول الله صلى الله عليه وسلم وروى رسول الله
 صلى الله عليه وسلم من المهر فحدث وهو يحور ذلك بمره رسول الله صلى الله عليه وسلم فسكت ثم قال
 والذي سمعته لولم يدره مارك هكذا حتى تقوم أساعه حرره على رسول الله صلى الله عليه وسلم فحدثه
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فحدث بهي الخدع أخرجه أنس عن محمد بن عيسى عن عمر بن موسى
 وأما حديث أبي سعيد الخدري فقد أخرجه أحمد بن حنبل في مسنده وفيه حديث في سنة أي حديث في سنة
 حديث عائشة أخرجه الطبراني في مسنده فأنس صلى الله عليه وسلم كان يحسب في حديث في سنة
 وقال لودعان في حديث الجاهل ما هو رقيق من هذا فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم فحدثه المهر في سنة
 الحديث وأخرجه البيهقي كذلك وفي آخره أنه خير الخدع في سنة أي حديث في سنة
 حديث أبي هريرة أخرجه محمد بن سعد في مسنده عن محمد بن عمرو الوائلي أخرجه محمد بن سعد في سنة
 أي زياد عن عبد المجيد بن سفيان عن أبي هريرة قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يوم الجمعة يحسب في حديث في سنة أي حديث في سنة أي حديث في سنة أي حديث في سنة
 رأيت يصح بالشام بسوق الحديث وفيه نسخة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقام عليه وقال سمري هذا على
 ترجمة من روى الحديث وذكر فيه الحديث وأما حديث أبي هريرة أخرجه في سنة أي حديث في سنة
 وسلم قال له إن شئت أن أردك إلى الخائف الذي كنت فيه فذكر الحديث وفيه نسخة رسول الله صلى الله عليه
 وسلم أسمع ما يقول فقال بل أقرني في الجنة الحديث وأما حديث أم سلمة أخرجه أبو يعنى في الدلائل وأما
 ابن القيم وحده ما ودع في ما طها بما طاهره التعديل لها من الرواة وعدا تحقيقه في ما مل يرجع
 المعنى وحده في سنة أي حديث في سنة أي حديث في سنة أي حديث في سنة أي حديث في سنة
 وأخرجه منهم ما منهم لا يثبتونه خيل بينهم وبين النطق لك وغيره (عنه) قال يعرفه الأعمري من حديث
 من عباس بن موسى بن ميمون الخدع في الدلائل من حديث من عباس لا يثبتونه خيل بينهم وبين النطق
 منهم إلا من يثبتونه ما كان في سنة أي حديث في سنة أي حديث في سنة أي حديث في سنة
 سورة القرآن وهي سورة الجمعة وهو قوله تعالى ولا يثبتونه ما كان في سنة أي حديث في سنة
 لا سلام من شرق الأرض إلى غربها يوم الجمعة (عنه) ما من أنس (عنه) الآية التي فيها وهي

ودعا اليهودي في بني الموب
 وأخرجه منهم ما منهم لا يثبتونه
 في سنة أي حديث في سنة
 ذلك وعروى عنه وهذا
 مد كور في سورة يقر أنها
 في جميع جوامع الإسلام
 من شرق الأرض إلى غربها
 يوم الجمعة جهرًا في سنة
 الآية التي فيها

اند كورة آغا وخرج عديس جندوان اسدري فتادة في قوله تعالى ولا تمشوا به أشاء عبد عدت فيهم
 قال ان سوعا يعمل يكره الموت شديدا وخرج اس المدري عن اس خرج قال عرفت ان محمدا بن لله وقلوا نحن
 شاء الله وادناه (و) من معجراته انه (تجمل على عليه وسلم لعنوا) جميع عيب وهو كل ما عاب عن
 الحسن ولم يكن عليه علم مندي به انقل فيحصل به العلم (و) جبه ذب (سيران عثمان) من عديس (وصي
 به عنه نصيبه بنوي بعدها الحصة) قال اعرف في مدق عديس من حدث أي موسى الاشعري اه قلت
 أخرجه من صري في عثمان اهدى عن أي موسى قال كنت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سائط
 من ثل الخوفا دحاه رجل وسفع الثياب فادفعه ونشره بالحق عني بلوى نصيبه هاد هو عثمان
 وخبره قال وثمة شهاب ورواه أبوهم في الحلية من حديث عبد الله بن عمر بن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم كتاب في حش من حش ابنة فاستدرك رجل حش انصوب فقال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم ثبالة ونشره بالحق عني أي نصيبه قد شته ونشره هاد هو عثمان فترجى بحمد الله حتى جالس
 وروى أيضا من صري فتادة عن أي اجماع عن أي موسى قال ساء رجل هاد مرة فقال انك له
 ونشره بالحلية في بوي فقال عثمان قال له صلى الله عليه وسلم (من ذلك امر) هو اس باسرس
 خامرس مالمس كله من عديس لعنوا يكرهنا قطعنا وأمه سمينة بنت جباط وكاتب أمه لاي حديفة من
 عبدة المرومي وكان يود باسرفد من أي لي مكة في بيا حديفة ورواه مولانا سمينة فولدت له
 سمينة حديفة فوحيده وكان سلمة بن الأزرق أخه لأمه أعلم بحكمة فذبحها ورواه وأمه وكانوا من بوي
 في الله فمهم اس على الله عليه وسلم وهو يدون فقال صرا لاسرفد موعدا كم الحية (تقتله بقتله
 الساءة) قال اعرف في شرح اصبغ ريدمة وبه وقومه اه وأما دول بههم المراد أهل مكة الذين
 عدبوه من الاسرم فقد نقضوه بالردن عر في وه الحديث من بيت لاديب ولسام قدر معربة
 على اسكاره قاله من أخرجه فأجاباه على ما نرسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قتل حرة حين أخرجه
 قال من دة وهذا لم معهم لاجواب عنه وجه لا عراض عنها وقال الامم عند القاهر الخرجاني في
 كتاب الامامة أجمع فقه العار والخرى وأهل الحديث والرأي والشكوك وسائر أهل العلم اسعدا
 رضي الله عنه نصيب في الله لاهل صفي وأهل احسن وان الذين قاتلوه بغاة ضانوب به فكهم لا يكفرون
 وعنه هذا قال الامام أبو منصور اساتريدي في كتاب القرون قال له الرازي رواه مسلم من حديث أبي قتادة
 وأميمة والخراري من حديث أبي سعيد هاد قاله رواه كذلك أحمد وابن حبان في الصحيح ويقطعهم كما
 يحكم في هاد المسجد لبنة لبنة وعمار لبنتين لبنتين قرأه النبي صلى الله عليه وسلم فجعل يده من سمعته
 ويقولون عار نقلة الله عليه بدعوهم لالحية بدعوهم في له رفات سبوح في الخصائص هاد
 من ورواه من اسعدته به بنشر وروى وخ اس سمينة نقلة هاد سمينة روه هاد كما أبو يعلى
 والبرار والخراري من حديثه من مسعود معاد ورواه أبو يعلى أيضا من حديث أي هريرة ورواه اس
 عساكر من حديث أسلم ورواه الحطيب من حديث عمرو بن حصص وروى عمار نقلة هاد سمينة
 رواه هاد كما يروى في الحلية والحطيب من حديث أبي قتادة ورواه طبري أيضا سكن زيادة سادة
 عن الحق وروى من حديث أي أبو فضل عمار هاد الساءة وخرج اس سعد في الصغاف من طريق
 عمار من حريفة من هاد قال شهد خزيمة الجمل وهو لا يسلم سبوح وسعد صفي وقال لا أسأل أحد حتى يقل
 عمار فانظر من يقتله فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول تقتله الله سائمة فان طلاق عمار
 قال خزيمة فداها في اسلاية ثم ضرب فقتل حتى قتل وكان أي قتل عمارا ما حوايه المزني طعن عمار
 نصقه وكان يومئذ يقاتل في حمة في يومئذ هو اس اسع وبعين سة ودين هاد هاد (تسمة) ووجد
 تحت الحافة اس رجب احسن مائة بس في اسع تسع الخري من حديث أي سبوح تقتله الله سائمة

وخرج عليه سلام يا عيون
 وأمر عثمان بن نصيبه
 بلوى بعدها الحصة وبأن
 عمارا تقتله الفئة الباغية

أهل الحمة طلبوا حذف في سم هذا الرجل فقبض هو قريش الحرث حبيب بن طهر قال ابن قتيبة في
المعروف هو الذي قتل نفسه وكانت ما فقدوه قال سبي صلى الله عليه وسلم ما أنه يؤسره هذا الذي بالرجل
أخر وقال غيره إن هذا الرجل قتل نفسه يوم أحد وفي له صرح ما كمر ودكر من اسحق ولو أدرى
نفسه أنه كان شاعرا لم يروى حروم وبن أوصافه الخراج قبل له هيبا لك يا أبا عبيد الله بن جنة قال ربه
ما قتلنا الأعلى إلا بسبب ما قتل نفسه وبمجموع ما ذكرنا يظهر أن القصة تعددت والله أعلم (وهذه كلها
شبه لا تعرف استهني من وجوه تقدمت يعرفها لا يحرم ولا كتب ولا عفا ولا نحر) كما كانت أهل
الحمة تعلقه بكتاب بعضهم بطريق المكون مما في أحكامها من التفسير والتفسير وترى مع والمقالة
ومهم من سطر في الكتب فخرج عن حوادث كونية وعندهم من يحط على الرجل خطوطا فخر به عن عائش
ومهم من برحاطة ورواها في السوارح فخرجها عن أمور متفق وكل ذلك حرمها بشارع وأصل
الأسعد بن (الكنى بالعلم ابنه عدو له) وتعرفه ابنه (ووجه اليد) من معجراته صلى الله عليه وسلم
به (الأسعد) حل مهاجرة أو غيره (سريه) مالك (من حشم) من ماله من عمرو من تيمس مدح من
مرة من عدساته كانه الكافي المدلي وفديته بماله جده كما عند المصنف يكنى أبا سفيان كان يزل قديدا
(ساخت) في عرب (ودرسه) لارض وانه (حط) في عمار من لارض في مع موصى لارض
ولانسوح فونغ فرس في اربعة لاد كانت الارض من به (حز استغاثه) وابه لا يدل عليه (دعالة
فاديفاد رص) وكنيته فاما وسم يوم الجمع قال يعرف في متني عليه من حديثه كرا اصدابي اه
قات وروى ليدري هذه القصة من طريق غيره من عرب عن كرا اصدابي وفي هذه بقصة يقول
سرافقه من الانجيل

أبا بكر وانطلق كنت شاهدا • لأمير جوادى اذ قس قراة

قلت ولم نكنك بأن محمدا • رحول برهان فن ذا بقاوم

(وأشهر) من ابنه عليه وسلم (من موصى في ذراعيه سوار كسرى وكان ذلك) رواه ابن عبيد عن
اسرائيل أبي موسى عن الحسن بن سعيد بن علي بن عبد الله عليه وسلم قال لسرقه من مالك كيف ما دانست
سواوي كسرى قال فلما أتى عمر بن كسرى ومباقة وواجهه سرافقه فلبسه وكانوا جلاذب
كثير شعرا سعد بن قتلة رفع يده وقال عذرة الذي منعهما كسرى من همرم وأسهما سرافقة
الاعراب وى ذلك من ابن نخبه عند الرحمن مالك من حشمه وى عنه أنس بن عمار وسعيد
بن مسيب وعاوس قال من عمرات سرافقه في حلاوة عثمان سنة أربع وعشرين (و) من معجراته
صلى الله عليه وسلم به (أشهر بقتل الأسود النسي) مع العن مهملة وسكون سوب أي قبله من
النس (الكذاب) سكونه كان دعى الموت ما بين ذلك فدأهمه صلى الله عليه وسلم أمه (يلقه قتله وهو
أصعد النسي وأخبر عن قتله) قال يعرف هو من كور في ليد والذى قتله هو في ورا ديلي وى بعض
من حديثه أي هريرة ما يسمي في يدى سوار من بهد وهما في شهما فادى الى قى المسمان
بهما فمعهما فدارا أولتهما كذا بن بحر كان من بعدى فكان أحدهما العنسى صاحب صغاه
لحديثه اه فت أخرج بيبقى الفتوح من طريق أمير ابن النسي صلى الله عليه وسلم نشرهم قوب
الأسود العنسى قبل أن يموت وقال لهم قتله في ورا ديلي وروى داود عن رسول الله صلى الله عليه
وسلم وروى عنه حديث ثم رجع لي ابن وكتب على قس لاسود وأخرج الجوز حاي من طريق حرة
عن يحيى بن أبي عمر وشيبى عن أبيه عن عبد الله بن أبي ربي عن أبيه قال بنت النسي صلى الله عليه وسلم
برأس الأسود العنسى الكذاب (و) من معجراته صلى الله عليه وسلم به (أشهر على مائة من قريش
بشعره فوضع التراب على رؤسهم ولم يروه) قال يعرف رواه ابن مردويه بسند ضعيف من حديث ابن

وهذه كلها أشباه النبوة
لأنه راف أبنته شئ
من وجوه تقدمت معرفة
بها عوم ولا كشف ولا
تخط ولا برحز كن بالعلم
الله تعالى له ووجه إليه
واتبعه سرافقة بن مالك
فساخت قدما فرسه في
الارض واتبعه دحان حتى
استغاثه فدعا له فانطلق
الفرس وأخبره بأن موصى
في ذراعيه سوارا كسرى
فكان كذلك وأخبر بمقتل
الأسود العنسى الكذاب
ليله قتله وهو بصغاه اليمن
وأخبر عن قتله وخرج على
مائة من قريش ينتظرونه
فوضع التراب على رؤسهم
ولم يروه

ان بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم هو يوم لا نعبد الله بغيره ولا نعبد غيره ولا نعبد غيره ولا نعبد غيره
يكتب الله له ورسوله ويكتب الله له ورسوله ولا نعبد الله بغيره ولا نعبد غيره ولا نعبد غيره ولا نعبد غيره
ما من قول هو بغير رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا نعبد الله بغيره ولا نعبد غيره ولا نعبد غيره ولا نعبد غيره
في عبادة الله صلى الله عليه وسلم ولا نعبد الله بغيره ولا نعبد غيره ولا نعبد غيره ولا نعبد غيره ولا نعبد غيره
منه قال فقلت اني رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا نعبد الله بغيره ولا نعبد غيره ولا نعبد غيره ولا نعبد غيره
فواته ان يمدى به ان لا يدخلوا هذا خير لك ان يكون لك من حرمهم في الحية بعد ما به
الحديث رواه سعد بن أبي وقاص وأبو هريرة وسلمة بن الأكوع نحوه في نسخة واحدة من طريق
عمر بن محمد بن نويرة عن حماد بن عمار عن حماد بن عمار عن حماد بن عمار عن حماد بن عمار عن حماد بن عمار
بنه عن حماد بن عمار عن حماد بن عمار عن حماد بن عمار عن حماد بن عمار عن حماد بن عمار عن حماد بن عمار
وقال لا يدخلوا هذا خير لك ان يكون لك من حرمهم في الحية بعد ما به
صلى الله عليه وسلم ولا نعبد الله بغيره ولا نعبد غيره ولا نعبد غيره ولا نعبد غيره ولا نعبد غيره
عن وهو أروم فقال في عبادة الله صلى الله عليه وسلم ولا نعبد الله بغيره ولا نعبد غيره ولا نعبد غيره
حديث من يرويه عن حماد بن عمار عن حماد بن عمار عن حماد بن عمار عن حماد بن عمار عن حماد بن عمار
لا كوع في سنة من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة
عن سنة من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة
ابن في سنة من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة
شعير لقرن نويرة عن حماد بن عمار عن حماد بن عمار عن حماد بن عمار عن حماد بن عمار عن حماد بن عمار
ويكتب الله له ورسوله ولا نعبد الله بغيره ولا نعبد غيره ولا نعبد غيره ولا نعبد غيره ولا نعبد غيره
ثم دفع ابنه الى صاحب الحديث وأخرج ابنه من مرق السبب من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة
عن ابنه قال كل رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا نعبد الله بغيره ولا نعبد غيره ولا نعبد غيره ولا نعبد غيره
بل جبر أخذه الشقة ثم يخرج ابنه من مرق السبب من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة
وقال في سنة من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة
الله عليه وسلم ولا نعبد الله بغيره ولا نعبد غيره ولا نعبد غيره ولا نعبد غيره ولا نعبد غيره ولا نعبد غيره
تعا واتله في سنة من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة
وهو رمد قد صعب عليه شقة من شقة من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة
اذ منى وقال في سنة من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة
من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة
في سنة من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة
من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة
عز وجل لا نعبد الله بغيره ولا نعبد غيره ولا نعبد غيره ولا نعبد غيره ولا نعبد غيره ولا نعبد غيره
الله عليه وسلم ولا نعبد الله بغيره ولا نعبد غيره ولا نعبد غيره ولا نعبد غيره ولا نعبد غيره ولا نعبد غيره
نويرة عن حماد بن عمار عن حماد بن عمار عن حماد بن عمار عن حماد بن عمار عن حماد بن عمار عن حماد بن عمار
عن ابنه قال كل رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا نعبد الله بغيره ولا نعبد غيره ولا نعبد غيره ولا نعبد غيره
لا نعبد الله بغيره ولا نعبد غيره ولا نعبد غيره ولا نعبد غيره ولا نعبد غيره ولا نعبد غيره ولا نعبد غيره
حديث وقد أخرج مسلم في صحيحه وأخرج أبو داود والبيهقي في صحيحهم عن حماد بن عمار عن حماد بن عمار
ولا نعبد الله بغيره ولا نعبد غيره ولا نعبد غيره ولا نعبد غيره ولا نعبد غيره ولا نعبد غيره ولا نعبد غيره

رسول الله صلى الله عليه وسلم رأي في غزوه ثم صلى في حجة ذلك مهاجري وعندهما يقربان قال اشكيتهم
حتى ساءوا وأخرج سيق في طريق موسى من عقبه عن منتهى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
قام يوم حبر فوعده الناس ففرغ من موعظته دعا على من شئ من الناس وهو أرمذ حصق في عبيته ودعا
له بالشفاعة حديث وقد وقع من ذلك رخصة من دفع من ماله فأسا كان يوم لم يمت أسهم فمقتت
عيني فسبق من رسول الله صلى الله عليه وسلم ودعا على من شئ من بني رداءه يعني في الدلائل والفتن
بفتن في عبيته وكان مبعوثا لا يصيرهم حاشيا وكان وقع على بعض حبه فكان يخل الخيط في لونه
لا من غيابة من عبيته ما ضلت ورواه ابن شيمه وأبو عوف وتوصيهم ولحقه راءعراي (و) من
معه به صلى الله عليه وسلم ثم (كانوا به عوب) تسبح بغيره صلى الله عليه وسلم قال لعري
رواه البخاري من حديث ابن مسعود أنه قال تسبح من قبل الله الله على معنى ربه ووالده
بوجد حقيقة من قام به لا فناء فيكون في غير من قام به بخار واطعمه وخصى واستمر وعودك كل من
يتكلم بآفته رفاق الكلام فيه حقيقة وهذا من قبيل حزن إعادته في جمعهم التسبح تسبح كرامة
بمعناه تسبح هذا التسبح وفهمه ودلائل مركبة صلى الله عليه وسلم قال يعزى حديثا محمد بن أبي
ثنا أبو أحمد الزهرري في سائر عن منصور عن إبراهيم عن عافقة عن عبد الله قال أتكم بعدون الأبيات
عذابا وكان بعد ذلك بركة في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر كل من مع أبي صلى الله عليه وسلم في يوم
ونحن تسبح تسبح الطاعن حديث ورواه أبو بكر الأصبهاني في مستخرج من الحسن بن سعيد عن
محمد بن سائر عن أبي أحمد ورواه الأصبهاني في الدلائل من طريقه وعن جعفر بن محمد عن أبيه قال مررت
التي صلى الله عليه وسلم في يوم جبريل تسبح فيه رمان وعصا وكل منة أبي صلى الله عليه وسلم تسبح
رواه عياض في شفاء وقه عنه الحديث في لفظ ومن ذلك تسبح لخصي في كفه صلى الله عليه وسلم روى
من حديث في ذهابه قال صلى الله عليه وسلم تسبح حبيب تسبح في يده عن سمعت ابن حبر
ثم وضعه في يده بكر تسبح ثم وضعه في صدره تسبح ثم وضعه في يده عن سمعت ابن حبر
والطبراني في الأوسط في رواية بسرا تسبح تسبح في لقاظه ثم دفعه ليدوم تسبح مع أحد من
قال السبق في الدلائل كذا رواه صاحب أبي الأحوص ومكان الحديث عن الزهري عن سويد بن زيد سلمى
عن في ذرو محمود ما رواه شعب بن أبي جرة عن الزهري فنت يشير إلى ما أخرجه محمد بن يحيى الذهلي في
الزهري باب أخرجه أبو أيمن أخرجه شعب بن أبي جرة عن الزهري فنت كذا رواه سويد بن زيد سلمى
في مسند كبير من كتاب عن ترك الأبدال ما روي عن في ذروه شعرت يوما من أيام هذا النبي صلى الله عليه
وسلم قد خرج من بيته فاستخدمه خادم فحبري به بيت عائشة فزنته وهو حسن وبس عنده أحد
من الناس وكان في ربه وحى سلمت عليه ورد على لسانهم ثم قال ما حدثت قلت أنه ورسوله في منى أب
أجاس فاست إلى عبيته لأأسأله عن شيء ولا يدكره في مكنت غير كذا رواه أبو بكر عني مسرعا سلم ورد
عليه السلام ثم قال ما جاء بك فبأه في الله ورسوله وأشار بيده أن جلس فجلس في ربة مقلا في
صلى الله عليه وسلم ثم جاء عمر ففعل مثل ذلك وقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل ذلك وحسن إلى
حبيب أبي بكر ثم جاء عثمان كذلك وحسن إلى حبيب عمر ثم قص رسول الله صلى الله عليه وسلم عن حبيب
سبع أوتسح وما قرب من ذلك تسبح في يده حتى جمع بين حبيب كعب بن جراح في كفه رسول الله صلى الله
عليه وسلم ثم ناولهم أن بكر وحاووزي فسبح في كفه ثم أخذ من منة فوضعها على الأرض فخرس وصرب
حصي ثم ناولهم عمر فسبح في كفه كما سجد في كفه أبي بكر ثم أخذ من موضعين في الأرض فخرس ثم ناولهم
عثمان فسبح في كفه كعوا سبق في كفه أبي بكر ثم أخذ من موضعين في الأرض فخرس ولبس
حديث تسبح الحمى الأهدى لغير بق الواحدة مع صغفه لكنه مشهور عند الناس (و) من معز به صلى

وكانوا يسبحون تسبح
الطعام بين يديه صلى الله
عليه وسلم

[illegible]

[illegible]

رطبا وغيره من الكلام ولجميع ما يقع في الحس والبصيرة من تزيينه وبعاده اذا أعيد الزايع ان وجهه
 انما هو ما فيه من الاخبار بما كان من علمه وما لم يعلمه فادامته لا توافقه عرفوا حقيقته وتحققوا صدقه
 * الخ من ان وجهه انما هو ما فيه من علم الغيب والاخبار * كونه وحده على صدقه وحقيقته السادس ان
 وجهه انما هو كونه حاشا للعلوم كبرية مبتدع العرب الكلام فيها ولا يحيط بها من علم الامم واحدهم
 ولا يشمل عابدا كمال هذه سنة وجهه يصح ان يكون كل واحد منهم انما كان قادرا على قرات حدى
 الخ من ان واحد ما بال يكون معرا ولى من غيره ويكون الاثار مجمعة (اذ لا يدري من رسول الله
 صلى الله عليه وسلم بلغه خلقه وبعده العرب وحريرة العرب حيا من سنة مائة الف منهم وبعده
 صنعتهم ومن احببتهم ومن هانتهم) أى ما احببتهم مع نور دورهم (وكان يدرى من احوالهم من
 قوله او بعشر مائة ومن مائة وسورة من مائة وشكوا وقال لهم من احببت الاس وخن عن النبوة
 قال هذا القرآن لا يورثه ولو كان بعضهم بعضا طهيرا) أى معبدا ومساعد (وقال ذلك من بعد
 من راعى ذلك) أى عن الابواب شئ من مائة (وصرفوا عنه) وكما قال بعض العلماء الذى ورد
 صلى الله عليه وسلم على العرب من الكلام ادى انهم عن الابواب شئ من مائة (فجاء فى الآية وتومض فى
 دلالة من احببوا النبوة والارض لانه فى كل الملاحة وزبار لعمري حذروا من ان ياتوا
 والى مقدم فى لسان كلام مفهوم اعنى عندهم وكان عمرهم عند نعت من عمر من شهادته
 عند احببوا النبوة لانهم لم يكونوا يطمعون فيه ولا فى راء الاكمة والارض ولا يطمعون فيه
 وفرض كانت تتعاطى الكلام المصحح والملاحة والخدمة دول على انما كان يدرى من
 على رسالته وصحة نبوته وهذه حجة قاطعة وبرهان وصح ذلك فوسمى من احببوا النبوة صلى
 الله عليه وسلم من قلاء الرجال على كل رتبة له هو عقل خلق الله تعالى على لاهلاق وودائع القول
 عيب خبر به عن ربه منهم لا يأتون من ما يحدهم من صفات تملوا وانهم لا يعلمون ذلك
 من عند الله علام الغيوب وبه لا يقع فيما خبره من خلق والام ذلك عطفه ان يفسح القول فى ثبوت
 لا يكون وهو يكون اهـ وهذا احسن ما قيل فى هذا المجال وبعده وانما هو ما دى عليهم ما خبر من
 اعرصة وبتقدير قبل بلوغ العرب فى ساقطة صارتهم على رؤس لانهم لم يستمع احد منهم
 الا امام به مع نور الله واخى وقدر لا حقد (حتى عرسوا) أى (هم) الآية ورصيتهم منهم لسرية
 (القتل) وسفك الدماء (و) عرسوا (اسمهم وهو رهم للى) والى (وما من عواش يعارسوا)
 شئ منه (ولا ان يقدحوا فى حاله وحده) وقد ورد من الاخبار فى قصة النبوة صلى الله عليه وسلم بعض
 ما روى عليه على المنكرين الذين كانوا من أهل مصاحبة الاعداء ودارهم باخاره حل كبرية ثم ما ورد
 عن محمد بن كعب القرظى قال حدثت ابا عبد الله عليه السلام يوم وهو جالس فى بادية فريش رسول
 الله صلى الله عليه وسلم من وحده فى المجلس باعشر فرس قدم الى هذا فاعرض عليه امور ربه
 ان يقل بعضهما او يكف عما قالوا لى ان يوبد مقامه حتى حاض الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
 حد كثر الحديث فيما قاله عتبة وبما عرض عليه من المال وغير ذلك فلما فرغ قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم افرغت يا ابا لؤلبد قال نعم قال فاسمع منى قال اهل قل صلى الله عليه وسلم بسمة الله الرحمن الرحيم حم
 تزي من الرحمن الرحيم حتى بلغ قرأ بعرضها بعرض رسول الله صلى الله عليه وسلم بقرؤه عليه ذلك
 عامة اصنافها وألقى يديه خلف ظهره معتداعها يستمع منه حتى انتهى رسول الله صلى الله عليه وسلم
 الى المصعدة فوجد فيها ثمان مائة من لؤلبد قال سمعت قال قلت وذلك مقام عتبة الى اصحابه فقال
 بعضهم لبعض يحلف بالله لقد جاءكم عتبة بغير لوجه دى ذهبه فلما جلس اليهم قالوا وراى يا ابا
 لؤلبد قال ابنى والله قد سمعت قولا ما سمعت منه قط والله ما هو بالشعر ولا الشعر ولا كنهه يا بعشر

اذ نعتى من رسول الله
 صلى الله عليه وسلم باع
 الخلق وبعده العرب
 وحريرة من ربه
 مائة الف منهم
 والفصاحتهم وبعده
 مناقبتهم ومباهااتهم وكان
 ينادى بين اظهروا ان ياتوا
 بمائة او بعشر مائة
 أو سورة من مائة ان شئكم
 فبها وقال هم قس من
 احببت الاس والخن على
 ان ياتوا من هذا القرآن
 لا ياتون بنبوة ولو كان بعضهم
 لبعض طهيرا وقال ذلك
 تجهيزا لهم فجزوا عن ذلك
 وصرفوا عنه حتى عرسوا
 فسمهم للقتل وساء لهم
 وذواربهم للسمي وما
 استطاعوا ان يعارضوا ولا
 ان يقدحوا فى حاله

وحده

أصبحت من أصابع الرحمن
 وأنه كيف هو مرة إلى
 أسفل السحابين ويحضر
 إلى فوق الشياطين وكيف
 يرتفع أخرى إلى أعلى عليين
 ويرتقي إلى عالم الملائكة
 المقربين ومن لم يعرف قلمه
 به فهو براعيه ويرصد
 لما يلاخ من حرائر السمكوت
 عديه وفيه هو ومن قال الله
 تعالى دجسوا لله دأسمهم
 أعسمهم أو تسلسلهم
 الفاسقون معدة عقاب
 وحقيقة أو صافه تسلسل
 الدين وأساس طريق
 السالكين واد فرعهم
 الشار الأول من هذا
 الكتاب من المطر فيما
 يجري على الجوارح من
 العبادات والعادات وهو
 العلم الظاهر وعدائات
 تشرح في الشار الثاني
 ما يحسرى على اقل من
 أصناف الملهكات والمحنات
 وهو اعلم الباعث فلا بد أن
 نقدم عليه كتابين كتاباني
 تشرح عنائت مناهج قس
 وأخلاقه وكتاباني كيفية
 رباصة القلب وتمهيد
 حلاقه ثم مدغم بعد ذلك في
 تفصيل المهلكات والمحنات

* (بيان معنى استس والروح والقلب والعقل وهما المراد بهذه الاسماء) *
اذ ذكرت (عين ان هذه أربعة ثم تستعمل في هذه الانواع ويقل في قول العلماء) أي أكثرها
(من محيط معرفة هذه الاسماء واختلاف معانيها وحدود معانيها) وكل واحد منهم صلات فيها مسائل

(٢٦ -) (الحاف الساده لمقتصر) - (جامع)
 ولقد كرر لآن من شرح غائب القلب بطريق ضرب
 لانه لما قرب من الاهام فان شريحه شعور سره الله جلوه في جلوه علم لمسكون عما يكل عن - وكنه كثير لاهام (بيان معنى النفس
 والروح والغلب والعقل وما هو راسخه لاسي) علم أبهذه الاسماء لاربعة نستعمل في هذه الابواب ويقل في غول العلم عن
 بحكام هذه الاسماء واختلاف معانيها وحوادثها ومسمياتها

بحرمها في كل حقيق وكل نحو به وطلقت عن سحر في سحر وحاصت عورت ماهية لروح
 تاهت في انبياء وتوعدت آراؤه فيه ولم يوجد الاختلاف من آراء البقن والعقل في شيء كالاختلاف في
 ماهية لروح ولو لم يتلوه من حدها معقوفة بحرفه كان ذلك جدرها ولى ما قيل من ليس من سحر
 ما سرائع دهره ان كتاب عز ذكرها لانها قول أو زعم العقول اني صلت عن رساود صحت على الامداد
 ديم يصبه نور الاهداء مركبة من الله الا به فهم كمال الله تعالى فهم كانت عيهم في عظامه عن ذكرى
 وكانوا لا يستمعون سمعاً وقلوباً في أكنة مما تدعوها ليعرفوا آداباً وقر ومن سادس من سحر
 نحو عن لاسية من يسمعون وحيث من سحرهم تدور صردا على الجهالات ويحموا بالعقول عن التمول
 ويعقن سحر الله تعالى يهدي به فوما يصل به آحرين فلم يفل أحوالهم في لروح واختلافهم فيه واما
 فتسكون ما شرفه كماله في لروح وقوم منهم طريق الاستدلال واسير وقوم منهم سحر ابدوي
 ولو وجد لا يستعمل في كبر حتى تكلم في ذلك مشايخ الصوفية أيضا وكان الاولى الامساك عن ذلك
 والذنب ما شامى على الله عليه وسلم وقد هاجم الحسد لروح شيء والله يعلم ولا تجوز العبارة عنه بأكثر
 من موجود ولكن يحصل له من لافواههم محلا ويجوز ان يكون كلامهم في ذلك بمثابة التأويل لكلام
 الله تعالى والآيات المكية حيث حرم تسميه وجوز تسميه لاسيما في تفسيره الاقلام ما تولى
 فتد له قول به سماع ما يور وهو ذكر ما عمن الآيات من المعنى من غير انقطع ذلك واما كل لامر
 كذلك فلا قول به وجوده من قول لوعده تعالى حتى روح جسم يلفظ عن الحس ويكبر عن الحس ولا
 يعبر عنه أكثر من موجود وهو ان يمنع عن العبارة بعد حكم أنه جسم وقال سعادا حتى في الارواح
 قد من الاحسان لقوله تعالى وقد خلقكم بحسب لارواح تموتوا كما يحسب الاحسان وقال بعضهم الروح
 طيف فانهم في كنه كاسر جوهر لطيف فانهم في كنه في هذا القول سار وقال بعضهم الروح عبارة
 والظاهر بالاشياء هو الحق وهذا به سار ايضا ان يحتمل على معنى الاحسان وقد قال بعضهم الاحياء صفة
 لمحي كالحق صفة الخالق وهو من لروح من ضروري وضروري كالكلام موكلا به ليس محذوف أي صار لحي حيا
 قوته كمن حيا على هذا لا يكون الروح معنى في احسان الاول ما يدل على أن ما لا يعتقد عدم الروح ومن
 لا قول ما يدل على أن ما لا يعتقد عدم الروح في لروح لدى مثل رسول الله صلى الله عليه
 وسلم عنه فقال يوم هو خير من قلبي على رضى الله عنه به قال هو ما من الاشارة به سبعون ألف وجهه
 ولكل وجهه سبعون ألف لسان ولكل لسان سبعون ألف لسان يسبح الله تعالى للعب كاهوا وخلق من
 كل تسعة مائة من الملائكة وروى عن اسعاس الروح خلق من خلق الله تعالى صورهم الله على
 صورة نبي آدم ومازل من سمع من الائمة في حديث من روح وقال أبو بصير الروح كهيئة الانسان
 وابو سوس وقال محمد روح على صورة نبي آدم لهم يد رجل ورجل يدا كواكب انعام وابو سوس
 بالملائكة وقال سعيد بن جبيل لم يخلق الله خلقا أعظم من الروح غير لعرش ولوشه ان يتلغ سموات
 ولا رصين لسبع في اقامة من صورة حقيقة على صورة الملائكة وصورة وجهه على صورة الامميين
 يقوم يوم القيامة عن عن العرض والملائكة معه في صف واحد وهو من يشفع لاهل لتوحيد ولولا ان
 يده وبن الملائكة سارا من نور احترق عن سموات من نور هذه الاقوال لا يكون لا يتلوا سموات
 معهم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك واما كان لروح رسول عيسى من ذلك فهو غير الروح
 لدى في الحسد فعلى هذا يسوع القول في هذا الروح ولا يكون الكلام فيه مجموعا قال بعضهم لروح
 لطيفة من الله تسرى الى أما كن معروفة لا يعرفه أكثر من موجود ما عدا غيره وقال بعضهم لروح لم
 يخرج من كنه لانه لو خرج من كنه كان عليه ابدل قبل في أي شيء خرج قال من بين جلالة وجلاله سبحانه
 وتعالى في الحقة الاشارة قصصها بالاسلام وحياتها بكلامه فهي معتقة من دل كمن ولى أبو سعيد الخراساني

لروح مخوفة هي قال لهم ولولا ذلك ما مرت بالربوبية حيث كانت بل والروح هي التي هم بها اسد
وحق اسم الحياة والروح ثبت العقل والروح لحق ولولم تكن الروح كان العقل معطلا لا حية عليه
ولاله وبيل بها جوهر مخوف وبكها أطعم المخوف وأصق الخواهر وأمرهم بها ترى أحيات وها
يكون النكشاف لأصل الحقائق وإذا غلبت الروح عن مراعاة أسرارها من الخواهر لادب ولذلك
صرفت الروح من عقل واستنارته من دهر وقيل للروح والروح عند الارواح هو قبل الروح تحول
في روح وتصر أحوال الدنيا والآخرة في اسماء من أحوال الآدميين وروح تحت العرش
وأرواح طيارة في الجنان والحيات حيث شئت على أقدارهم من السعي إلى الله نام الحياة وروى سعيد بن
السبي عن سلمان قال أرواح المؤمنين تذهب في روح من الارض حيث شئت بين السماء والارض
حتى يرد الله إلى جسد لها وقيل ان الروح على الارواح ميت من لاجل التقوا وتحدوا وتساءلوا وكل
بها والآخرة تعرض عليهم أعمال الاجزاء حتى لا تعرض على الاموات ما عاقبه الاجزاء في الدنيا من
بدون بكان عند الله طاهر عند الاموات لا أحد يحب له ان يعرض الله تعالى وقد ورد من جوارحه
الاعمال يوم الاثنين والاربعاء على شهروا وحل تعرض على الانبياء والائمة والامهات يوم الجمعة فيعرضون
عنسنتهم وتوددو جوههم ايضا وشراها لله والله ولا تؤذوا وما كنتم وفي خيرا حزن عما كنتم تعرض
على عشركم وأمركم من الموتى ان كان حسنا استبشروا وان كان غير ذلك فلو اللهم فتنهم حتى تخرجهم
كأهدين هذه الاحبار والاموال بدل على من في الجسد ويستعصم واعراض وقال مصعب
لروح خلق من نور العزة وليس خلق من نار العزة وهذا خلق من نار العزة من طين ولم يدر
لنور خير من النار وقال مصعب فرب الله نعم الروح هي التي تسمى بالروح في النار والروح في النار
عم الله لاسم خلقه في النار والروح في النار والروح في النار والروح في النار والروح في النار
عرض خلقه في النار والروح في النار والروح في النار والروح في النار والروح في النار
ابن القبطية يصبر حيا وذهب تصعبهم الى به حصة اعطيت لخلق الاجسام سكر في شدة الماء بالعود
لاخضر وهو اختيار أي له في الحوي وكثير منهم مال في به عرض لانه ردهم عن ذلك لاختار الله
على انه جسم ما ورد فيه من الروح وهو الروح والروح في الروح في الروح في الروح في الروح
لان العرض لا يوصف بوصف الوصف معنى ومعنى لا يقوم بمعنى وأمر بعضهم على انه عرض مثل
اس عاصم قبل له من ذهب الارواح عند مفارقة البدن فقال ابن يعقوب بن يوسف المصباح عند مفارقة الادهان
قبل له فاس ذهب الاجسام ان يذهبها اذ امرت وقال بعض من يتهم بالعلوم المردودة
له همة المردودة ويسمى الاسلام الروح تذهب عن البدن في جسم لطيف وقال مصعب
فرقت البدن تحمل معها القوة الموهمية توسط العقيدة فتكون حينئذ مطبوعة للمعاني والحواس لان
تكرره من هيات البدن عند مفارقة غير ممكن وهي عند الموت ساعة الموت وبعد الموت فتبطل نفسها
مقبولة وتتصور جميع ما كانت تعتقد حال الحياة وتخص بالوفاة بعقاب في قبر وقال بعضهم
المفالات ان يقال الروح شيء حيواني آخرى الله تعالى العادة ان يحيي المثل ما دام متصلا به او به أشرف
من الجسد يذوق الموت مفارقة الجسد كذا الجسم مفارقة بدو الموت من الكيفية والمهابة يتعاشي
العقل فيهما كما يتعاشي النصري شعاع الشمس ولما رأى المنكسور انه يقال لهم الموجودات محصورة
قديم وجسم وجوهر وعرض فالروح فيهم من هؤلاء فاختار قوم منهم به عرض وقوم منهم انه جسم
لطيف كما ذكرنا واختار قوم به قديم لانه قديم والامر كلام الله والكلام قديم فالحسن الامسك عن
يقول فيما هداييله وكلام الشيخ أي طالب المكي في كتابه يدل على انه يدل على أن الارواح عباد في الجسد
وهكذا في انطوس والله عم (اللفظ الثالث النفس وهو ايضا مشترك بين معان ويتعلق بعرضها

(اللفظ الثالث) النفس
وهو ايضا مشترك بين معان
ويتعلق بعرضها

معين أحدهما أنه رادته
بمعنى الجمع لقوة اعتصام
واشهوة في لسانه
ما عيان في شرحه وهذا
الاستعمال هو الغالب على
أهل التصوف لأنهم
يريدون بالنفس الأصل
الجامع للصفات المذمومة
من الإنسان فيقولون لابد
من محاربة نفس وكسرها
وليه لاشهوة قوله عيسى
السلام أعدي عدوك
نفسك أنتي بن جديك
بمعنى أنتي هي النفس
التي ذكرناها التي هي
الإنسان بالحقبة وهي
نفس الإنسان وذاته ولكها
توصف بأوصاف مختلفة
بحسب اختلاف أحوالها
فإذا سكنت تحت الأرض
وزايله الاضطراب بسبب
معارضة الشهوات سميت
بمفسدات القلب
تعالى في ماله تعالى
الطمعنة أربعي الربك
راضية مرضية والنفس
بالمعنى الأول لا يتصور رجوعها
إلى الله تعالى فانما بعدة
عن الله وهي من حزب
الشیطان وأدالم يتم سكونها
ولكنها صارت مدافعة
للمفسدات الشهوانية ومعرضة
عليها سميت النفس القزامة
لأنها تؤم صاحبها عند
تقصيره

معين أحدهما أنه رادته
بمعنى الجمع لقوة اعتصام
واشهوة في لسانه
ما عيان في شرحه وهذا
الاستعمال هو الغالب على
أهل التصوف لأنهم
يريدون بالنفس الأصل
الجامع للصفات المذمومة
من الإنسان فيقولون لابد
من محاربة نفس وكسرها
وليه لاشهوة قوله عيسى
السلام أعدي عدوك
نفسك أنتي بن جديك
بمعنى أنتي هي النفس
التي ذكرناها التي هي
الإنسان بالحقبة وهي
نفس الإنسان وذاته ولكها
توصف بأوصاف مختلفة
بحسب اختلاف أحوالها
فإذا سكنت تحت الأرض
وزايله الاضطراب بسبب
معارضة الشهوات سميت
بمفسدات القلب
تعالى في ماله تعالى
الطمعنة أربعي الربك
راضية مرضية والنفس
بالمعنى الأول لا يتصور رجوعها
إلى الله تعالى فانما بعدة
عن الله وهي من حزب
الشیطان وأدالم يتم سكونها
ولكنها صارت مدافعة
للمفسدات الشهوانية ومعرضة
عليها سميت النفس القزامة
لأنها تؤم صاحبها عند
تقصيره

معين أحدهما أنه رادته
بمعنى الجمع لقوة اعتصام
واشهوة في لسانه
ما عيان في شرحه وهذا
الاستعمال هو الغالب على
أهل التصوف لأنهم
يريدون بالنفس الأصل
الجامع للصفات المذمومة
من الإنسان فيقولون لابد
من محاربة نفس وكسرها
وليه لاشهوة قوله عيسى
السلام أعدي عدوك
نفسك أنتي بن جديك
بمعنى أنتي هي النفس
التي ذكرناها التي هي
الإنسان بالحقبة وهي
نفس الإنسان وذاته ولكها
توصف بأوصاف مختلفة
بحسب اختلاف أحوالها
فإذا سكنت تحت الأرض
وزايله الاضطراب بسبب
معارضة الشهوات سميت
بمفسدات القلب
تعالى في ماله تعالى
الطمعنة أربعي الربك
راضية مرضية والنفس
بالمعنى الأول لا يتصور رجوعها
إلى الله تعالى فانما بعدة
عن الله وهي من حزب
الشیطان وأدالم يتم سكونها
ولكنها صارت مدافعة
للمفسدات الشهوانية ومعرضة
عليها سميت النفس القزامة
لأنها تؤم صاحبها عند
تقصيره

معين أحدهما أنه رادته
بمعنى الجمع لقوة اعتصام
واشهوة في لسانه
ما عيان في شرحه وهذا
الاستعمال هو الغالب على
أهل التصوف لأنهم
يريدون بالنفس الأصل
الجامع للصفات المذمومة
من الإنسان فيقولون لابد
من محاربة نفس وكسرها
وليه لاشهوة قوله عيسى
السلام أعدي عدوك
نفسك أنتي بن جديك
بمعنى أنتي هي النفس
التي ذكرناها التي هي
الإنسان بالحقبة وهي
نفس الإنسان وذاته ولكها
توصف بأوصاف مختلفة
بحسب اختلاف أحوالها
فإذا سكنت تحت الأرض
وزايله الاضطراب بسبب
معارضة الشهوات سميت
بمفسدات القلب
تعالى في ماله تعالى
الطمعنة أربعي الربك
راضية مرضية والنفس
بالمعنى الأول لا يتصور رجوعها
إلى الله تعالى فانما بعدة
عن الله وهي من حزب
الشیطان وأدالم يتم سكونها
ولكنها صارت مدافعة
للمفسدات الشهوانية ومعرضة
عليها سميت النفس القزامة
لأنها تؤم صاحبها عند
تقصيره

في عبادته مولاه) فهي تتوزع سور، بقية قدر ما ينسب من سنة معقله كما صدرت منها سنة يحكم
 جملتها الصراية منها يوم وتوابعها لا تزال شتى، بل في كل عيم وعمل كل حصلت على ما يوافق
 له وجه وامل فهي أمد في شكايه ورجل وكما به شتى ثم اربعة في ان شتى واخبر بمباحص (هل تعالى)
 لا أقسم بيوم عيابه (ولا أقسم بالنفس للقرينة) وصاحب هذه سوف ياتل والخروج على ما مولاه
 فقع له وآواه وأخضره حضرة مباح به أو محجور وأه وحسب على موافق مدده وهدد وورده مشاهد
 رصدي في تقواه (وان تركت الاعتراض وأدعت) ومات في السنة السادسة (وأنشأت) فقلت
 (الشهوات) الحسية (ودواعي الشهوات) وجندب قلب الى الله سبحانه (سميت) النفس الامارة
 بالسوء (لانها لها بالخواطر المارة هي حقا رأس القريدي وجميع خواص الوصل وبين ان قلب
 عليها قري من الخلق وهو اقوى الشهواتي غرس فيها من رذائل الاخلاق أبحار يوم وأخرى من
 قاتل الأعمال بخار الصوم واليسر بها من الجانسة الخلقية نارة جلد كلب ورة حد جازو في مصر
 تقصير على شح حروف هروب، وآه اقرب من الرعدة في وهو نوراني لا ساق زعد سدا من
 طين من اعلى وروي شراب أعصا من اناء مل برصوى وأصغر من اناء مع كل طينة محبلا
 حديدية واستهوية وجعلها حراما من حرج من حمله ودوبه يحيى لسه عراب كل شئ رزق من ليل
 علام عيوبه شجر كفة طيبة لا تحط ولا تقصع ومانر وارادته لا يبرح (ولله في وما ترى) فهي
 ان نفس الامارة بالسوء) ما رحم ربه وصاحب هذه برحمته ساقى مباح الحذر من عوائده وخرج
 يدقطن من سهام دسائره من بفتح في مثله كما تحس رأى له مقصر كفايه باوحد عليه شى من تعذر
 فكذلك ذكره تعالى نفس في كلامه قد مر ثلاثة أوصاف وهي نفس الحسنة وهي نفس مارة
 فاسكية مريه الاعيان ومع كمال الصفاية ورفي اقاب امة من الروح وتتوحد نفس الخبيثة
 يقال وفي ذلك طمأنينة فهي دعامته واذا انزعجت عن مقام جيلاتها متعلقة الى مقام الطمأنينة
 فهي للزواجر واقام في محله لا يث هالور بمرقه بالعلم والاعمال بالسوء من الرذائل فصار
 ورة فقلت بقلب دروي لربح ورة عذبة وراعى له من (وذكر برب بقلب راد بالامر بالسوء
 هي نفس بالهوى الاول) الذي هو مع قوة عجز شهوة من لاس (فاد) هي نفس الاول
 مدوم به غاية الدم بالهوى ان تحو له لاسها من الاسباب في دمه وحقيقته بعلامة منه في
 الامارات) ثم علم ان بهوسا موحدة يمكن دروش اعقوب بمرقة من عذاب بلويس وهي ست
 كالصالحات لتصور ان الخليل في الحصر بالعباد والمفوس بعونه بتجارب تعين ووفرة عند هود
 من فطر اسكان في رحله الذي دروش لعقول البشرية المعقولة وقد الحيرة والحدود ككره و
 تحت عن شهوة حتى قدس قدام العيوب على واحد الحس وهي على عدد خواص الحس من
 احدى عشرة سادس كرمص منها رمة مضممة والمسكرية وفرة والامارة ونحن نشير الى باقيها
 وقول الخامسة هي النفس السادسة تتوجه في الاخلاق بعكسها ومنها الارواح من شجرة الطبايع وادقها
 كافي ولاشكال ونسب في مرتبة الوهمه عيال وانما لاسرة بقوله تعالى وقد خلق من دساها
 وصاحبها الاضافة لاربع غريزة كروا الاعمال وعظم عن خلط أهل اربعة وحده أهل الجدال حتى
 يهود يهود وعظرة واهب عذرة اعيرة سادسة هي النفس شستر من الملكية البشرية
 انما موحدة بالملكة من احاكة اسرته هذه سميت وشهدت سمعت ودفن صفه بحد سبيلها
 وقاتل بقاء العهد سلطانها ويرا لاسرة قوه تعالى بتمهاترى من نفس نفهم وموالوم من
 لهم الجنة وصاحب هذه امام وصل الفقه باحق سادس سونق رادنه وضع العزم علاقه الحسية في
 حقا في حاله كمال به وهدد الجمع وبصر وزج بالحدود به بالسبعة النفس السوالة

في عبادته مولاه قال الله
 تعالى ولا أقسم بالنفس
 الاقامة وان تركت
 الاعتراض وأدعت
 عشتاقى الشهوات
 ودواعي الشهوات سميت
 نفس الامارة بالسوء فان
 هذه هي نفس من
 عليه بسلام ومرة
 لمر روي نفس ان
 انفس لادرسه وود
 بكونه بمراده لاماره
 بالسوء هي النفس بالمعنى
 الاول فاذ النفس بالمعنى
 الاول مستدومه عاية الدم
 وها هي التي تحو له لاسها
 من لاساتى دابة
 وحقيقته بعلامة منه تعالى
 وبشر اموات

المدسة العقلية ترشح اهل الفوتات بحلها معاضل والماسك والها لاشارة في قصة اسامى فان
 دعاء به الذي يعلو وعفته سمى اهل وهو مستدرجة علوم لنظر محبوبة عن المؤثر بالانزجوسه
 سمع والصر في عين لقياس ولعكر لاداء لامر صلا لا دلالها بين معصمها في بران وتفتتها واد
 تمت بكل انراء وشخ رأسه يستبان للذو حول ومن مواسلنا فكهما بالرد وعدم اقبول بدائمة سفس
 ر كبة قد اشرقت شمس حقيقتها العقلية قد نورها على شمس وتلا فرفوقها انهارى فتمت كلفتها
 بظهور معصاه وشمعهم ان توحيد على طم صوراد ساب فجلاد وسكت الى الله محمود حركات الحصوص
 فلم تزل آتت لا يحد بحو المردة عشتها واهم لاشارة قوله قد افع من ركاه وصاحب هذه ملهم
 الصيرة صهر بدهر وسر برقة رفع منه الصور تحت الصور وشهد به في كل مشهد مولاه ونصبره قد
 تم بالتوفيق وسكنه خشونه طماع والاحلاق وامرغ مراجه بشعاب الرحمة دعاست بنفس معارفه
 وعوارفه جميع الا قاق والتاسعة النفس الدكرة لاسان شهود المسمى في معرفة سمائه اشريطة
 وبها لاشارة بقوله واذا كرر يلقى عسل تصرع وخيفة قد حارب بر حوفا وورعها وازرب الاطراف
 تها من لوسافية عنده وشهد معصاه فرائع بلوغ معصاه وعلمت ان لا حول ولا قوة الا بالله فخرحت
 عن تحليل حياها وموها ونشعت الاصواب لواهيا فسمعت كلام صاحبها وحيث من هواها كما حيت
 من هواها فسمعت خاص الرحمة من جميع واحبها وصاحب هذه هو الذي ذكره الحقيقة والعين
 المحمودة من العقل والنسب الموهوب اتصال ما يعطى اسائلون من الامان وامان طاهرة بالذلال في
 اشعر مصوم وباطنه على في الجمع مبسوطات اصل شجرة وحال فرع حسدته كاهرت وكتره
 يد الرابطة خدع عبره تساطع عليه من روض الرضا حتى غمرته وسعته رفته لذة دوقه عن رهارة رهر
 نصبرته ولم يدع له استعمال قلبه المربوب اذ مادون بحو به برقة ولا علة عيره يبرح تقصبة ولا صق
 بوجهه استوحى في كل مقام بين الدمش والاصلام تاروت اسمر لندى الجلال والاكرام
 العاشرة هي اعلى المبركة فصل الوسع ذات المكنة في عوالم السمع هي التي اصنعها في نفس
 العلية وصمعت على عينها الحكمة فوجدت على موى سبق والالهام على صورة ما يحكي به علمها وجلال
 والاكرام فلما شئت على صورة لاصل قبل بقومها من حلف حجاب لوصول لا تحف بحوب من الفصل
 ولما دعيت سكنت انماع في حصرة السماع قد من خشاش اشوا على ديبها ونزع صرم صدقة
 على الكيب والدين عذرت ما ديبها ترم واجلا لا بقصد صدق سادهم واستوت برقع الصدق والملك
 شفي وجوه العيريه وباديهما فقال لها قد بلغت ابي اى انا ودل لصاحبها في اصطافك في دما آتلت
 حين جاهد في نه حق جهاده بحر وجهه اذ انته عن مراده باله الله صالافوق الامل وقامه مقام لا يباع
 ما جعل وبها لاشارة بقوله رب لا ميث الا انمى صاحبها كل دمه طيب وطرب وسائرا به قرب
 ومرسو جميع احواله دلو دأب في غمره معروف بالقوة البهرة وفي فقره موصوف باسبغ اسم
 ال صلا عواذ بهرة الحادية عشر نفس العلية ثم حصرة الكلال وكباب التمسيل ولا جلال صبيحة
 المعاني للاهوتية محمولة على عرش ككلمات لاسوتية هي التي تعرف حلايب السبب والاصحاب
 وبست خلج سبر عذات العباب وكشف دوم حجاب حصرة الدان فتجسمت سور عر الوحدة عن
 عواشي اعيان الشنت وصاحب هذه في كل زمان واحد الاعيان وروح الاكوت ومسيرات ان عن علم
 الرحمن (الفصل الرابع العقل وهو ايضا مشترك لاهات بمخافة ذكرها في كتاب العلم والتعلق
 بعرضها من جلها) أي من حلة تلك المعنى اند كورة (معاني خدعهم به فدياق وبرده اعلم بحقائق
 الامور ويكوب عبادة عن صلة العلم لدى بحلة القلب) وقد ورد في أحبار داود انه سأل اسمه سليمان
 عنهما السلام في موضع العقل ملك قال انقلب لانه قلب الروح والروح قلب الحياة (والله اعلم به قد

(لله الرابع) العقل وهو
 أيضا مشترك لاهات مختلفة
 ذكرناها في كتاب العلم
 والتعلق بفرضنا من حاجتها
 معاني خدعهم به فدياق
 يطلق ويراد به العلم بحقائق
 الامور فيكون عبارة عن
 صفة العلم الذي يحل القلب
 والى انى انه قد

يعلق ويراد به المدرس للعلوم يكون هو القلب أي تلك الطائفة من نعم الله على كل عالم وله في نفسه وجود هو أصل قائم بنفسه والعلم صفة سالبة عليه
والله تعالى الموصوف والحق قد يعلق ويراد به صفة بعد ما قد يعلق برأيه من الأدب - أي المدرس وهو المراد بقوله صبيته عليه
وسلم قول ما خلق الله العقل فان العلم عرض لا يتصور أن يكون قول محمد بن علي (٢٠٩) لانه وأن يكون المحل بمخوفاته أو مفعولاته
لا يمكن الخطاب مع الله وفي

الخبرية قال له تعالى أقبل
فأقبل ثم قاله أدبر فأدبر
الحديث هو ان قد اكتشف
لك أن معاني هذه الأسماء
موجودة وهي القلب
حسني والروح، الحسني
والنفس الشهوانية
والعلوم هذه، ثم بعد ذلك
يطلق عليها الألفاظ الأربعة
ومعنى خامس وهي اللطيفة
العلمية المدرسية لأن
والألفاظ الأربعة تتكاملها
تنواردها علمها أي خمسة
والألفاظ أو بعن كل لفظ
أطلق لعنيتين وأكثر
العلماء قد نسب إليهم
اختلاف هذه الألفاظ
وتواردها فتراهم يتكلمون
في الخواطر ويقولون هذا
خاطر العقل وهذا خاطر
الروح وهذا خاطر القلب
وهذا خاطر النفس وليس
يذكر التناظر اختلاف
معاني هذه الأسماء ولاجل
كشف العطاء عن ذلك
قلنا شرح هذه الأسماء
وجبت ورد في القسرات
والسنة لفظ القلب والمراد
به المعنى الذي يلقبه من
الإنسان ويعرف حقيقة
الاشياء وقد يكنى عنه

يعلق ويراد به المدرس للعلوم يكون هو القلب أي تلك الطائفة من نعم الله على كل عالم وله في نفسه وجود هو أصل قائم بنفسه والعلم صفة سالبة عليه
والله تعالى الموصوف والحق قد يعلق ويراد به صفة بعد ما قد يعلق برأيه من الأدب - أي المدرس وهو المراد بقوله صبيته عليه
وسلم قول ما خلق الله العقل فان العلم عرض لا يتصور أن يكون قول محمد بن علي (٢٠٩) لانه وأن يكون المحل بمخوفاته أو مفعولاته
لا يمكن الخطاب مع الله وفي الخبرية قال له تعالى أقبل فأقبل ثم قاله أدبر فأدبر الحديث هو ان قد اكتشف لك أن معاني هذه الأسماء موجودة وهي القلب حسني والروح، الحسني والنفس الشهوانية والعلوم هذه، ثم بعد ذلك يطلق عليها الألفاظ الأربعة ومعنى خامس وهي اللطيفة العلمية المدرسية لأن والألفاظ الأربعة تتكاملها تنواردها علمها أي خمسة والألفاظ أو بعن كل لفظ أطلق لعنيتين وأكثر العلماء قد نسب إليهم اختلاف هذه الألفاظ وتواردها فتراهم يتكلمون في الخواطر ويقولون هذا خاطر العقل وهذا خاطر الروح وهذا خاطر القلب وهذا خاطر النفس وليس يذكر التناظر اختلاف معاني هذه الأسماء ولاجل كشف العطاء عن ذلك قلنا شرح هذه الأسماء وجبت ورد في القسرات والسنة لفظ القلب والمراد به المعنى الذي يلقبه من الإنسان ويعرف حقيقة الاشياء وقد يكنى عنه

(٢٧ -) (تحف الأداة تنقيح) - جامع)
علاقة خاصة قائم وان كانت منه لافته أو ابدن ومستعمله أو كذب تنعق به بواسطة القلب فتعلقها الأول بالقلب وكأنه محلها ومملكتها
رعاه ومطعمه ولذلك سمى من نفس أخرى القلب معشوقه والسرور بالسرور وقد يقال قلب هو

الاعية كثر من احيى مثل لا ية في دور الاربع واما عند توجعوه بضرب الاعضاء صاب
لا يصال ميتة الدماغ وواحد وهاهنا شجرة الاعضاء حس والحركة وما يدوم دور ررق السد
الا قربا به محوط به واما عندهم فهو عتوه وفردوه وحيي حى محسوس احدث منه كان مشركا للسكر
في فاسع والمزج وبه لا يسمي مشبه لاعتد وهو يخلق صلالا له من البدن ودعامة الحركات (هـ)
قوة لبعض عماهى بالادع وهذه الصر حان ركة اشبه بالعين وكذا في القوي ولما كفى حدود
الظاهرة احيى الاعضاء هاهنا من عالم الملك والشهادة) وهي ماهرة اكل من (و) وما تشكك الا فيهما
بده (الف) انما (من حدود تروها) وهي اما طينة (وهذا تصف انا وهو اندر له من هذه اذ يقسم
الى ما سكن بارك اظاهرة وهي الحواس حس اعنى سمع وبصر وشعر والذوق واللمس) وتتحقق هذه
المقام يستدعى الى سطا كلام صلا انا من الاعصاب معماهى بالبدن ومماهى بالعرض ويرى به
اعادة الدماغ بتوسطها السائر الاعضاء حسا وحركة والذي بالعرض فن ذن تشديد اللحم وتقوية بدن
والاعصاب مددوه الدماغ وايضا فان الدماغ سالم كمثل ان يكون من جميع تصديبا الحس والحركة
ان لو ثبت الجميع منه وهو مخلوق على مقداره الا ان يبقى من ما يبق منه بدني نوع وسبب ولو خلق كثير
ليبقى بعد تروج الاعصاب منه فلو طبق بالنوع للرم مائة هار مد كور في شانه فذلك ان تحت اذ كره
التمه ان يخلق جسم على طبعه الدماغ متصلا به ككبر الحار من النوع من وهو حس وهو
حمله خلية له في ذلك وحماى تحرر به ووا من كفى الحوى الدماغ ما فمرد وخرج منه الاعصاب في مفاكه
عصا عنون من الاعضاء كمدادى وسواى الى احدى من اهر الكبر لاصل قوة حس والحركة من
للدماغ الى الاعضاء توضع الاعصاب وانما ينفذ لاعتد بهر حى عظم به عصب كى اهل حتى صيرعه
م النوع وجميع الاعصاب الدماغية واعدا به روح فرد من كل منها احدى احر من به وسوى
عصا واحد فانه ورد لارواح له وهو آخر حواء به يتن من الدماغ به سبعة ارواح من احدى الحواس
حسة وحس بعض الاعضاء كحس الشئ به وان كان حس اللمس به ما فى جميع الحس واللمس والحس
حمل به هذه الاعصاب بمدى الحواس خمس دور عدايان به الحس ان يكون ابيض من اعين الحرك
الحواس اسرع وفؤدى ما تترك الى اقوى اطية كذا لك اكل به به من لى الدماغ بخلاف بهاء به
هنا ما كان الاعتماد في الحركات به اذ جت لافصل صلاله لا ينام ماد كره واصاب كالب
الحواس في الراس كان المناسب ان تكون الاعصاب الدماغية مبداء به لا بعد المسافة من المدد وقصود
ولم يمارت الاثارة من لافات الروح الاول من الارواح السبعة الدماغية عدا به يتخذ من
مشوهما من راءه مقدم الدماغ شينين عانى احدى اللذين به راءى المغرب وهمما كونا سسة
الشم وقد فاهه بالى الدماغ لى لا ولم تفعها صلاله العصب واحد كل منهما من اعينين الى تلافى
جهه مشبه هاد به من مشتهما لالاته ارا قضي ثقب كل منهما الى الاخرى ويسمى ذلك مجمع
الوروا عا جمعهما بالاروى شئ الواحد شينين وتكون للروح البه انى الحذقتى به برصعوبة من
السيان الى الاخرى اذا قرطت له آفة وبذلك صبر كل واحد من احدى قوى اهر را دامت
الاخرى واصفى منها لو حفظت والاخرى لا تخط وتكن يستدعى كل عصبية بالاخرى ويستند اليها وبصير
كاهات من قرب لحدقة ثم يترقان وهما بعد داخل القحف فيصير شكاه هكذا هـ ثم خرجت
من القحف ود كره بهوس فهما ذا التفتاق موضع التفتاق مع الصلبي اعطى سمات عينا الى لحدقة
ابهى وسانت بسوا الى لحدقة اليسرى ثم يستدركل منهما حول لحدقة الرخدية ويحتوى على به بعد
ان يصير اهر به من و ينسج وبعط شتهما فيوصل الى اعين صاه البصر الروح الاى مد وهما
تخلط الروح الاول يتفرد بهى عص العين فيرسل اليه قوة الحركة الروح ثالث مشوهما من الروح

فان قوة الدماى عماهى
بالاصابع وقوة البصر
عماهى بالعين وكذا سائر
القوى ولما تشكك في الجنود
الظاهرة اعنى الاعضاء فانها
من عالم الملك والشهادة
وانما تشكك الا فيهما
أثبت به من جنود لم تروها
وهذا صفا مشوه
لمرئ من هذه اذ يقسم
الى ما سدا سكن البدن
به هه راءه الحواس
حس اعنى السمع والبصر
والشم والذوق واللمس

[illegible]

وإنما الحركة متواصلة أعصب. عصب ذلك كثر الأقسام الحسية يست من مقدمه وأصلية من مؤخره حجر مقدمه ثمن من مؤخره وحمل على في مقدم السمع لاحتياجه إلى سرعة انطباع الأشياء فيه. ولا تم ذلك إلا باليد وحمل الحاسة في مؤخر لاحتياجه إلى حدة الاستدراك الذي لا يتم إلا باعتدال من بين ذلك العصب. وبالذات وحمل الحركة في الوسط لاحتياجه إلى اعتدال بين لطوئه وبيوسه والوسط كذا وحمل وحمل بعض الحواس وحمل وحمل الحواس من غير ذلك فاعلم في حال فاعلم في تخلفها من الحجاب الأصولي على سبيل المثال لثمة عرابين من جماعة مفكر هذا العصر في الكلام على التفكير بعد تقريره وتقريره ما يحسن به تنقعه عن شدة ما اعلمناه من تنقعه عن شدة ما شراح العلامة تطالب بالبر من الشيرري به فهدى في تشرح الدماغ ما يختص به الحواس كبدية من حواسي حد مراعى المجلس ان في الرأس ذرة مفرجة صورته هكذا



وإن الحواس الأربعة وهو مؤخر الرأس للحواس مستندة إلى الحواس الأربعة الحواس
وإن الحواس الأربعة من اليد إلى اليد وهو وسط الرأس للحواس الأربعة الحواس
حواس الوهم وإن الحواس الأربعة وهو مقدم الرأس والحواس الأربعة الحواس
لأنه كروية يسمى الدودة وإن هي بذلك كروية يفتقر ذرة ويسقط حال التفكير وإن من أقدامه
صفحة. يعني أن تحق وهو رأسه وإن تعد تصورته يشق له خلق مقدم رأسه إلى آخر كلامه المحرر في
لأنه كروية في فكر الحواس الأربعة. فإنها كروية في فكر الحواس الأربعة الحواس
وعلقت هذه الأجوبة العليقة في هذا التكرار وهذا التكرار من الحواس الأربعة الحواس

لنا صدق دعوا غايتها * لم يكن منها سوى معلية
يحتاج في حال خضاب لي * تحيقه رأس من مقدمه
جاءت ذلك كله عن بذكره ما على ما تقدم من ذلك تشرح وتب

منهجه * وإن عيب نفسك * فإن فعلت والا * فالحق مقدم رأسك

ما وجدته قلت وهو في حده. فكرانه يسمى الدودة الذي ذكره أهل التشرية مائة والتخفيف
أقول في من الدماغ بحري آخر وهو الزائد من بين من عليه المقدمين وكثير ذلك من التخفيف
مدمع في هذا المحرر في الألف والسرور والاعطاء التي في الدماغ جعلت كقطع الحوش المسوح بعص
عص ويسمى وعدة ثقفا يحويها الأقسام وأخره في في حاشيته أعني حاشي التخفيف بالدودة تطول
تأيل في خلقها مواز لما أول الدماغ ولاجل حركة قصصها وساعدها جبالا ساطع بطول ولا قصاص يقهر
ويستطاع عرضا كاللودة المتحركة ولاجل هذه الحركة جعل في هذه القعدة ٧ زور لعلها واحدة تكون
أقوى في الحركة اه (فهذه هي أقسام جنودا قتب ونرح ذلك بحيث يتركهم بهم - معاه بصول) لانه
يحتاج إلى البسط مقدمان يخرج فيها عن القصد (ومع هذا الكتاب أن يتفقه لادوية وافعول من
العلم) الذين يلهمون المقصود بأدنى عناية (واكن تحقروا في تعهيم المعاه بصرب لانه لا يقرب ذلك
من أفهامهم) ويسهل عليهم إدراكه فنقول * (بيان مثله بقسم جنودا ما عداه) *

(أما إن جسد أعصب واشتهوه قد يقذف القلب انقياد تماثلية ذلك) الانقياد (منهجه على
طريقه أي يسلكه وتحسن مراقبته في السطر الذي هو بصدده وقد يستعبدان عداه استعصاء في
وغرد) يعصب عليه (حتى يسلكه ويستعبدانه) تعدد حاله في مراقبته ما صدر منهما (وبه هلا كه)
لأبدى (واقتلعه عن سائر الذي به وصوله إلى سعادة الأبد) وهي أربعة أشياء بقاء بلائها وقدرة بلا
مخروعة بلا جعل وغنى لا تغر وأصعب هديس الجسد عند شهوة وضعها أصعب لانه أقدم لقوى

فهذه هي أقسام جنودا قلب
وتشرح ذلك بحيث ذكره
بهم أعصاب صرب لانه
بأول ومقتود مثل هذا
الكتاب أن يتفقه الأقوال
والفصول من المعاه واما
تحتوي في تعهيم المعاه
بصرب لانه لا يقرب ذلك
من أفهامهم

* (بيان مثله بقسم جنودا ما عداه) *
أعم أن جسد أعصب
واشتهوه قد يقذف القلب
لأعاب بقاء ما ديهيه
ذلك على طريقه الذي
يسلكه وتحسن مراقبته
في السطر الذي هو بصدده
وقد يستعبدان عداه
استعصاء في وغرد حتى
يلكاه ويستعبدانه وفيه
هلاكه وانقطاعه عن
حسره الذي به وصوله إلى
سعادة الأبد

[illegible]

وتسليط بعضها على بعض في كتاب رخصة مجلس السوء
 منه في (المثال الثاني)
 اعلم ان المجلس كان من
 ولعقل اعنى المالك من
 لا يستكن مدبر لهادوه
 المدركة من الخواص الظاهرة
 والباطنة بجنوده واعوانه
 واعضاؤه كرهية والنفس
 الامارة بالسوء التي هي
 الشهوة والعصب كعدو
 ينازع في المالكته ويسعى في
 اهلاك رعيته قصار بدنه
 كبرياؤه وعرفه وبه كقيم
 فيه من ابطافان هو جاهد
 عدوه وهرمه وقهره على
 ما يحب جسد كرهه
 عاد الى الحصرة قال تعالى
 والمجاهدون في سبيل الله
 باموالهم وانفسهم فضل الله
 المجاهدين باموالهم وانفسهم
 على الاقاعدين درجة وان
 يسبح حمده وهم ملء بالهم
 قوله تعالى قد الله تعالى
 وقوله لا يوم القامة يراعى
 السوء استكملت النعم وشمرت
 الحسن ولم تأن الضالة ولم
 نجبر الكسبر اليوم انتقم
 من كجوردي الطرد في
 هذه المجاهدة الاشارة بقوله
 صلى الله عليه وسلم ورجعنا
 من الجهاد الاصر الى الجهاد
 الاكبر (المثال الثالث)
 من ليعقل مثل لدرس

[illegible][illegible][illegible]

وخرج الخرس من هذه الشهوة فمعه شهوة خور ربح ٥٠ قر - معه ١٠٠ - فتمت ذبايح ربه أسأل الله حسن التوفيق له
 * (باب ما يوجب الموت) * - ثم إن هذه من كرمه قد علمت على - فالحزن سوى ذبايح الحيوان الشهوة والغضب
 والحرص الظاهرة وباطنة ألباح أن الشاة ترى الذئب معها فتعلم عداوته بقلها (٢١٩) فتهرب منه فذلك هو الأدرال الباطن

[illegible]

والعقل يريد به وبصا، وبذلك انما هو، وشهوده، بل في ذلك لا عمة في حيي مرض، وانما هي كد في نفسه وانما هو ليس ذلك
و جازا شهوة ولو اخذ قلبه لعقل المعنى، فبذلك لا موروه خلق هذا العاقل لحرارة الازياء على مقتضى حكم العقل لكان حكم العقل
صالحا على تحقيقه، فاما الانساب، فاحسن بعلمه، وادبها، فمعتصم سائر الخيرات بل يفتن بها، حتى في قول بقطرة وانما يحدث ذلك فيه
بعد ما يغرب وما شهوة

والغضب والخوس المشرور - هـ هـ هو حادثة في حق انبياء عبي في حصول هذه العلوم ودرجاتها من شأنه ان يشتمل على
على ان يكون معلوم ضروري في الدرس كما علم (٢٢٠) يستحق الاستحسان وحذر من ان يكون معلوم اسطره به في غير حاصله

والغضب والخوس الظاهرة والباطنة في موجد في حال عـ (تم التبرير) ثم للصبي في حصول هذه
المعلوم ودرجاتها من شأنه ان يشتمل على جميع العلوم الضرورية لازمة في تدركها بالذهن في
قوله ان مركبهم يستحق الاستحسان وحذر من ان يكون معلوم ضروري في غير حاصله (في
الحال لرسد) انهم يصوبون بمكة في هذه الامكان واخذوا من علومهم بالاصالة في علومهم كمن كان
ناسي لم يعرف من الحكمة الا لدوره في فهم والحروب المردود المراكمة مع بعضه المعبدة للمعاني (هـ هـ قد
قارن الحكمة ولم يدعه حد) في درجة (الثانية) في شكله في يوم استكتسبه بالانحياز وانه يكون
كمحروية عنده فادنا من جميع لها وحاله من الخلق بالحكمة فيعلمه كانه لم يكن مباشر للحكمة
في حال ولكن (قد رنه عليها وهذه هي في درجة الثانية) وهي من خواصها (ولكن في هذه الدرجة
مراتب لا تخصيتم بها الخلق فيها كثرة المومنين وطلتها وشرف المعلومات وحسنها وسبق تخصصها
اذا حصل) تلك الامم (لعض قلوبها من عبي حبل المادّة والحكمة) من غير تعلم سابق
(ولسعه) لم يدر كتب) كنهه ومشفقة (ثم فيكون ذلك سر ببع الحصول) في حيز من (وقد يكون
على الحصول) عدمه (في حد ذاته) من غير العلم والمعرفة (ولما) وهم على هذا
ترتيب في المقامات (وذكر في) وفي بعض اصح تنقي (في بعض صورة) تدور عدد (ادامه معلومات
في علمه) (كتاب في لانه لا يملكه) (ويعني في سرته) ثم الاول (يبدى في كشفه كل حقيقة
وكثرهم من غير كنهه) (في) (في كنهه) هي في أسرع وقت (موجبا) وله ما (ومذه
العبادة) رب اعلم من انه تعالى في ما ينبغي وحقيقته ونسبه لا بالمكان والمادة) تعالى في انه عن ذلك
وقد رنه انما في الاتصال في نوحه حروفه في العلم من درجته مشوشة بين البروجين في مكانه مركب
من جميعه ومركبه وانما على علمه بداهة فهمه بهجته بسببه اولاً من الاذلال الا حواس اني يحتاج
في لادراكها من علمه قرب من المحسوس في حركته في تدبره في لا تحركه في لادراكها
المتصرف في ملكه من لادراك من غير حاجته الى حركته من علمه وحسنه قرب ونسبه مع لادراكه
بل يترك الامر في نفسه عن قرب من علمه من الكمال وكذلك يتولى علمه ولا شهوة وعنده ويتحسب
مقتضاها انبعاثه الى اب يهرده برعده على الكمال والدمير بعاصه وعصيان مقتضى الشهوة والعصب
فان غلب الشهوة غلب حتى ما كنهها وصعد عن تحريكه ونسبه في حد ذلك شها من الانسكة وكذلك
بدينام تسمم في حور الخيال والمحسوسات في لادراك عن امور من عن ثباتها من وتخصيص
تدبير آخر من الاملا كنههم منى بالانسكة في هاتين الحاصيتين كان بعد عن لهجية وأقرب
من ملائكة وانما قرب من انما تعالى واقرب من قرب قرب اه (ومر في هذه الدرجات هي
مدرك انما قرب من انما تعالى ولا حصر في الماثل) كنههم (واعب يعرف كل سالك مدرك انما تعالى
مركبه في معرفة ويعرف ما خلفه) في نسخة ماوراء (من مائل) في نعي عهده لسلوكه فيها (واما
ما ينبغي به ولا يحجب حقيقته علم) (دم يصل الى بعد ولم يملكه) (ممكن قد يصدده) في لانه (بما
بالعب كنهه) (نؤمن ما نؤمنه ناسي ونصدق بوجوده ولكن لا يعرف حقيقة سرته ناسي) فانما يصعد في
قصد الاسي يستحق ان يعرف الذي غير الذي وقام من لا يوقفه احد فلا يعرف من السوء لا سيما وان
حاصية موجودة لاسان مية رى من ليس بها ولكن لا يعرف ما هي تلك الحاصية لاسي حاصية قوام من
ليس به ولا يعرفها لاسي ولا يعلمها الا ما تشبهه من نفسه اه (في لا يعرف الحس) في في بيان لام

الاتمصاصات بمكة في
الامكان والحصول ويكون
حاله بالاصالة الى علوم
كمن كان يدرى لا يعرف
من الحكمة في الدوا وقام
والحروب المردود المراكمة
فيه تدارب بالحكمة في يوم
بمكة (الثانية) في شكله
له العلوم المكتسبة بالانحياز
والفكر فيكون كالمحروية
عنده فادنا من جميع ابيها
وحاله حال خادق بالحكمة
اذا تدركه كمن وان يمكن
مباشرة بالحكمة في قدره
في وفده في غاية درجه
الادراك فيكون في عدمه
في درجة من انما لا تخصي
تدرب على يد في كنهه
المعلومات وحسنه وطريق
تخصصها في كنهه
قرب ما هاهنا هي على
سبيل المادّة والحكمة
ولسعه من كنهه
وقد يكون سر ببع الحصول
وقد يكون على الحصول
في هذا المقام تنامي
منازل العلماء والحكام
والانبياء والاولياء قد رجات
انتر في فيه غير محصورة اذ
معلومات الله سبحانه لا نهاية
لها واقصى الرتبة في
الذي الذي تسكفله كل
الحقائق أو أكثرها من
غيرا ككتاب وتكاف بل
يكشفها في أسرع وقت

ومذه السعادة يقرب العبد من الله تعالى في ما ينبغي وحقيقته ونسبه لا بالمكان والمادة) تعالى في انه عن ذلك
الى الله تعالى ولا حصر لتلك الماثل وانما يعرف كل سالك مدرك انما تعالى ولا حصر في الماثل) كنههم (واعب يعرف كل سالك مدرك انما تعالى
بحقيقته عهده لسلوكه في معرفة ويعرف ما خلفه) في نسخة ماوراء (من مائل) في نعي عهده لسلوكه فيها (واما
ما ينبغي به ولا يحجب حقيقته علم) (دم يصل الى بعد ولم يملكه) (ممكن قد يصدده) في لانه (بما
بالعب كنهه) (نؤمن ما نؤمنه ناسي ونصدق بوجوده ولكن لا يعرف حقيقة سرته ناسي) فانما يصعد في
قصد الاسي يستحق ان يعرف الذي غير الذي وقام من لا يوقفه احد فلا يعرف من السوء لا سيما وان
حاصية موجودة لاسان مية رى من ليس بها ولكن لا يعرف ما هي تلك الحاصية لاسي حاصية قوام من
ليس به ولا يعرفها لاسي ولا يعلمها الا ما تشبهه من نفسه اه (في لا يعرف الحس) في في بيان لام

المذمومة كما سيأتي بيانه
 ولي هذا الجود الاشارة
 بقوله صلى الله عليه وسلم
 ينزل الله كل ليلة الى سماء
 الدنيا فيقول هل من داع
 فاستجب له و قوله ع -
 صلاة و اسلام حكاية
 عن ربه عز وجل لقد اطل
 شئت الامر ان ينزل و ما
 في اقامهم اشد شوقا و قوله
 تعالى من تقرب الى شبرا
 تقربنا اليه فزاعا كل ذلك
 اشارة الى ان نور هدايتهم
 تنبعث عن قلوبهم على
 وجه من جهة شمس تضيئ
 عن العدل و اعم من
 كبر و كبر محبت لطيف
 و كدورة و شمس من جهة
 الجنوب و اقلوب كالآلة
 و ما متعانة فاما ما لا
 يدخنها هو ما لا يوجب
 اشغاله تعبر به لانه حيا
 الحرة تعزل الله و الله
 الاشارة بقوله صلى الله عليه
 و سلم لولا ان الشياطين
 يحومون على قلوب بني آدم
 و رواه ما كروب سماء
 و من شدة الخلة يفسد
 حصره لاسان العلم
 و الحكمة و اشرف أنواع
 العلم هو علم الله وصفاته

وأفعاله فيه كمال الانسان وفي كماله سمادته وصلاحه لحوار حصره الخلال والركب فاسدون من كماله
وهو مقصود لاسباب وحاصيته التي لاحله حق وكما انهم من يشاربه الحار في قوة الجس ويختص عنه بخصايه
فيكون انفس مخلوقة لاجل تلك الخاصة فيتعاطف من غير ان يحمي بغيره الحار وكذلك لاسباب
ويفرقها في أمور هي خاصيته وتلك الخاصة من صفات الانبياء المقر من رب العالمين

والنار والطين وأكثفها وأصلها من اللاد من وما من ذلك يصلح له بينهما ومثلها أيضا مثل المورس
الطيار اللطيف المعبر يصنع لورب الذهب ليكشف الخافي يصلح للقت وما يصنع له بينه ديورن بكل
من يرب ما يصنع له كجاليق في كل ما يليق به كذلك الحكمة والحكم في السكون والطمح كالحكمة والحكم في
ذلك يصاهر بتعديل أساطير الباطن له وقال بعض شراح الحديث عند قوله كجاليق في قوله تعالى
إذا لانت ورق العنقي وصار كالمرآة الصقلة قد أشرقت عليه أنوار السكون - أصعد صدور أمته من
شعاعها وأصدر عبيد طواياها من أمرائه في خلقه يؤدبه ذلك في ملاحظته نورانيته قد لاحظته ذلك قال
استكمل لريته والبهائم رزق من الصفاء بصار محل طرائقه من خلقه فكما يرى ظلمه رادته درسا
وله حسب وعرا إذا كسبه بالرحمة وزججه من لرجة وملا من أنوار لغوهم له - رادته (قوله تعالى من
نوره كمشكاة فيها مصباح قال أي من كعب) رضى الله عنه في تفسيره (مفهوم من نور ومن وقته
وقوله أو كطالبات في بحر الحى مثل قلب شامق) ولعل القوت دسره أي كعب قال مثل نور ومن وكذلك
كان يقرؤه قد قلبت ومن هو أشك كمشكاة فيها مصباح كلام نور وعمله نور وينقلب في نور ثم قال في قوله
تعالى أو كطالبات في بحر الحى قال قلب الحى في كلامه صمد وعمله صمد في قلب في صله له وقت آخر جمعه
سجد واس حرير واس اندروس - صمد واس مردونه والجموعه عن أي من كعباته نور
سجد واس نور قال هو مؤمن ندى دسره على الإيمان وقربى صمدونه نصرانيته له قال في نور
سجد واس - نوص صمدونه سجد واس ثم ذكر نور مؤمن قوله في نور من آمن به وكاب أي من كعب يقرؤه
من نور من آمن به فهو مؤمن جعل الإيمان وعرا أي صمدونه كمشكاة قال في صدر المؤمنين كمشكاة
من مصباح المصباح المورده هو أنوار الإيمان الذي جعل في صدره والرحمة عليه فقهه في السند ربه انقرب
ولا عاين وكأظم الكوكب دسره أي معنى من شجرة السركة صله المارك للاحلاص لله وحده وعنده قال
وله كمشكاة في بحر الحى صمدونه صمدونه لانه السمس على حال كماله لا دا حله ولا
دعوت فكذلك هذا مؤمن صمدونه من بطلته نبي من افتقروا إلى دينه منه فهو من روع حال
القول صمدونه من حكم عدل الواب على سكر واس أي صمدونه - ثم سجد كالرجل الحى يمشى في صور
الامواب نور عي نور وصمدونه نور وهو يتعبد في صمدونه من سور كلامه وعمله نور وصمدونه نور وصمدونه
أي نور يوم القيامة في الجنة ثم صمدونه من الكافر في قوله كمشكاة في بحر الحى صمدونه من كعبات
وكذلك الكافر يأت يوم القيامة وهو محسبان له عند تمجيده لا يحده ويدخله آتاه قال صمدونه
أنوار الكافر قال أو كطالبات في بحر الحى الآية فهو تنقب في جس من نعمه وكلامه صمدونه صمدونه
ظلمة ومخرجه طمته وصمدونه يوم القيامة إلى طمته في السور وكذلك ميت الاحياء عيشي في السور
لا يرى ماداه وماذا عليه وأخرج أبو عبيد من المندروس أي من أي لعبه قال هي في مرة أي
من كعب من نور من آمن به وفي عطاءه من نور المؤمنين يخرجهم عبد بن حميد وابن الأثير في المصاحف
عن الشعبي عنه وهو روى مثله عن ابن عباس قال مثل نور الذي أعماه المؤمن كمشكاة وقال في قوله نور
عن نور ذلك من قلب المؤمن نور على نور وقال في قوله أو كطالبات في بحر الحى ذلك من قلب الكافر طمته
على طمته أخرجه القرطبي وأخرج ابن أبي حاتم عنه قال مثل نور هي حسان الكاف هو أعظم من
أن يكون نور من نور كمشكاة قال مثل نور المؤمنين في عطاءه مثل نورهم مثل هو في قلب المؤمن فكذلك
أخرج ابن جرير وابن المندروس في حديثه والبيهقي في الإسماء وذهب وأخرج عبد الرزاق وعبد
حميد وابن جرير وابن المندروس عن أبي حاتم عن قتادة قال أو كطالبات في بحر الحى المعنى انعمت بقصير أي
مثل عمل الكافر في صلاته ليس له مخرج ولا مخرج في المصير (وقال زيد بن سلم) بعد روى مؤلفي
عمر بن الخطاب رضى الله عنه أبو عبيدته ويقال يؤسمة المدي نفعه علم مات - سنة ست وثلاثين روى

وقوله تعالى مثل نور
كمشكاة فيها مصباح قال
أبي بن كعب رضى الله عنه
معناه مثل نور المؤمنين وقوله
وقوله تعالى أو كطالبات
في بحر الحى مثل قلب الشامق
وقال زيد بن أسلم في قوله
تعالى

في لوح محفور وهو قلاب الأوس وقال سهل مثل القلب والصدور مثل العرش وسكرسى دود مثله قلبه (بين محامع وأوصاف) قال
وأنته) * العلم لا يستعد صطاع في حلقته وتركيبه أربع عشرة تب تدل على اجتماع عيبه أربعة أنواع من الأوصاف وهي لصفت
السبعية وإبهيمية واشتقاقية وأربعة من حيث يعطى فعل السماع من أعدد ووزل لعضاء وانتهج من
سامع الصرب والشم من حيث ساطت (٢٢٦) علماء أشهد تعاطى أفعاله لهم من الشره واخرصوا لشفق وغيره ومن حيث

جاءه (في لوح محفوظه هو ملك مؤمن) قلعه صاحب القوت و طرح عدوس جبدواس مدر عن دانه
قال في لوح محفوظ في صدور اؤمسين (وهل هل) ششزى رجه شه تعالى (من انقلاب و صدور من
عرش و اكرج) قلعه صاحب نقوب و قد تقدم قريبا (دوبه أماله و نسب)
(ان يجمع و صاف اذهب و مثاله) *

(اعلم ان الانس قد صنف في تركبته وخلقته) الانسايم (اربعه شوائب) سبعه شدة وهي العاقبة
والشبهة وأصله من شبه بمعنى حصد (فذلك الحصد عليه أربعة أنواع من الاوصاف) المختلفة (وهي
الاعمال السبعة وسهوية والشبهانية ولربما مفهوم من حيث سبعة اعضاء) والتأثير (بما هي
تعمل سبع من العداوة والبغضاء والتفجع على الناس بالنصر والاشتم) كما ان سباع تجمع عن
الناس يا بعض واقطاع (ومن حيث سلطت عليه الشهوة) هاضم (تعالى فعله ثم من الشهوة والحرص
والشبه) بحركة شدة (دعيرة) أي غير ماد كرم من الاوصاف التي تعري للنام (ومن حيث انه
عوى به من راي كقول تعالى يا اروح من امرى فانه يدبر نفسه الربوبية) والنامية (ويجب
الاستيلاء والامانة) عن غير (ويعتصم والاستعداد) أي الاستقلال (بالامور كلها) والتفرد
الربوبية) أي الملكة والامانة (والاستقلال عن رتبة العبدية) أي الخلوص منه (و) من
(الواسع) أي حفض ايام (ويشتغل بالدرج على العلوم) ويعارف (كله) ليدعي نفسه اعلم
والمعرفة والاحاطة بحقيقة الامور) كبري (ويفرح بسماع نعم) والكمال (ويعجب اذا قذف
بالخوف) و) نص أي نهيه (والاستطاعة بجميع الخلق والاستيلاء ما فخر عن جميع الخلق من
اوصاف الربوبية) ومن حوصه (ولان حوصه على) حصول (ذلك) له (ومن حيث يخص من
بشئ من غير) والفضيلة وهوه الصديق والدرر (مع مثركه) في بعض الاشياء حوصه حوصه
شبهانية بغير شئ را) أي كثر اشر معروفاته (يستعمل) تلك القوى بغيرها عن الحيوانات في
غير مواضع بعضها بغير شئ (بغير شئ) وحوه شري ووصي) به وها (الي) حله
(لاعراس) انما من حيث امثال (بالذكور والذراع وحوه شري ووصي) به وها (الي) حله
الانسان شبيها (بها) (وكل سب فيه شوب من هذه الاصول الاربعة) أي لربوبية والشبهانية
والسبعة واليهيمة وكل ذلك مجموع في ذات) وتوابعه بعضها وتختلف باختلاف الاحول وقد يكون
مهادم كلها وقد يكون بعضها (وكان مجموع في اقسام الانساب) أي حاده (حبر بر وكتاب وشبهان
وحكيم فالخبر بهوه الشهوة قد لم يكن الخبز يمدوموا لونه وشكه وصورته بل لشبهه وكلمه وحوه
الخشع بحركة شدة والحرص والكتاب بحركة العداوة والحرص ايضا (وكتاب هو العصب فان السبع
اصارى) أي للهيج بغير (والكتاب العقور) اندي من حبه بغير الداس (من كذا وسه باعتبار
الصورة واللون والشكل لروح معنى السبعة المخرات) وهو الاجترار والوعود صيد (والعدو
أي سعدى على صيد) وبغيره من انساب صراوة السبع وغصه وحرص الخبر بر وشبهه) أي
علمته (فالخبر بر يدع بالثمة الى العداوة والسكر والسبع يدعوا بعضه الى الظلم والابادة

انه في نفسه أمر وباني كما
قال الله تعالى قل الروح من
أمر ربي فانه يدعى نفسه
لربوبية وتوحيده لا سبلاء
ولا سبأ تعالى وتخصص
والاستبعاد بالأمور كلها
والإفرد بالأسئلة والأشياء
تنزيها بقاء العبودية والتواضع
ويشتهى الاستطلاع على
العلوم كلها بل يدعى نفسه
العلم والعرفة والاحاطة
بمقائق الأمور ويقترح إذا
نسب إلى العلم ويجزئ إذا
نسب إلى الجهل والاحاطة
بجميع الحقائق والاستبلاء
بمقتضى على جميع الحقائق
من أوصاف الربوبية وفي
الآيات حرص على ذلك
ومن حجب بنفسه من
أشياء كثيرة مع مشركه
لهما في بعض مشهوره
حصلت في شيئا به نصار
ثم يراعى العمل التمييز في
استنباط وجوه الشر
ويتوصل إلى الأغراض
بالتكرار والحيلة والجداع
ويباهر الشرف معرض
التغير وهذه أخلاق
الشياطين وكل أسبابه
شوب من هذه الأصناف
الاربعه أعني الراسة

الشیطانیة والبیعیة والهمیة وكل ذلک المجموع فی قلب فکاک مجموع فی اهاب لایات حذر یروکب (ولشیطان)
 وشیطان وحکیم فالحذر یزعم الشهوة فله یکن الحذر یرمده وما لولیه وشکمه صورته یخشفه ویکلمه وخصمه یکتبه هو لعصب قاتل
 البیع الضاری والکتب العقور لیس یبدا وسمعا یعتدرا صوره الاله والشکل لروح معنی سبعة اصراء والعنوت وبعقر فی باطن
 الانسان ضراوة السبع وغضبه وحرص الحمر برشقه الحمر یرد عور شره الی جمع عواشکر سبعة یعدو بالعصب الی اطم و لا بداء

واشـ باسلامال بهج سہو تا عمر روید - مع و بعری نخدمہ - لا آخو بحس ہم ماہدا بحمولان علیہوا الحکم الذی ہوا
العقل مأمور بأن يدفع کید الشیطان ومکرہ بأن یکشف عن قبیحہ صدرہ ماہدو نورہ اشرف او اوضح و ان یکسر شرہ حد الحارر
تسلط - حکم عبادانہ بحسب کسر سورہ - شد ہو و بدفع ضررہ - حکم تسلط الحارر علیہم بحمل - حکم تہور انکت سیاستہاں
فمن الذی قد علمہ اعذل لامر و صہر العدل فی مکتہ اسد و حری کل عی (۲۱۷) صراعا استقیم و ان عجز عن تہور و تہورہ
واستفہمہ فلا زال فی

واشتد بالموكل هذه الارادة (لا يزال يحس شهوة خبز وعطاس مع ويعزى خذهم لا حتى)
 أي يوعهم حتى يحس شهوة يقرى بدل يعزى (و يحس انهما ما هما محذوران عليه) في أصل الطبيعة
 (والحكمة الذي هو مثال العقل مأثور ما يدع كيد شيطان ومكره ما يكشف عن تليسه) وخذاعه
 (منبره نافذة في الامور) ونوره المشرق نواضح وثني كسر نمره هذا خبر بر تبيد اسباب عليه
 ادماعت كسر صورة الشهوة) أي نوراه (وتدفع صرود مكاتب سيات خبر بر عليه ويجعل
 الكل مقهورا تحت سياسته) ونوره ونوره (فان كل واحد رعبه عند انصر صوره بعد في مكانه
 البدين وحري لكل من يصراطه قويم) سالم من لغو صاح (وان عجز عن مهره مهره) وعالمه
 (واستدومه) واستاموه (لا يزال) لاجل ذلك (في شدة حجب) نواحه (وتدقيق الفكر) وصرف
 لهم (ابتنع الخبر بر و برصى مكاتب فيكون انشاؤه كات وحرر وهد حل كثر من مهم
 كان كثر همهم النفس والفرح) ما يعطى كل ما حاجته (خاص به) وما فيه الاعداء) وما حارهم
 (و يحس به مكر على عدة الاصنام عندتهم للخدمة) الخوض ما يدعهم وهو سوا الامهم كثر
 (ولو كشف) له (لعداء عنه وكوشف حقيقة طاه) ما قال له حقه فحله (كثير من لاه كطلى امامي
 يوم اوافقه لاني فسه ماثلا من يدي خبر بر واحد مرة ورا كذا اخرى وسطر الاسرود) وده
 عند (صره) وبع (فهما هاج الخبر بر اصاب شي من شهوة اصبحت على عور في خدمته واحصا شهوته
 ورى فسه ماثلا من يدي مكاتب عفور عاده له ما يعطى له يقتنيه ويأمنه مدققا للفكر في حيل الوصول
 الى طاعته وهو بذلك) واع) عند (في مسرة شيعانه فانه لدى مع الخبر بر و خبر مكاتب وبعهم اعلى
 سقداده وهو من هذ لوجه بعد اشتد بالموكل) أي بر طاعة فكيف يدع من هو من هذ
 على عدة الاصنام مع فرارهم منهم عما بعد ونه القهر في تمهيلي وعاد الخبر بر و مكاتب سوا سالا
 منهم فوهم تبت اسنة (فبراف كل مدحركاته وسكاته وسكوته وبعقه وده رده وقبانه) واثرا حوله
 (ويطر من الصيرة) اسادة (فلابري ان نصف نفسه لاسع باطول بهاري عدة هؤلاء) مسكرا
 خدمتهم (وهذا غاية ما لم ادخل اليه كماله كواله خبر بر و باليد عبدا والفاخر مقهورا اذ العقل
 هو المستغرق للسيادة والقهر والاستيلاء) لانه حوهر راجع علوي وسببه والد له عليه (وودع خبره خدمه
 هؤلاء) وذلك هو (الاحرم يشتر اذا فله من هذ هؤلاء ثلاث من تتراكم طاه) وتتراكم (حتى
 نصبر طاه عار به مهاك بالقلب وبع له) واليه الاشارة بقوة تعالى في مدح انه على قوتهم بهم لا يعقوب
 وقوله تعالى كالذين ران على قوتهم (اما طاعة خبر بر الشهوة فتدور في حبه او يصب) أي فبه حياء
 (و خدمت) وهو الوصف الجامع لكل ما يصد اسب (واستدور) وهو تفرق المال على وجه لا يعرف
 (أو التقدير) وهو تقليد لى سفة (ورباع والهنك) بحركة كنف السستر (والجمه) أي اهرل
 و سهر به (و بعث) بحركة وهو عن ملافة ليه (و خرص و خضع) هو بحركة شد خرص
 و خرص طاب لا شعرا في مما فيه العاد (والائق) بحركة فانه من يبق (والجسد) وهو قوت رول نعمة

[illegible]

تحت رعاية اصفى الراية
لاستقرار قلب من اصحاب
الراية به علم والحكمة
واليقين والاحاطة بتحقيق
الاشياء ومعرفة الامور على
ما هي عليه والاستيلاء على
الحكم بقوة العلم والسيره
واستحقاق التقدم على
اخرى لئلا يكون لهم وحده
ولا يستعنى عن عمادة شهرة
والعجب ولا تشربهم
صفا خير براسه وورده
الى حد الاعتدال صفات
شريفة من اهمه القناعة
والهدوء والزهو والورع
والتقوى والانبساط
وحسن الهيئة والخيلاء
والطرف والمساعدة ثم لها
ويحصل فيه من ضبط قرة
الغضب وقهرها وذهابها
حدوا واحده صفات شريفة
ولكرم واحده وصفات
العلم والاصبر وحلم
والاحتمال والعفو والشفقة
واللين والشهامة والوفاء
وغيرها فانقلب في حكم
مرآة قد اكتمت هذه
الامور والمؤثرة فيه وهذه
الاتار على التواصل
واصله في قلب ما لا ر
المحمودة اني ذكرها
فانها تزيد مرآة قلب
حلاها ثم انما وفور اوضاع

تحت رعاية اصفى الراية
لاستقرار قلب من اصحاب
الراية به علم والحكمة
واليقين والاحاطة بتحقيق
الاشياء ومعرفة الامور على
ما هي عليه والاستيلاء على
الحكم بقوة العلم والسيره
واستحقاق التقدم على
اخرى لئلا يكون لهم وحده
ولا يستعنى عن عمادة شهرة
والعجب ولا تشربهم
صفا خير براسه وورده
الى حد الاعتدال صفات
شريفة من اهمه القناعة
والهدوء والزهو والورع
والتقوى والانبساط
وحسن الهيئة والخيلاء
والطرف والمساعدة ثم لها
ويحصل فيه من ضبط قرة
الغضب وقهرها وذهابها
حدوا واحده صفات شريفة
ولكرم واحده وصفات
العلم والاصبر وحلم
والاحتمال والعفو والشفقة
واللين والشهامة والوفاء
وغيرها فانقلب في حكم
مرآة قد اكتمت هذه
الامور والمؤثرة فيه وهذه
الاتار على التواصل
واصله في قلب ما لا ر
المحمودة اني ذكرها
فانها تزيد مرآة قلب
حلاها ثم انما وفور اوضاع

حتى يتلافى جليته الخلق ويكتشف فيه حقيقته ومنه حجبى لا يجوز لى مثل هذا الثقب لاسرته قوله
صلى الله عليه وسلم اذا اراد الله عند خير جعل له داعيا من قلبه وقوته حتى لله عليه وسلم من كان له من قلبه واعطى كات عليه من الله حافظه
وهذا الثقب هو الذى يستقر فيه الذكرا من تعالى لادكرته تصح من القلوب

وأما الآثام المذمومة فأنها

مثل دحان مطم تصاعد
الى صرّة القلب ولا يزال
يتراكم عليه مرة بعد
أخرى الى أن يسود ويقطع
ويصير بالكلية محجوباً عن
الله تعالى وهو الطبع وهو
الزينة قال الله تعالى كلا
بل ذات على قلوبهم ما كانوا
يكسبون وقال عز وجل
لو يشاء تصدقهم ولو هم
يعلمون ما كان لهم
لا يشعرون دحان مطم
السماع بالطبع بالذنوب
كأنها السماع بالقوى
وقال تعالى وتنفقوا منه
واسمعوا وانصتوا لعلكم
تفهمون ما تراكمت الذنوب
صنع على القلوب وعثر
ذلك على القلب عثر
أدرك الحق وصلاح الدين
ويستشعر بالآخرة
ويستعظم مراد أو يصير
مقصوداً لهم وهو فرع
سعة ثم لا حرفة ما
من الاخطار داخل من ادب
ونخرج من أفن ولم يستقر
في القلب ولم يحسركه الى
التوبة واستدارك أو شل
الذين نسوا من الآخرة
تأيسر الكسار من أخطاب
تقو وشد هوشه ي
سودا القلب بالذنوب تأ
نطق به انقراض واسمه قال
ميتون من مهران دأ ذب
العبادة كت في قبه
كذ سوداء هورع
ذات صقل وان عاذر يدها

أعو من كانت أعينهم في عطاء من ذكرى ومثله عنده علم عيب فهو يرى في ذنوبه عثر
السماع سماعي منه ما يرى الى غيبه مكاشفة كره (وأما الآثام المذمومة فأنها مثل دحان
مطم تصاعد الى صرّة القلب ولا يزال يتراكم عليه مرة بعد أخرى الى أن يسود ويقطع
ويصير بالكلية محجوباً عن الله تعالى وهو الطبع وهو الزينة قال الله تعالى كلا
بل ذات على قلوبهم ما كانوا يكسبون وقال عز وجل لو يشاء تصدقهم ولو هم يعلمون
ما كان لهم لا يشعرون دحان مطم السماع بالطبع بالذنوب كأنها السماع بالقوى
وقال تعالى وتنفقوا منه واسمعوا وانصتوا لعلكم تفهمون ما تراكمت الذنوب
صنع على القلب وعثر ذلك على القلب عثر أدرك الحق وصلاح الدين ويستشعر بالآخرة
ويستعظم مراد أو يصير مقصوداً لهم وهو فرع سعة ثم لا حرفة ما من الاخطار
داخل من ادب ونخرج من أفن ولم يستقر في القلب ولم يحسركه الى التوبة
استدارك أو شل الذين نسوا من الآخرة تأيسر الكسار من أخطاب تقو وشد
هوشه ي سودا القلب بالذنوب تأ نطق به انقراض واسمه قال ميتون من مهران
دأ ذب العبادة كت في قبه كذ سوداء هورع ذات صقل وان عاذر يدها حتى
يلا قلبه فهو لرب ودها قال سى صلى الله عليه وسلم قلب المؤمن أجود من سراج
برهر وقلب الكافر أسود من سكوس

... الله ... في ... (٢٣٠) ...

برهري تقديمه ... (صاعداً الله تعالى ...)

القلوب أربعة ... في ...

... (وحيث أن ...)

وحقائق الاشياء وحصول نفس الحقائق في مقام وحصرها فيها عالم ممتدة عن قلب الذي فيه نحن. قال حقائق الاشياء وعلوم غيره
عن حقائق الاشياء وانعلم عبارة عن حصولها في مرتبة كونها انقص من الاستيعاد بنا كابدومقصودا كالمبصود واصلها في اسبغ
والدبحصول السيف في اليد يسمى مصافى كذلك وصول مثله في اليد يسمى علم وقد كانت الحقيقة موجودة وقلب هو حدود
ولم يكن العلم حاصل لان العلم عبارة عن وصول الحقيقة الى القلب كقولنا ليسف موجود وليد موجود فيكون اسم القصد لاحد حاصل
لعدم وقوع السيف في الذم القصد عبارة عن حصول السيف بعينه في اليد والمعلوم (٢٣١) بعد لا يحتل في القلب من علم لدارم

واجب كن الأصل جدها

1895

الاسماء لا تحصل في راء

وكانت له في ذلك الحين

شیریں علیاویں

1875

تصانف مشهوره و معروفه

- کل و مقتل و ۴۰

天

29 30 31 32 33 34 35 36 37 38 39 40 41 42 43 44 45 46 47 48 49 50 51 52 53 54 55 56 57 58 59 60 61 62 63 64 65 66 67 68 69 70 71 72 73 74 75 76 77 78 79 80 81 82 83 84 85 86 87 88 89 90 91 92 93 94 95 96 97 98 99 100 101 102 103 104 105 106 107 108 109 110 111 112 113 114 115 116 117 118 119 120 121 122 123 124 125 126 127 128 129 130 131 132 133 134 135 136 137 138 139 140 141 142 143 144 145 146 147 148 149 150 151 152 153 154 155 156 157 158 159 160 161 162 163 164 165 166 167 168 169 170 171 172 173 174 175 176 177 178 179 180 181 182 183 184 185 186 187 188 189 190 191 192 193 194 195 196 197 198 199 200 201 202 203 204 205 206 207 208 209 210 211 212 213 214 215 216 217 218 219 220 221 222 223 224 225 226 227 228 229 230 231 232 233 234 235 236 237 238 239 240 241 242 243 244 245 246 247 248 249 250 251 252 253 254 255 256 257 258 259 260 261 262 263 264 265 266 267 268 269 270 271 272 273 274 275 276 277 278 279 280 281 282 283 284 285 286 287 288 289 290 291 292 293 294 295 296 297 298 299 300 301 302 303 304 305 306 307 308 309 310 311 312 313 314 315 316 317 318 319 320 321 322 323 324 325 326 327 328 329 330 331 332 333 334 335 336 337 338 339 340 341 342 343 344 345 346 347 348 349 350 351 352 353 354 355 356 357 358 359 360 361 362 363 364 365 366 367 368 369 370 371 372 373 374 375 376 377 378 379 380 381 382 383 384 385 386 387 388 389 390 391 392 393 394 395 396 397 398 399 400 401 402 403 404 405 406 407 408 409 410 411 412 413 414 415 416 417 418 419 420 421 422 423 424 425 426 427 428 429 430 431 432 433 434 435 436 437 438 439 440 441 442 443 444 445 446 447 448 449 450 451 452 453 454 455 456 457 458 459 460 461 462 463 464 465 466 467 468 469 470 471 472 473 474 475 476 477 478 479 480 481 482 483 484 485 486 487 488 489 490 491 492 493 494 495 496 497 498 499 500 501 502 503 504 505 506 507 508 509 510 511 512 513 514 515 516 517 518 519 520 521 522 523 524 525 526 527 528 529 530 531 532 533 534 535 536 537 538 539 540 541 542 543 544 545 546 547 548 549 550 551 552 553 554 555 556 557 558 559 560 561 562 563 564 565 566 567 568 569 570 571 572 573 574 575 576 577 578 579 580 581 582 583 584 585 586 587 588 589 590 591 592 593 594 595 596 597 598 599 600 601 602 603 604 605 606 607 608 609 610 611 612 613 614 615 616 617 618 619 620 621 622 623 624 625 626 627 628 629 630 631 632 633 634 635 636 637 638 639 640 641 642 643 644 645 646 647 648 649 650 651 652 653 654 655 656 657 658 659 660 661 662 663 664 665 666 667 668 669 670 671 672 673 674 675 676 677 678 679 680 681 682 683 684 685 686 687 688 689 690 691 692 693 694 695 696 697 698 699 700 701 702 703 704 705 706 707 708 709 710 711 712 713 714 715 716 717 718 719 720 721 722 723 724 725 726 727 728 729 730 731 732 733 734 735 736 737 738 739 740 741 742 743 744 745 746 747 748 749 750 751 752 753 754 755 756 757 758 759 760 761 762 763 764 765 766 767 768 769 770 771 772 773 774 775 776 777 778 779 780 781 782 783 784 785 786 787 788 789 790 791 792 793 794 795 796 797 798 799 800 801 802 803 804 805 806 807 808 809 810 811 812 813 814 815 816 817 818 819 820 821 822 823 824 825 826 827 828 829 830 831 832 833 834 835 836 837 838 839 840 841 842 843 844 845 846 847 848 849 850 851 852 853 854 855 856 857 858 859 860 861 862 863 864 865 866 867 868 869 870 871 872 873 874 875 876 877 878 879 880 881 882 883 884 885 886 887 888 889 890 891 892 893 894 895 896 897 898 899 900 901 902 903 904 905 906 907 908 909 910 911 912 913 914 915 916 917 918 919 920 921 922 923 924 925 926 927 928 929 930 931 932 933 934 935 936 937 938 939 940 941 942 943 944 945 946 947 948 949 950 951 952 953 954 955 956 957 958 959 960 961 962 963 964 965 966 967 968 969 970 971 972 973 974 975 976 977 978 979 980 981 982 983 984 985 986 987 988 989 990 991 992 993 994 995 996 997 998 999 1000 1001 1002 1003 1004 1005 1006 1007 1008 1009 1010 1011 1012 1013 1014 1015 1016 1017 1018 1019 1020 1021 1022 1023 1024 1025 1026 1027 1028 1029 1030 1031 1032 1033 1034 1035 1036 1037 1038 1039 1040 1041 1042 1043 1044 1045 1046 1047 1048 1049 1050 1051 1052 1053 1054 1055 1

عمرہ کا ادا کیا ہے

سید محمد علی

وہاں سے واپس آئے

۱- بی یمنی و بی یمنی

وَمِنْهُمْ مَّنْ يَّكْفُرُ بِكَ

دَعَا قَوْمَهُ إِلَى الْإِسْلَامِ

الذي كان من شأنه

فی قیہ لعلیہ ورا لکھوالیہ

بقدر ما هو ما كان قد

(وَحَقَائِقُ الْأَشْيَاءِ) بِمَثَلَةِ سُرُورِ الْأَتْعَامِ (وَحُصُولِ نَفْسِ الْخَلْقِ فِي نَقَبِ وَحْصِ هَادِي) بِمَثَلِ حُصُولِ

محمدة بنت حماد بن عبد الله بن محمد بن علي بن أبي طالب (عليه السلام) وهي ابنة عمه ومعلمته

والتاريخ المذكور في كتاب

الحقيقة موحودة والقب موحودا ولم يكن لهم حصلا لان العلم عبارة عن وصول الحجة الى

لذلك ولقد بان قول ان هذا انما هو قول الحق سبحانه وتعالى في قوله تعالى

وہاں سے آکر اپنے گھر پہنچا۔ وہاں اس کی بیوی نے اس کو دیکھا تو بڑی خوش ہوئی۔

مترى (منه) به سمره اولی لان عن الاسباب لا تحصل فی امر اذ اء بحصل من مطلقه و بالذات حصول

(خمسة أشهر) أخذها بفتيان مودتها لها الخديعة ان يدوروا بكل (انقل) وهي به مساة.

لا تخافوا ولا تحزنوا هذا انزلنا

[illegible]

تقدير بسمه ان بگویم هر ای نقالی (شعر الصورة و حقه نهنگد لند انقلب مرآة نه بسمه لاند بگویم)

... ..

تراکم عی وجه القاب من کثره : جواب فان ذلك مع صفاء بما استودعناه : بیع مهور الحقد : قدر

تورف ذی الحی شهاب وار کتب (فاروقہ عقید لاندہ دایہ بند) قال العرفی لم یزل صلا ۵۱ (تیسری)

[illegible]

بردها را و از خود خسارت و مصائب را بجهت () خرج دینی می صرف می کند و سومه عن الحرس عن

والجلب الذي يتراسهم على وجوه القلوب من كثرة شهواتها من ذلك يمنع صفاء قلوبهم ويحلبه من حلاله فيمنع ظهور

بما لا يحصى من النعمان، ولا ينفك شكره عليه رب العالمين. آمين.

Journal of Management Education 30(6)

التي تنافسها مطلوبه حتى اذا تدكره ورتبه في نفسه ترتيبا مخصوصا يعرفه العلماء بطرق لا عذر فيه. وذلك يكون قد عثر على جهة المطلوب
صحلي حقيقة المطلوب لنفسه فان عجزه بالادوية التي ليست قصرية لانقص الاشكاله لعدم الحاصل له كل علم لا يحصل الا عن علم
سابق. يتألف و يردون عن واحد مخصوص يحصل من ردواحيها علم ما شئ على ما لم يحصل له ح من اردواحي بفعل ولا شئ ثم كان
من اراد ان يستخرج منه ذلك من ح و ردوحيه و من علم من علم مخصوص من الجبل لا كرو لا شئ وذلك اذ وقع بينهما اردواحي
مخصوص وكذلك كل علم له صفة مخصوصة و بينهما طريق في الارواح يحصل من (٢٣٢) اردواحيها العلم المستفاد المطلوب

الحجج في ثلاث الأصول

و تكيفية الأزواج

لما نزع من العسر ومثاله ما

د کرامت مني الحهل باطه

بني اسرائيل وصالحه

أَنْ مَرَدَ لَأَسَانُ مَرِي

قفه من سلا با مرآء قار داد

روى المرأة ما راى و حقه - علم

۱۰۸ ویدجادی س، ۱۲ مار ایتھا

د- لا يظاهر وبه التعاون

رسمه و راء رسمه و رسمه

كذب فذبحه ذل بالمرأه عن

عننه فلا يرى المرأة ولا

صورة الفم في الحرف

مرآة بحری بہ بہاوارا

قَالَ وَهَذِهِ فِي مِثْلِهَا

محدث بدھ و رعی

مناجاة في وضع المراتبي

حقى : طمس صورہ قضا

في المرأة المحمدية لالة فاطمة

تقديم صورة شهيد المراءاة

في المرأة لا حوى لتي في

مقابلہ، اعلیٰ، اعلیٰ، اعلیٰ

صورة القبة وكذلك في

افتتاح العلوم طريق محبة

فہما از وزارت و تعمیرات

أعجب مما ذكرناه في المرأة:

لغيره في سمعنا الارض من

وہ اس فہرہ کے الاسماء

عبدالرحمن بن حواري

وَمِنْهُمْ مَن يَخُصُّكَ فِي الْوَحْشِ وَهُوَ يَخُصُّكَ فِي الْوَحْشِ

لَمَّا هُوَ بِالْمَعْقِدِ لَتَوْحَدُ

فہرست اسباب لغت کو ۱۵۱

فہرست کتابیں

انبي تاسد مطلوبه حتى دند كره ورتبه في حقه ترتيبا مخصوصا يعرف العلماء بطرق الاعتبار فثبت
 ذلك يكون قد مر على جهة المطلوب (بحق حقيقة المطلوب) وسكنه (عليه السلام) انهم قد علموا انهم
 فطرية) أي يمكن حصوله من أصل واحدة (لا تقتصر على شكله) عند (كل علم
 لا يحصل الا على عينين سابقين بالعلم وروايات على وجه مخصوص يحصل من روايتهم علم بالعلم على
 مثال ما حصل من السماع من ادويع فعل ولا يثنى) أي هذا (كتاب من اراء من سماع ركنه) بحركه
 وهي الاثنى من مذهب (لم يكمه ذلك من حمار وقره و ساس من أصل مخصوص هو انهم قد كره
 ولا يثنى وذلك اذا وقع بهما ادويع مخصوص فكذلك كل علم له أصلان مخصوصان وبهما طريق
 خاص في الادويع يحصل من ادويعهما نعم استعدادهما من الجهل في الأصول وكنهيه الادويع
 هو المسموع من العلم) لا كسب (وما له مد كره من الجهل بالحكمة في صورة وبيان له أن يرد
 الاساس في الاربعة في امرأة فانه في رفع برهان وجهه) في معنى (لم يكن وسادى م) أي
 قال (شمار القدر) أي في جهته (ولا يهرقها القدر) عدم انقائه (وب ربه دور) وهو ما رواه كتاب
 ودعدل امرأة من عيه ولا يرى المرأة ولا صورة (تسدها) قال ابن أبي ابي (فما نوح الى امرأة
 أخرى يصح) ور (تسدها وهذه) المرأة (في معانيه بحيث يهرق ويرى ماسه من وضع مرآتى حتى
 تطلع صورة يده في امرأة محدبة ثم يهرق صورة هذه في امرأة أخرى انى في مة له معنى ثم يندل
 من صورة الله فكذلك في تاسد انهم هرق عيه فيهم دور راب ويكرهون انك تباد كره في
 رة و يعرف عن سبب الارض) أي يدور وجود (من ينادى الى كرهه الحيلة في تاسد الارور راب)
 والتعريفات (فهذه هي الاساس السامعة لافق من معرفة حقائق الامور والاشكال فاب هو ههنا
 صبح امره اخذ اثنى لانه ضرورى شريف) اذ هو علة عن تاسد السامعة وهو جوهر لطيف (فارق
 سائر جواهرها من جهة خاصية والشرف) وهي اصنوع معرفة الحق في (وليه لاشرة قوله تعالى
 اما عرضنا الامانة على السموات والارض والجبال فأبى أن يتحملن) وتنفق من جهلها لاسباب
 به كان ههنا محولا وفيه (اشارة الى انه خاصية غير من عن سموات والارض والحاصل انما صار
 مطايف) أي قادرا (من امانه لله تعالى وتاسد الامانة) مختلف فيه على أولئك (هي المعرفة) للعقلى
 كما هي (و توحيد) لله تعالى يدور عن حلول والاتحاد لا تعد (ولم كل آدمي مستعد لحل الامانة
 وميل الى الهوى الاصل) أي أصل صيرته (سكن يسطه) أي مؤخره (عن الهوى) أي القيم (باعتدائها)
 أي انقائها (و الوصول الى تحقيقه الاسباب) السامعة في ذكرها (وبذلك دل على انه عليه وسلم كل
 مولود) من بني آدم (يولد على الفطرة) الامام للعهد والمعهود فطرة لله في وفاق اساس عليهن أي خلقته
 انى خلق لسان عالمهم الاستعداد لفصول الدين في تاسد وللمبير من الخط والصواب (واما أرواه) والاداء

المائة للقبول من معدنية حقائق الامر و لا لكل قلب فهو « المعارة صا ح » يعرفه الحقائق انه أمر راي ش

هذه الخاصية والشرف وبه الإشارة بقوله عز وجل اعرض الامام علي بن ابي طالب الارض والحاصل اني ار

الامساك اشارة الى ثبوتها خاصة بغيرها من سائر احوال الارض والحد من احوالها مطبق على اماراته تعالى وتعالى

وقب كل آدي مستعد للامارة ومطوق به في الاصل ولكن شطه عن العرب عندها ووصول الى

ولذلك قال صلى الله عليه وسلم كل مولود يولد على فطرة فاعلم عظماءه

فيه ولا يبي ولا غدر ولا عل
ولا حسد ولذلك قال عمر
رضي الله عنه رأي قلبي
ربي اذ كان قد رفع الحجاب
بالنقوى ومن ارتفع الحجاب
بينه وبين الله تجلي صوره
الملك والملكوت في قلبه
دبري حصة عرض بعضها
السموات والارض اما جنبها
فا كثر سعة من السموات
والارض لان السموات
والارض عبارة عن عالم الملك
وشبه ذره وهو وان كان
واسع الاطراف متناه
الاكاف وهو مشه على
الجملة واما عالم الملكوت
وهي الاسرار الغائبة عن
مشاهدة الابصار المخصوصة
بافلاك البصائر فلانها به له
لهم الذي يابح للقلب منه
مقدار ومنه وسكنه في عهده
وبالاضافة في علم الله لانها به
له وحده عالم الملك والملكوت
اذا اخذت دفعة واحدة
تسمى المحصرة الربوبية لان
المحصرة الربوبية تنبسط على
الموجبات دليس في
لو حود شي سوى الله تعالى
وفعاله ولم يكن وعده من
أفعاله في يقيني من ذلك
القلب هي اجنة يعيها عند
قوم وهو ميب استحقاق
الجنة عند أهل الحق ويكون
سعة ملكته في الجنة بحسب
سعة معرفته وعده رما تجلي
له من الله وصفاته وأفعاله
وأيام اعدا الصالحات وأعمال

حصرة رحمة والاضافة من وصي المؤمنين ولا عرض على قول نفسه من واحد وهو سبتر كم
هو القلب بيب الرب وليس في هذه بضعة اصوره من فاطمة ابورابية تامل (وفي الخبره من
لرسول الله صلى الله عليه وسلم من خبير من فقال كل مؤمن بمحمود القلب قبيل ومما محمود القلب فقال هو
سقي الذي لا شرا فيه ولا يبي ولا عل ولا حسد) هكذا ورد صاحب القوت وقال العراقي زاده ان
ماحه من حديث عبد الله بن عمر بن الخطاب عن ابي عبد الله عليه السلام في خبر الناس دور قلب المحموم
والناس من الذي قيل قد عرف الناس الصديق في قلب المحموم قال هو اني اتي بي لا ثم فيه وانه يبي
ولا حسد قيل في علي اثره قال الذي يشتم الدنيا ويحب الاخرة بيل في علي اثره مؤمن في حق حسن
وقدره وكذلك الحكيم ترمذي في المواد وغازي في سكر بر ونبويه في الحلية واسبق في الشعب
ورواه احمد في زهد عن سعد بن مسعود (بذلك ما عجز) صاحبنا رضي الله عنه (رأى قلبي
ري اذ كان قد رفع الحجاب) منه وبين ذلك (بالنقوى) ومريد الابعاد وقوله عهده وشبهه لمشاهدة (ومن
ارتفع الحجاب بينه وبين الله تجلي صوره الملك والملكوت في قلبه) ما شاء الله في الملكوت عالم لاض
(فري) من نصرة (حصة عرض بعضها السموات والارض اما جنبها فا كثر سعة من السموات والارض
لان السموات والارض عبارة عن عالم الملك وشبه ذره وهو وان كان واسع الاطراف متناه عد لا كان) في
اسواحي (فهو مشه على سعة من عالم الملكوت وهو لا سراج منه عن مشه هذه ذره من مخصوص
بذلك الصغر) لا حسد منه ذراع النور (ولانها له) سعة وعده منها فاطمة الى عالم الملكوت
كثيرة باسنة الى الملك والملكوت في قلبه في لوجه وكثيرة باسنة الى لوجه كسبل
سنة او اعلم بذلك يسمى عالم الملكوت اعلم على وعده من روي وعده من روي في مقادير
العالم السفلي والحسيني والاسدي (يعني بلوح القلوب منه ذره ما هو الملكوت في عهده بالاضافة الى
علم الله لانها له) كمالها به منانه (وحده عالم الملكوت في حجب دفعة واحدة تسمى المحصرة
الربوبية) والمحصرة الانسية المحصرة الربوبية وبذلك عهده به عجب هذه
حصرات قول اول عودت الناس منها من الله ان من قد حصره الله من حصرة ربوبية يستدعي
شرطه ولا وكل من حصرات الالهة الحس عوالم المحصرة الله هذه عهده به عجب هذه
بصاف منها عالم الملكوت وعالم عهده وعالم الملكوت ولا يكون بعد ما يكون بالانوار في حقه لارض
غير الارض والسموات في غير ذلك وهو من تحت خسر والحجاب رصه ومن حجب السموات وكل ما راع
عن الحس سماؤه وهذا هو اعراج الارل اكل سائل (عنه في قرب المحصرة الربوبية) لان المحصرة
الربوبية تحبض لكل الوجود دليس في لو حود شي سوى الله وأفعاله ولم يكن وعده من فعله
وفي بعض نسخ ملكته من عهده وعده في سقي انه قد عهده على ذلك فهم لم يرد في لو حود لا الواحد
الحق وفعاله لكن منهم من كان له هذا الخلق عهده به عجب ومنهم من صوره ذلك دون حجاب وشت منهم
بكثرة بسكية و شعرو بالهرايب المحصرة الربوبية فيها عهده به عجب ومنهم من كان سوتن فيه ولم يبق
منهم منسج لاله كرهته ولا كرهتهم به ولم يكن عهده لانه (فما ينبغي من ذلك للقلب هو اخصة
بها عند قوم) من لعازن (بجو سب سعة في الجنة عند أهل الحق ويكون سعة ملكته في الجنة
سب سعة معرفته) وسب سعة في ايقين (وعهده به عجب) من الله وعهده به عجب (وفي ذلك
سعة وفوق على قدر مقاديرهم وسعة معرفتهم) (واحد من دواعي الخواص كاه تصفية ذات
وتركيته وجلالته) قال الله تعالى (ورفع من ركه) أي سفس وتركيته نفس تحسن تركية القلب
وفي بعض النسخ ورفاع من ركه أي لقلب (ومن تركيته يحسون نور ايمان فيه أعني اشراق نور
المعرفة) الله فيترقى من الخسيس الى أوج حقيقته دبري بانش عده بعناية بديس في لو حود الله

الجوارح كله تهيبة لقلب وركبته وجلاله قد نفع من ركه ودمر ان تركبته يحسون نور ايمان فيه أعني اشراق نور المعرفة

وب كل شيء ذلك الاوجهه وصحت كل علم من ذلك حسب قسمه من ايقين وقسمه من يقين عن قر به
 من اقر يب حل وعلا وقر به على حسب قرب الله تعالى من قلبه بقدر علمه ما به واساعه فيه على نحو ما كانه
 من نور الايمان وخبره ما به على قدر احسن الله اليه وحسنه اليه على قدره يتبعه وايضا له (وهو
 المراد بقوله تعالى من رزاقه شهيد به بشرح صدره للاسلام) في نور اصدق في قلبه بشرح صدره
 فظهرت له الالهات الملائكة عليه من الامانة والاستعداد للموت وغيرها كسباني (وقوله) تعالى (من
 شرح تصدوره للاسلام فهو عني نور من ربه) فويل للقاسية قلوبهم من ذكر انهم (ثم هذا بحل وهذا
 الايمان به ثلاث مراتب) اعلم ان التحلي يستدعي رفع الحجاب ومعرفة الحجاب ومما يقابله رفع الحجاب
 هو الاكتشاف الحاصل لقلب بنور الايمان وما اخفى في كاس قلبه وعلاجه وسببه حقيقة واما
 ما يقابله فهو نور الايمان وسد حجب فيه نور لعدم نور مدقق وانه سبحانه وثق في تحلي في دانه من لدانه
 ويكون الحجاب في الاضافة الى محو الحجاب في محو الحجاب عن قسم ومراتب كذا في القسم على قسم
 ومراتب منهم من يحجب معرفته من الله ومن يحجب معرفته من الله ومن يحجب معرفته من الله ومن يحجب معرفته من الله
 وسلك هؤلاء اصناف لا يحصى كثرة واما الايمان بالله فهو صديق حرم لوجوده اولا ثم يتبعه ربه من
 محال الحوادث ثانيا في وجوده انفسه او صدوره من احد التصديقات من تبتدئ كالمصنف من ثلاثة
 وهي في الحقيقة تسعة فان كل مرتبة من مراتب الايمان مقسمة في ثلاثة فمصر المصنف هو ما في ثلاثة
 اذ هي الاصول وذكر في آخر كتابه الحزم العوام منه وهي قسم المراتب واما المراتب الثلاثة المذكورة
 فقامت على كنهه من كنهه لانوار ودرجاته صاحب اقرب حيث ذكر المراتب الثلاثة ونحن نذكر ان
 شأنه على خلاصة ذلك كانه قال (مراد الايمان العوام وهو على الترتيب المحض) وفيها ثلاث
 مراتب الاولى منها التصديق بوجود اسماع من حسن به الاعتقاد بسبب كثرة ناه الحقائق فان من
 حسن منه دونه ويحجب عن شيء فيسوق به اعتقادهم وتقدم في الحجة من حيث لا يتيقن من غيره
 في حبه ومحبته حسن اعتقاده في هذه كاعتقاده في آياتهم ومعهم فيهم يسمعون الاعتقاد
 ويصدقون في غير ذلك عليه من غير حاجة الى دليل وبخاصة المرتبة الثانية من المرتبة الاولى التصديق
 الذي يسبق اليه العلم عند سماع الشيء مع فرض الاحوال لا بعد التفتيش منه المحقق ويمكن ان يتيقن في حق
 العوام اعتقاد اجازما لا يحتاج الى دليل ولا يطلب دليلا المرتبة الثالثة من المراتب الثلاثة الاولى ان يسمع قول
 جبابرة طاعة والافعال في صدور ان تصديق بمجرد موافقة لاطاعة لامن حسن اعتقاد في قائله ولا من
 قريبة تشهد له لكن ساسعة في طاعة وهذه اصعب تصديقات وهي الدورات لان ما قبله مستداني
 دليل شور كان صعبا من مرتبة او حسن اعتقاده في المحرقة هي ما راب يظن العبد أدلة فتعبر في
 حقه عن الادلة (والثانية ايمان شكك من وهو عروج وسوع استدلال) وفيها ايضا اثنتان من مراتب الاولى
 وهو قصاها ما يحصل له من استقصي لم يتوفى شروعه محرز اصوله ومقدماته در حجة ذلك
 كقبحه لا يتيقن محال احتمال وممكنات من وقياسه غاية تقصوى رايه شخص بالادلة الرسمية
 الكلامية مبنية على امور مسلمة مصدق لا يشكها من كابر لعلها وشبهه ككبرها ووفرة
 يفسر عن بدء امر بها وهذا الحسن يصيبه في بعض الامور في حق بعض الناس تصديقها حازما
 بحيث لا يتعبر صاحبها بامكان خلافه فلا يشك ان يحصل تصديق بالادلة الخطابة التي حارب العبادة
 ما يستعمل في المحاورات والمخاطبات الحربية في اعدائهم وذلك يصدق في حق الاكثر من تصديق سادتي
 الرئي وحق سبهم ان لم يكن ساه من محو ما تعصيه رسوخ اعتقاده على خلاف مقتضى الدليل
 (والثالثة ايمان يعرف وهو المشاهد سور ايقين) وفيها ايضا ثلاث مراتب الاولى ايمانهم بان كل
 ما سواه اذا اعتبرت دانه فهو من حيث دانه لا وجوده بل وجوده مستعار من غيره ولا اقوام لوجوده

وهو المراد بقوله تعالى فمن
 يرد الله أبى منه يدبره
 صدره للاسلام وقوله من
 شرح الله صدره للاسلام
 فهو على نور من ربه ثم هذا
 التحلي وهذا الايمان به ثلاث
 مراتب (المرتبة الاولى)
 ايمان بعوام وهو عيان
 النقائض المحض (والثانية)
 ايمان شكك من وهو عروج
 وسوع استدلال ودر حجة
 قريبة من در حجة ايمان
 العوام (والثالثة) ايمان
 يعرف وهو المشاهد سور
 ايقين

مستعبر نفسه بل بغيره وبسبب استعاري المستعير بغير محض هادى استكشف للعدد هذه الحقيقة بغير
 يبقى علم به ملك لم ينسكه على التهرب لا مريته فيه أصلاً لا تيقن ترقوا من حبس بعض لغيره إلى روح
 الحقيقة واستكتموا معراجهم فرأوا ما شهدته العبيبة ان ليس في الوجود لانه وب كل شيء هناك الا
 وجهه لانه بصير هذا كافي وقت من الاوقات بل هو هناك أولاً لا يصور لا كذلك وان كل شيء سواء
 اذا اعتبرت به من حيث ذنه فهو عدم محض واذا اعتبرت من الوجه الذي يسرى اليه الوجود من
 الاول روى من وجود لا يذنه لكن من لوحه الذي يبي موحده فيكون الوجود وجهه الله فقط و لا كل
 شيء وجهان وجه الى نفسه ووجه الى ربه فهو باعتبار وجهه عدم وباعتبار وجهه الله موجوداً
 لا موجوداً لانه ووجهه فاذا كل شيء هناك لا وجهه أولاً وبما يقتضيه ولا يقام بقيامه سمعوا
 ندع انما روى الى ذلك ومثله الواحد اظهر ل هذا امداء لا تارق سمعهم انما ولم يتجه من معنى قوله
 الله كبره كبر من كبره حاساً ان ليس في الوجود معه غيره حتى يكون كبره من كبره من كبره وانه
 المعية من رتبة تبعية بل ليس بغيره وجود الامن الوجه الذي يبي الوجود وجهه فقط لا يمكن ان يكون
 كبر من وجهه بل معناه كبر من رتبة له كبره في الاضافة والمقايضة وكبر من ان يترك غيره
 كبره كبره انما كان وما كان بل لا يعرف كبره مع رتبة الله تعالى الثالثة بعد ما عرجوا الى سماه
 الحقيقة انشروا هم لم يرد في الوجود الواحد الحق لكن منهم من كبره هذا الحال عروا في علمهم
 من صاولة ذلك ذوقاً لا رتبة لهم الكثرة والكيفية واستعرجوا بغير داية المحضة ونبوت فيها
 عقوبهم وصاروا كاهوتين به ولم يحق منهم منسج لانه كبره انما ولا كبره كبره انما لم يكن عندهم
 الا الله مسكروا وسكروا ومع دون سلطان عقولهم فقال قد علم ما الحق وقال لا تحسبوا ما عدم شئ
 وقال آحرمانى الجنة لا الله وكلام اعشاش في حال اسكر يطوى ولا تتسكى فمما حذف عنهم سكرهم وردوا
 ان سمان العقل الذي هو مبرانته في الارض عرجوا ان ذلك لم يكن حقيقة لا بعد بل يشبه الاتحاد
 وهذه الحالة اذا عابت حيث بالاضافة الى صاحب الحالة صاه بل صاه انما في عن شعوبى عن صاه
 فانه ليس يشهر سببه في الاتحاد ولا عدم شعوره بنفسه ولو شعر بعدم شعوره كان قد يشعر بنفسه
 ونسبى هذه الحال بالنسبة الى المستعرجين ليس لغير اتحاد والحق الحقيقة فوجدوا وقال صاحب
 القوت كل قلب اجتماع بين ثلاث معان لم يماره خواطر يقين وسكنى بصعب خاطر ويحق انصف انعى
 ودونها ويقوى اليقين ويظهر قوتها لان هذه ثلاث مكان ايضاً أحدها لايمان وموضع من اليقين
 مكان محراب الدروى يعلم ومكانه موضع ارادة ذلك ما العقل وهو مكان لطرافى هذه اجتمعت هذه
 الاسباب قد حطرا ايضاً في القلب ومثل القلب في قوته قوة مدده وفي صفاته متعددة عدده مثل الصالح
 في انشيد بل الماء مكان العقل منه ولو لم موضع بغيره هو روح المصباح و عدده يكون صهور يقين
 والعتبة مكان الايمان منه هو أصله وهو ما انى يظهر بها وهي تدور في الية ووحدة جوهرها يقوى
 اليقين وهو مثل الايمان في قوته بالورع وكثرة الخوف وعلى مقدار صفاء لربته ورفقته واتساعه نصي
 لسانتى من ايقين وهو مثل العلم في مدد الرهد وقد لهوا بصار اعلم مكاناً للتوحيد فتمكن لموحده
 التوحيد على قدر المكان فكما تسع اغلب بالعلم بانه تعالى وزهدى الذي ياراد اناساً وعلا لاه يرى في
 عاوه مالا يراه غيره وبعلم في اتساعه مالا يلمسه سواء فليكنرا يؤمن به فيكون ذلك من يدانية وقوته ثم
 يشهد كل ما أثره فيكون بذلك يقينه وسعة مشاهدته وكلما صغر علمه تقاب بانه بجهته وتعالى به صفاته
 وأحكام ملكوته قلت المؤسسات فقل ايمان هذا بعد ثم أشهد ما آمن به من وراء حجاب لما غلب عليه من
 حب الاسباب وسمع الكلام من خدع يجره عن اسارعة الى ان يصعب بذلك ايمانه ويحتل مشاهدته
 ولا تصدق بليس من علم من قدر الله تعالى وصفاته وأحكامه وآياته مائة ألف معنى ثم شهدوا كبره من قرب

قول لحد التقيد من غير تبسبب فيسبب الله تعالى في العائنة وهي حقيقة خلق على ما هو
 عليه من اعتقاد حقيقة الحق في الله تعالى وفي صفاته وكنه ورسله واليوم الآخر على ما هو عليه وهو
 سعيد وان لم يكن ذلك بل بل بحر وكلاهما يكف الله تعالى عباده الا ذلك وذلك معلوم على ضرورة تحمله
 تحملا متواترة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في توارده الاعتراف عليه وعرض لا يعتد عليهم وهم
 ذلك وادبرهم الى رعاية الال واثباتي من عبرة تكليفهم اليهم الفكرة في الشهادة ووجه دلالة والله كفى
 حدوث لعالم واثبات اصاح في أدلة لوحانية واثبات في الاحلاف من العرب اكثرهم لو كفوا
 لم يفهموه ولم يدركوه بعد طول المدة بل كان الواحد منهم يحمله يقول آية الله ارسن رسولا يقول
 والله الله ارسن رسولا يقول آية الله يقول آية الله يقول آية الله يقول آية الله يقول آية الله يقول
 وجه كذاب في مثل ذلك لا يحصى بل كذب في غير هذه وحده في عصر تحمله آلاف لا يوم
 اكثرهم دلة الكلام واشتوجده ومن كل يفهمه به يحس الى به يرب صفة وتختلف الى تعالى
 مدة مدية ولم يقل قط شيء من ذلك فعم على صوره ورياء الله يكمل الخلق الى الاعمال والتعديق
 اجازم معاملة كيمما حصل التصديق بل لا يسكر ان يعرف درجته على التقدير ولكن قاد في حق
 مؤمن كمال العرف مؤمن فان قيل لم غير المتكلم في نفسه وبن يهودي اقله لا يقدر لا يعرف تقابل
 ولا يعرف به مقدر بل يعتقد في نفسه به بحق عرف ولا يشك في معتقده ولا يحتاج مع نفسه الى سبيل
 كفة طعمه بان حصة معالي وهو بحق ولعله يفسر به يقرن وأدله به هرة وث كات ع- مرقوبه
 و يرى نفسه بمحوصا به و يقرن به عن حصوم و بن كذب يهودي يعتقد في نفسه مثل ذلك
 يشوش ذلك على الحق معتقده كان يعرف به عزم به يقرن به عن اليهودي بالدليل ودعه ذلك
 لا يشك كان اسامر العارف فكذلك لا يشك كان اعتقاد الف مع ويكفيه لايمان ان لا يشك في معتقده
 معارضة ما ط- ل كاذمه كلامه فهل رأيت عليه ما عزم و حرب من حجب بعصر عليه لفرق من يراه
 وتقليد اليهودي لا لا يحضر ذلك سال العوام و بن كسر - بهم و سوبه به تحكرو من نه وهالو هذا
 اهذيب وكان في الحق و اساطير مساواة حتى تمتح الى هرون من انه على ساحل و اما على خلق و
 يتقن لذلك عبرة فيه وكيف أحل الفرق حتى يكون الفرق معاه تفهم من عزم هده حثه
 المتدين من امر قتيبي وهذا الشكل لا يقع ليهودي مثل لطفه لده مع عزمه وكيف يقع لاهل
 اسم يدي ووق اعتقاده ما هو الحق عندنا تعالى وهو من سدا على القطع ان اعتقاد انهم حرمه وان
 الشرع لم يكلفهم الا ذلك والله أعلم (الرتبة الثانية) ان يسمع كلام زبد (صوته من الدار وسكن
 من وراء جدار فيستدل به على كونه في الدار فيكون عذاب وتعديقه و يقين كونه في الدار أقوى
 من عند بل بعدد السماع فان قيل لك به في الدار ثم يثبت صوته اردت به يقين ان يصوب بل
 على شكل و صورة عند من يسمع الصوت في حلة مشاهدة صورة بقلب يحكم بان هذا صوت ذلك
 الشخص فهذا انما هو روح يدي وهو يقيد في بعض الامور وفي حق الناس تصديقا جارما بحيث
 لا يعير صاحبه ما كان خلافه أصلا (و قد لا يمكن ان يتطرق اليه الصوت حديشه صوت و قد
 يمكن ان يكذب ويراق لحا كاه لان ذلك قد لا يحظر بل السامع لانه ليس يجعل لنفسه موضع ولا
 يتقدر في هذا التيسر والحق كذا عرضا رتبة ثلاثة ان تدخل الدار فستراه اليه ثلث هذه هذه
 هي المعرفة الحقيقية والمشاهدة الحقيقية وهي تشبه معرفة قريبي وتصديق لاهم وموسى عن
 مشاهدة في طوى في جسمهم اذن العوام والمتكلمين) ما سواء عيان لغوم فظاهر وأما ايمان
 المتكلمين فلا به حاصل لهم بالهوان المستوي بشر و صه لمرة فاصوبه ومقدمانه حتى لا تنق بحال
 حتمل ويمكن ان يباس (و ينجرون) يعني أهل المشاهدة الحقيقية (عربة يستحيل معها امكان الخطأ)

(الرتبة الثانية) * أن
 تسمع كلام زبد صوته من
 الدار وسكن من وراء
 جدار فيستدل به على كونه
 في الدار فيكون عذاب
 وتصديقك ويقينك بكونه
 في الدار أقوى من تصديقك
 بعدد السماع فان قيل لك
 انه في الدار ثم يثبت
 صوته اردت به يقين ان
 الاصوات تدل على الشئ كل
 و صورة عزم من يسمع
 الصوت في حال مشاهدة
 الصورة يحكم بان هذا
 صوت ذلك الشخص وهذا
 ايمان مجزوع بدليل والخطأ
 أيضا يمكن ان يتطرق اليه
 الصوت ويشبه صوت
 وقد يمكن التكلف بطريق
 الحا كاه الا ان ذلك قد لا
 يحظر بل السامع لانه ليس
 يجعل لنفسه موضع ولا
 يتقدر في هذا التيسر
 والحق كذا عرضا (الرتبة
 الثانية) * أن تدخل الدار
 وتصور انك تراه اليه ثلث هذه
 وهذه هي المعرفة الحقيقية
 والمشاهدة الحقيقية وهي
 تشبه معرفة قريبي
 وتصديق لاهم وموسى
 عن مشاهدة في طوى في
 جسمهم ايمان العوام
 والمتكلمين و ينجرون
 عربة يستحيل معها
 امكان الخطأ

فان هذه العلوم بحال الانسان نفسه من الصانع مذكور عليها لا يدري متى حصل له هذا نعم ولا من من حصل له اعني انه لا يدري له سداق بما والا
 طيس يحق عليه ان يتوهو الذي خلقه وهما في عدم مكنته وهي المتعاقبة بانعم والاستدلال وكذا انقسم قديمي عقل اقل على رضى
 الله عنه رأيت العقل عقليين مطوع ومطوع ولا يصح مطوع * الم لم يطوع (٢٤١) كذا سمع شمس * وصورة العين ممنوع

والاول هو المراد بقوله صلى
 الله عليه وسلم لعلي ما خلق
 الله خلقا اكرم عليه من
 العقل والثاني هو المراد
 بقوله صلى الله عليه وسلم
 لعلي رضى الله عنه ان تقرب
 ليس الى الله تعالى انواع
 البر تقرب أنت تعقبت ذ
 لا يمكن تقرب باخر مرة
 الفطرية والبالعلوم
 الضرورية بل بالمكنسبة
 ولكن مثل على رضى الله
 عنه هو لدى قدر على
 التقرب ما تعبد العقل
 في قدر من انهم انتم
 بالاقرب من رب تعالى
 في قدر من رب تعالى
 وعبره العقل في محنة
 بحري قوة مصر في اعين
 ودرة الاضار ليعتد
 في العمى وتوجد في البصر
 وان كان قد غلب عينه او
 جن عليه الليل والعلم
 الخاص منه في اعاب ح
 بحري قوة اذراك البصر في
 انعين ورويته لا عين
 الاشياء ونحو لعلوم عن
 عين العقل في مدة الف الى
 وان اتيسر والابوع
 بساهي تخرار في عين
 لبصر في اذن اشراق
 الشمس وقضات نورها على
 المبصر والقلم الذي سطر

أى في حالة واحدة وكذلك القول الواحد لا يكون صدقا وكذا قال في الثاني حوارته من له رب الاخص
 اذا كنت موجودا كان لا علم واجب له وجود فادى وجوده فيكون له وجودا وحدها ان
 وجوده وان ما عكسه فلا يلزم في لعن دلائل من وجود الموت وجودا وهو دلائل من وجود الحيات
 وجود الانسان الى غير ذلك من قضايا ضرورية (فان هذه العلوم بحال الانسان نفسه من الصانع مذكور
 على من مشد حال عبادته (مذكور اعلاه) أي عدم معرفتها (ولا يدري متى حصل له هذا نعم ولا من من حصل له
 حصل) وع هو شئ قد عرفته بدهاه (اعني انه لا يدري في نفسه من لا طيس يحق على الله تعالى هو الذي
 خلقه والى مكنته وهي المستفادة بانعم والاستدلال) فطيم مالا يقرب من كل حال اذا عرض
 عليه ان يحتاج الى سهر فطيمه ويسوري رماه وبعده ما يسهل كالمطرب (وكذا لنفسه في
 على عقلا) ويسمى الاول بالعقل الفطري والآخر بالعلوم الضرورية والثاني بالعقل المكنس
 والمطوع والمستفاد والفطري (قال على كرم توجده) في انسابه (عقل عقلا مطوع مطوع
 وما يصح مطوع * اذالم يل مطوع كذا سمع شمس * وصورة العين ممنوع) هكذا قال له صاحب
 القوت وتقدم في ذلك العلم (واذ هو المرد عوه من الله عليه وسلم ما خلق الله حقا كرم عليه من
 العقل) رواه الحكيم الترمذي في النوادر من ادعاء ضعف وقد تقدم في العلم (وكان هو ارد قوله صلى
 الله عليه وسلم اعني كرم توجده اذا تقرب الناس الى الله بنوع البر تقرب أنت تعقبت ذ
 في حاية من حديث علي ما ساد ضعيف وقد تقدم في العلم (اذا يمكن التقرب بغيره بغيره
 معلوم ضرورية بل بالمكنسبة ولكن مثل على) رضى الله عنه (هو الذي قدر على اقرب الى الله
 تعالى (ما عمال العقل في انما صرا لعلوم اتقوا ما لك تقرب من رب تعالى) في انما يقرب الى الله
 (وذهب حار بحري العين وعبره العقل حار به بحري قوة مصر في عين وقوة الاضار عليه فقد
 بالعين ونوحى في اصير وان كان قد مضى عليه ونحن علمه لاي واعم حاصل في بحري ادراك
 مصر ورؤيته على الاشياء) اعني ان مصر ومصر من نوع من انما قاله مصر غيره ولا مصر
 عنه ولا مصر ما منه ولا ما قرب ولا مصر ما هو رء عهاب وعبر من الاشياء ما عهاب دون ما طها
 من مصر من او حوذا ان يعتما ذوب كها ويصر اشياء متعاقبة ولا مصر ما له وبعثا كذا في
 بعبارة بحري الكبير صغيرا ويرى ان بعدد ريدوا ان كس متحركا وانعرب ما كانه من جمع بعض
 لا تبارى اعني ما هرة وان كان في الاعين من معرفة عن هذه الاشياء كلها فاعني في الانسان عيب
 هذه صفة كها وهي اني بعبارة هذه ما عقل وهذه رء وروح وروء رء اعني لاني فهو اولي بسمي
 نور من اعين بصفرة لرفعة قدره عن انما نص الدمع (وتأخر لعلوم عن عين العقل في مدة الف الى
 اوان البصر او البصير او البصير تأخر لرؤية عن اصير الى وان شراق الشمس وقضات نورها على
 انصرت وقم لدى به سطرانته به من على صفحت اقلوب بحري بحري من الشمس وعالم بحس
 اعلم ان الذي حصل في ان البصير لان لوح قد تم بنها بعد اصول (نفس اعين) ولكن الاستعداد
 هو وجود (وقلم عبارة عن خلق من خلقت الله تعالى جعله مما الحصول بقش اعين في رء اشرفا لانه
 تعالى علم بالقلم علم الانسان ما لم يعلم) وتأخر عدد من جدد اس حرو من أي حاتم عن فندة قال اعلم بعمه
 علمه لولا انهم لم يسموا العلم وقال علمه لانا انما نعلم الى الخطا (وقم الله لا يشبهه فم تحفة كذا ان

(٢٤١) - (بحري سناه سمى) - (سابع)
 بحري فرض الشمس وعالم بحس لعم في قلب النسي حل اعني لا بلوح طامه لم ينهيا بعدا مول عن نعم والقلم عبارة عن خلق من خلق الله
 تعالى جعله سببا لحصول بقش لعلوم في رء اشرفا لانه تعالى انما نعلم الى انما نعلم وقم الله الى لا يشبهه فم تحفة كذا ان

وصفة وصفة تحقيقه يشق فيه من قصب ولا حشيش كنه تعاد لبس من حوشر ولا عرس فاوازيه من صيرة فاد اصنوا مصر بطاهر صيحة
من حشده الوحده الا انه لامد -- نه تماني لشرف فاد اصيرة اب صدهي عين النفس التي هي المصيفة مذركة وهي كاعرس والبدب
كاعرس ويحسب العارس اصرة على (٢٤٢) اعرس من غي مفر من الاستلاحد مصر ر الى الاخر واوازيه

كاهن من عيسى القار من مصر الى

وصفه في شبه وصف شخصه فيسبى فانه من قسما ولا يشك في انه يسبى ذاته من حوهره ولا عرص) وشرح
 ابن السكيت من يدور عن اسبى من قال قال ما حلق انما انقلب فاحده عصبه وكناشيه عصب وحلق بموت
 وهي المدواة ونحو اللوح يكتب فيه ثم حلق اسمها فكتب ما يكتب من حلق في الدنيا اي ما يكون
 ساعة من خلق ثم حلق وعمل معمول وروغور وكثير من حلال وحرار رطب ورياس (فان ربه من
 عبادة لماطة ولصبر اصغر صغر من هذه وحوله الا انه لا ماسة يدعها شرفا) وبصبر
 فظاهر موسوم بالوانع من اسفند وهي سبع ثم تقدم ذكرها في ماو عبادة ساطعة مبره عنها
 واما (الاسيرة الماطة) هي عبادة من (عين اسفند التي لطيفة كورة) وهي التي يعبرها
 بالحق والروح كمن تقدم (وهي كالعارس واللب كالفردى عارس اصرار الفارس من عبي
 بارس بل لاسية لاجل بصري الى الا حو ولو ربة عبادة اسفند للصبر بالهوى بانه تعالى باس
 فقل ما كذب انوار ما ربي في ذلك الفؤاد ربة وكذلك قوله وكذلك يرى برهيم ما يكتب في
 وارض وما ربه لربه الفاضلة وهي سمير (هذا ذلك غير مخصوص برهيم بل به الله عليه)
 ولامه (حتى يدكر في معرض المصنف) وما ربه ربه عبي (وهذا الذي صمد اذرا كمن
 فقال تعالى في لا تعنى لاصار وبك تعنى غيوب ثم في تدور وقل تعنى (ومن كان في هذه
 عني فهو في الا حو عني وحل سلا) وهي عبادة هواه عني ككشاف جبهة حق (وهو ان
 مع بعض ما لا يعلم من عني الخودة) مستفادة (مدرك انتقاد من لا يابى بلو بانه عام)
 وسلامه (وذلك يخص ما هم لكاتبه) عروحل (وسمى رسول الله صلى الله عليه وسلم وسموهم معا بها)
 عروحل (عند اسماء بنه كمن صلب عني) به يحل التور ورو حذاء (وهو سلامة عن
 الادواء) جمع داء (والامراض) عني هو روم اربى (فيهم ايضا فاعلم كافي في سلامه) نسبوا
 كان القلب (محتاجا اليها كان) من عني كافي استاذان استاذان (دليل يحتاج الى معرفة
 حواس لا ذرية واقصر) جمع عني وهو اللب وكنه رد بالادوية مركبة وبعبارة الماسدة
 (نظر في اسلم من لا فاعلم عني كتب دهر لعقل لا يدى ال) كمن عني له لا كفي
 (دكن في كفي في عني عني) ونقبه (الادول لعقل لا عني) عقل عني سمع ولا سمع عن لعقل
 فادع الى محض ما يدع عقل بالكتابة من دكن في كفي لعقل عني نور انوار واسم
 معرو (به ان لعقل وبكاتب عبادة فببب انصرب كفي عني عني من سنة واحدة من بعض
 كوي عني كاتم عبادة كاعلم الضرورة منها في يحتاج الى عني واستدلال ونبي وعما
 كلام اذ كمن عني نور عني بصبر بعقل مصرا انصرب كاتم مصرا مأثرة وعني
 الحكيم كلام الله تعالى وكلام رسول الله صلى الله عليه وسلم في كوي من لهما عني عني عقل منزله نور
 الشمس عند لعن الطاهرة انما يتم الا ان راجح في كافي شران وسنة نور كافي نور الشمس
 نور اولئك قال المصنف عن انوار القرآن والسنة (فاياك ان تكتب من لهما عني) عني والمهم (دكن
 باسمعين الاصلي) العقل والنقل (فان العلوم بقاية كالأدوية) أي عني في احتياج بحواليه
 (واذ عني شربة كالأدوية) أي عني في احتياج اسداده صحة مدته اليها (والشخص المريض يتضرر

يحتاج الى معرفة خواص الادوية والمغاير بطريق تتعلم من الاصابع ثم تداعق لاهدي له
ولكن لا يمكن فهم هذه الادوية ولا لغزها من الاصل ولا من عقل والداعي الى محض شكايد مع عزل عقل
بالكتابة وحسن والاكتفى بمجرد عقل عن ازار الفنون والسنة معروضة ان تكون من أحد نفر عن وكن صاعدا بين الاصابع
الاعلم بعد كالاته هو لغز الاسرة كالاته من اصابع المرصم

القلب كما أنه ألقى فيه من
حيث لا يدري ونارة التكتسب
نظري الاستدلال والتعلم
والذي يحصل لا يعارِق
الاكتساب وحيلة الدليل
يسمى الهاما والذي يحصل
بالاستدلال يسمى اعتبارا
واستنباطا ثم الوضع في
القلب بعد برجيته وتزعم
واجتهاد من بعده يقسم
الى مالا يدري العبد أنه
كيف حصل له ومن أين
حصل والى ما يطالع معه
على السبب الذي منه
استفاد ذلك العلم وهو
مشاهدة الملك الملقى في
القلب والاول يسمى الهاما
ونظنا في الروع ولثاني
يسمى ونحبا وتخص به
الانبياء والاول يختص به
الارباب والاصفياء والذي
نقله وهو المكتسب بطريق
الاستدلال يختص به العلماء
وحقيقة القول فيه أن
القلب مستعد لان تحلي
فيه حقيقة خلق في الاشياء
كلها وانما جعل به هو يدها
بالاسباب الخمسة التي سبق
ذكرها فهي كالخشب
المعدل الخائل من امرأة
القلب وهي اللوح المحفوظ
لدى هو مقوم تحجب
ما قضى الله به ان يوم القيامة
وتحلى حقائق العلوم من
مرآة اللوح في مرآة القلب
يساهي بطباع صورة من
مرآة في مرآة فتألفها
للاضياء وتكشف اعجب عن

[illegible]

والله اعلم بالصواب

أعني فلوب دعي به بعض ما هو مذكور في اللوح المحفوظ ويكوت ذلك بأربعة عشر مائة وما يكون في المسئلة ونظام أزه عايات
 دالموت به. مكتشف انما هو مكتشف يساق بقصة حيز يرتفع الخيال منها حتى من شئ تعالى يجمع في قلوب من وراء. تربية شئ
 من غير شأنا غير تارة كالموت به (٢٤٦) وحري على اننا الى حدته ونرى على انه لدورهم يارق لا يهمل لاكتساب

في نفس العلم ولا في محله ولا
 في سببه ولكن يقارقه من
 جهة والالجاب فان ذلك
 ليس ما هو المراد من
 يدري لوحى الا هم في
 شئ من ذلك في مشهده
 انما انما للعلم فان
 لا يحصل في ذلك
 الاشارة
 في ذاته وما كان شر
 في كماله الله الا وحده
 من وراء حجاب وروح
 رسول الله صلى الله عليه
 وآله وآله في حجاب
 من قبل ان يصير الى
 العلم لا اله الا الله
 عليه السلام في حجاب
 على دراسة العلم وتحصيل
 ما صنعه المنقرون والبعث
 حسن الاقاييل والادلة
 المذكورة بل قالوا الطريق
 تقديم المحاسبة وهو
 الصفات المذكورة وقطع
 العلائق كلها والاقبال بكنه
 انهم على الله تعالى ومهما
 حصل بل ذلك كان لله هو
 انما ولي القاب لله
 والمتكفل له شئ بآثار
 اعلم وانما تولى الله مراقبته
 غاشت عليه لرحمة شري
 المور في شئ وشرح
 اعدوه مكتشفه من
 المكتوت وقشع عن وجه

عن انقباض (معود على استعدادها لا في قولها حتى) (فيحتمل فيها على بعض ما هو مذكور في اللوح
 المحفوظ) (حكم انقباض) (دكتبت ذلك بأربعة عشر مائة وما يكون في المسئلة) وهو المعنى قوله
 صلى الله عليه وسلم رزق لصاحبه جزء من ستة وربع جزء من مائة (واما ارتفاع حجاب) أي كان
 التجرد (بالموت) أي بعده (وبه) يتجرد العقل عن التوارع الحسية وله وجه ذو (دكتشف العطاء)
 ونحن لا نرى به في كل حكمة من حكمة وشئ محض او حكمة في كل حكمة من حكمة (دكتشفه) على حكمة
 فصرح بوجه حديد راعى العطاء حكمة وحكمة (وفي بقية ما يتقشع عايات) أي رزق (الطيف
 حتى من انما عايات) (جمع في القاب من وراء شريعتهم) (دكتشفه) (شئ من عايات العلم) الذي
 هو كماله المكتوب وهو المعنى قوله صلى الله عليه وسلم ان يكن في هذه الامة محدث فهو عمر ويكوت ذلك
 (بأربعة عشر مائة) (شئ) (عنى تولى) أي يتقشع (لحكمة ودوامه) (بأربعة عشر مائة) أي رزق
 (دكتشفه) لا هم الا اكتساب في نفسهم ولا في حكمة رزقهم ولا في حكمة رزقهم ولا في حكمة رزقهم
 لا يبرح حتى راعى حكمة يارق لوحى لا هم في شئ من ذلك في مشهده انما انما للعلم فان
 لا يحصل في ذلك
 الاشارة
 في ذاته وما كان شر
 في كماله الله الا وحده
 من وراء حجاب وروح
 رسول الله صلى الله عليه
 وآله وآله في حجاب
 من قبل ان يصير الى
 العلم لا اله الا الله
 عليه السلام في حجاب
 على دراسة العلم وتحصيل
 ما صنعه المنقرون والبعث
 حسن الاقاييل والادلة
 المذكورة بل قالوا الطريق
 تقديم المحاسبة وهو
 الصفات المذكورة وقطع
 العلائق كلها والاقبال بكنه
 انهم على الله تعالى ومهما
 حصل بل ذلك كان لله هو
 انما ولي القاب لله
 والمتكفل له شئ بآثار
 اعلم وانما تولى الله مراقبته
 غاشت عليه لرحمة شري
 المور في شئ وشرح
 اعدوه مكتشفه من
 المكتوت وقشع عن وجه

القب حجاب العرف لطف الرحمة ولا يأت به حقائق الامور الالهية فليس على بعد لا استعدادا باستعددية
 المحردة وحصر اهمية الارادة لصا ففواستعظم لنام وترصد ونام لا شئ بما يتقشع منه تعالى من راحة فالانبياء والاولياء اكتشف
 لهم لاسرهم على صدورهم المور لا ما تعلم والدراسة والسكينة المكتوب بل ما رزق في الدنيا وتسمى من علائقها

وحصله وصار ذلك ثلثي نفعه سنة متبوعة حتى لا يكاد هل هذا الطريق يتركونه سواء في الذكر وفي المرافعة
وهي رادة حسنة فالواو وقف في شاء الله كره ولم يرقه تفرق الحاشية كان متعقبا بالأعمال كمن
ايبل الى شراء درس ويحويه مما هو مباح شرعا فسادا لغيره أو يخرج من قلبه حتى تكون تلك المحاضرة
كهدو يسدل جهده في دفعه وانقصود مراعاة الوصف فليس شيء أعز من الوقت وإدائه لا يتدارك فالواو
وختصار الاعيان تكون عن رؤية الالوت والاشكال المختلفة ومن مطالعة الكتب ومن محاسبة المعرفة
فيبقى السالك أن يكون بما يعبر ملاحظة الاعيان في محبة شمع كامل ليحصل له من الحكمة المحصور بركته في
الجمعية ثم يحصل الرضا والتسليم وهم نهاية العبودية وعبادة وكن الاسلام في التسليم والتفويض هذا
خلاصة ما ذكره ولهم في ذلك لسان عمار وعنه شرات قد شربا في مؤلفات مختصرة
كتماها في صور حرائر وحمد كرمها مقع لاصحاب الراعيته يعلم ويرجع الى شرح كلامه مع
فالرحمة الله تعالى (وما استطاعوا ودوا الاعيان) من عباده (هم مكروا ووجدوا هذه الطريق ومكانه
وفضاه الى قصد) يقع (على الدور) والقله (فانه كبر احوال الانبياء والاولياء) لمباديه من لو مع
بهايات (ولكن استوعبوا هذه الطريق) أي استوعبوا (داستوعبوا) وبعثه (واستعدوا
اجتماع شروطه) اني شرطوها (درعوا وان شئوا العلق الى ذلك الحد) الذي حددته (كاستعدوا) على
الانسان (وان حصل في حالة قنائه) اعلمه اذ في وسواس (أقل (حاضر بنسوس) وهم هؤلاء
ان في الخواطر الثلاثة لازم للغيريد ألقى سفية والشياطينية والحكمة والهدى من ثلث خاطر الحقائق
ومعرفة الخواطر وتبنيها عسر ولا تتم معرفه ذلك وتغيره الا ان يعلني بالمشق والرهو في كل الحلال
الطبيب داغ وتني بسرد ذلك شكل أحدى كل وقت وفيه يلزم الرشد والسير في حواطره ولا تترك حاشية
يعبر عن رساله وكل ذلك نعم المال قريب محل (كان رسول فخصي الله عليه وسلم قال المؤمن أشد تقاضا
من القدر في غلبته) قال مرافق رواه أحمد والحاكم وصححه من حديث القنادس لاسود ه قال
واها القوت شمره الاستماع في غلبته وصافي مرافق آخر هذا الكتاب (وقال) من الله عليه وسلم
(قلب المؤمن من أصابع لرحم) قال لعراقي ورواه مسلم من حديث عمار بن عمر ه قال
والفطاسم من أصابع آدم كلها من أصابع لرحم كقصة واحد صر في حديثه وكذلك
رواه أحمد قال اسود في وجهه مدهان التوفيق أو: قيل على لعمري من كية لول في وصفي لا يراده
انه حال في كفه بل المراد شئت قدر في معنى انه سبحانه ينصرف في ذلك عبادة وعبره كعب بش ولا تسمع
عليه شيئا ولا يفوته ما أراد كذا لا يسمع على الانسان ما كان من ضعفه طبا يعرفه بفهمه ورواه
باعتني الحسية تأكيده في فوسهم (وفي بناء هذه المحاضرة قد عدا راجع بطرق مراسر وحتي
العلم من حصول وسواس (وبمصر القلب) لعل حارحة (وذلك تقدم روضة الله من وتهدى حقائق
العلوم) اما هرة (تشت بالقلب حالاً فاسدة) وأوهام باطله (تضمن نفس البهامة طوبى له) من
الزمان (الى أن تزول) عنها (والعمر) لا في ذلك بل قد (يغشى دواب الخناج بها) والهدى له ما يهدها
حكم من صوفي سلك هذا الطريق ثم بقي في تحصيل واحد عشر بريرة واستمر في ذلك عدم تهديده
في العلوم (ولو كان قد اتقن في علم من قبل لا يقع له وجه الله من ذلك الخيال في الحال) وقد تكلم عن
ذلك بات تلك الخيالات العاصدة اني تشت بالقلب تمام شروها تلك العلوم التي تعلمها ومن في نفسه بها
معارف موصلة في الحقيقة هي الفواعل عن الطريق وهي التي لا تبي الاعيان في تحصيلها وأما السالك الذي
صدقه في قلبه من الكدور اب الوهمية فهو على هدى من ربه ان اعتل بده أو سدر حجه فحصل له
ذلك تفرقة حاشية فهو معدود عند الله وان مات فقد وقع آخره على الله وحقيق ان يقال هو عاشق في ذات
بلة ورساله لا يلام ثم قالوا (والاشتغال بطريق العلم أوق وتقرى بالعرض) وهو يجمع في نفسه ولكن

وأما النظر وذو الاعتبار
فلم ينكر وأوجد هذا
الطريق وامكانه وافضاه
الى هذا المقصد على الدور
فانه أكثر أحوال الانبياء
والاولياء ولكن استوعبوا
هذا الطريق واستطاعوا
بمره واستعدوا اجتماع
شروطه وعرفوا أن شئوا
العلق الى ذلك الحد
كله فذروا ان حصل
في حال غلبته أبعده منه اذ
في وسواس (واستعدوا) من
يشوش القلب وقال رسول
الله صلى الله عليه وسلم
القلب المؤمن أشد تقاضا
من القدر في غلبته وقال عليه
أفضل الصلاة والسلام طلب
المؤمن من أصابع لرحم
من الله عليه وسلم
هذه المحاضرة قد عدا
المرح وحتي حقائق
ويعبر عن رساله وكل ذلك
نعم المال قريب محل (كان
رسول فخصي الله عليه وسلم
قال المؤمن أشد تقاضا
من القدر في غلبته) قال
مرافق رواه أحمد والحاكم
وصححه من حديث القنادس
لاسود ه قال
واها القوت شمره الاستماع
في غلبته وصافي مرافق
آخر هذا الكتاب (وقال)
من الله عليه وسلم
(قلب المؤمن من أصابع
لرحم) قال لعراقي ورواه
مسلم من حديث عمار بن
عمر ه قال
والفطاسم من أصابع آدم
كلها من أصابع لرحم كقصة
واحد صر في حديثه وكذلك
رواه أحمد قال اسود في
وجهه مدهان التوفيق أو:
قيل على لعمري من كية
لول في وصفي لا يراده
انه حال في كفه بل المراد
شئت قدر في معنى انه
سبحانه ينصرف في ذلك
عبادة وعبره كعب بش ولا
تسمع عليه شيئا ولا يفوته
ما أراد كذا لا يسمع على
الانسان ما كان من ضعفه
طبا يعرفه بفهمه ورواه
باعتني الحسية تأكيده في
فوسهم (وفي بناء هذه
المحاضرة قد عدا راجع
بطرق مراسر وحتي العلم
من حصول وسواس (وبمصر
القلب) لعل حارحة (وذلك
تقدم روضة الله من
وتهدى حقائق العلوم)
اما هرة (تشت بالقلب
حالاً فاسدة) وأوهام باطله
(تضمن نفس البهامة طوبى
له) من الزمان (الى أن
تزول) عنها (والعمر) لا في
ذلك بل قد (يغشى دواب
الخناج بها) والهدى له ما
يهدى بها حكم من صوفي
سلك هذا الطريق ثم بقي
في تحصيل واحد عشر
بريرة واستمر في ذلك
عدم تهديده في العلوم
(ولو كان قد اتقن في علم
من قبل لا يقع له وجه
الله من ذلك الخيال في
الحال) وقد تكلم عن ذلك
بات تلك الخيالات العاصدة
اني تشت بالقلب تمام
شروها تلك العلوم التي
تعلمها ومن في نفسه بها
معارف موصلة في الحقيقة
هي الفواعل عن الطريق
وهي التي لا تبي الاعيان
في تحصيلها وأما السالك
الذي صدقه في قلبه من
الكدور اب الوهمية فهو
على هدى من ربه ان اعتل
بده أو سدر حجه فحصل
له ذلك تفرقة حاشية
فهو معدود عند الله وان
مات فقد وقع آخره على
الله وحقيق ان يقال هو
عاشق في ذات بلة ورساله
لا يلام ثم قالوا (والاشتغال
بطريق العلم أوق وتقرى
بالعرض) وهو يجمع في
نفسه ولكن

ورحموا هذا يصاحي بالوزير الانسان علم نفسه وروهم اب النبي صلى الله عليه وسلم لم يتعم ذلك ومصر فيها الوحي والالهام من غير
تكرير وعاقب ذنبا يسرا (٢٥٠) استثنى ربه واسواطه له ومن طرقت له قد طم نفسه وصنيع

٥٠٠٠٠ ملحقون بترک طریق
 انک مداخل را نکرده
 لغز و غی کمر من انک مور
 فانت لاک ممکن و سکه عید
 جدد او کذلک هذا و قالوا
 لاند و لاس تحصیل ما حمله
 انعماء و هم ما فلوله ثم
 لا یاس بعد ذلك بل انت راب
 لم یکنشف لاسر العلماء
 قعساء بکشف بعد ذلک
 ما حمله

* (ب) ان الفرق بين *
 * (ج) الحسوس *
 اعلم ان عجائب كتاب
 من رحمة من ذكر كتاب الحواس
 لان القلب ايضا خارج عن
 ادراك الحس وما ليس
 من كتاب الحواس تضعف
 الادلهم عن ذكره الا ان

محمسوس و يحسن بقر ذلك
الى الاقدام اصبه به في
حوضا يحطورا في الارض
احتمل ان يساق اليه الماء
من فوقه بانما ارتفاع فيه
ويحتمل ان يحطرا أسفل
الحوض ويرفع منه التراب
الى ان يقر من مسـ بقر
ماء الصافي في صخر اسماء
من أسفل الحوض ويكون
ذلك الماء صفي و دؤوم وقد
يكون أعرض كثر فذلك
القلب على الحوض و هم
مثل الماء وتكون الخواص

كم من مشغل في طريق السمع قد حوهم الى علم آخر فم ينسج عسافعا ولا تكلمنا كما حتى يثبه
الاحل وهو يتداعل به الى حده الى الخوص فيملا به واما من شغل نعيم ما يتداعل به مقتصر على
الواحد منه ثم اشدى الى اسفل فهو من قليل واهل الطريق منهم (ورعوا من ذلك نصاها مائلو
تر لا سب نعيم الله عزهم به على نه عبه ولم لم يتعلم) بالدراسة (وسكن صار فضها وحي) اسأل
من السماء (ولا يوم) البقي في روعه (من عاير كرام) نسا من عبه (وتعليق بكاهه) فاما يصري
تسبي بالريضة به (وتحصن في السوح) فقه في دين (ومن من ذلك قد قدم به) ربيع عمره فبه
لا يعني من هو من ترك طريق السكس وخرانه بالارض (رحمها هود على كثر من السكور) بفضله
فيأخذ منه ما يستغني به (فان لك عكس) في العقل (وهو بعيد جدا من ذلك هده) وهذان المثالان
مضجبان لكن ليس في السالكين طريق حق من يحطار حاله ثم من ذلك وحاشه من ذلك هم من
انتهى بهم في طريق أوامسبج عاير به فيمكن يقع منه وان لا كلام مع هؤلاء وصادقون
في نه الكهم على خلاف ذلك فلا سب الزعم ان كثر منهم (فقلولاد) ولهم فمحصلي ما حصل له اسماء
وبهم ما هو ثم لا من مدد به لا يتطرق اليهم يكسب لانه انهم جسد به كسب ما لاهده بعد ذلك
وهدهم به وكسب به في ما حصل به من هدهم ما هو ان كان اراده على وجه الاطاعة والكمال فاعمار
لا في ذلك لاختلاف قوهم وقواتهم ومعارفهم لا اشتغل بغير قوهم وفوجيها الى أحسن الجامل
واحد مع بها على أحسن الوحد وهو في هدهم متى راعاه به يقبض على غير وهو عدله بالغير
هدهم هو وهدهم من انما في نوع انما في خصوص من من هدهم انما في هدهم جدا
وكيف كثر له نام كثر به وهو بعد من القلب ولا تتم المجاهدة الا عدله من ذلك كاه
فان في هدهم كثر البذل ولا تمل في رده ولا تمل في في هدهم فان المواهب لا حرج عليها
(ان الذين من قاضي) (المحسوس) •

(أعم ان عشت اقلب حرجه عن مدركك الحواس) صفة (الاب قلب أبق خارج عن در الحواس
وما من مدرك الحواس) صفة (انفع الانهم عن دركة لائال نوس) في الخرج (وتن
رب ذلك في فهم اصفاء من خدما بالورض حوصا) وهو جمع الماء (محمورا في الارض
حين ان يساق الماء ببعض قوته من ارضه) (س توجه) (وتجتمعت ان يجمع اهل الحوص ويرفع
منه الغراب في ان يرب من مستقر الماء يساق) من كادر (يجمع الماء من اهل الحوص ويكون
ذلك في ارض) من الماء يدي في من في نو صفة لانهم (وادر) أي أنت في لدرم (وقد
كونت غير روا كثر ذلك اقلب من الحوص ولما مل الماء) لوار صفة (والحواس حسه) صفة
(مثل لنهاو وان كان في ساق العسلوم) الصفة في انواع (الي قلب نواطة ثمار الحواس والاعتبار
بشاهدات) في عالم انهم (حتى يتقن ١٤) (ان) وان كان في قلبه هذه الامور بالخلقة ولعله وعض
بصر) ومع من ان في ان من الاحجار (ويعد الى عني اقلب) أي صفة (تظهره)
من لوسدس والارحاس (ورفع صفات اغرب عن حق بصر من علم) لاله (من داخله) يستعني
عن مدد العارف من قوي (فان يشك وكذب بصر اعم من داب صفت وهو حاد عنه) والارض من
شبه الاحقرت ماء يكونه هو جود في غير دها الما صفة وعبد الاستباض يحصل له اظهر
وكف ينصو ره في قلب ويس فيه من عاري ما هو كامن فيه حتى د صفا عن كدر داب ظهرت

هذه الآثار الخلقية والاعمال المشاهدة
في قلب كل كائن من عالم النبات والحيوان
والإنسان هي التي تدفعه إلى البحث عن
الأسرار الخفية وراءها.

البعض وهذا الخلف من الحكمة الالهية (٢٥٢) ان جعل حذقت على معرجمه تكث يطمع بهاصوره اهل العالم والسواب والارض

مفضل) كالموجود يبقى أصغر من الوجود الحيواني (وهذا لطيف من الحكمة لانه اذا جعل
حدائق على صغر حجمها بحيث تنطبع فيها صورة العالم) من خلقه (السموات والارض على اتساع
أكادها) أي حواسها (ثم يرى من وجوده في الخيال ثم منه وجود في القلب) وهذا
الوجود قوي وانما يتجسم ما يتجسم بسطوات من مقدوره له تصاهي الخواص عن مساهمة
تعبير لاجتماع (هناك) الاماها واصل اليك فاعلم بحول العلم كانه مكاني داتنا كالك
صوت يسمع من صوت في القلوب والاصوات ثم أعني عن دركها بقوت والاصوات
حتى صار قوت كبر الخلق (هناك) من خلق هذه الخواص لانه لا يسهل من تفرع وحسب
لشأ كنه التي من على المثل والكوت على صورة الرحمن في صورة آدم على صورة الرحمن من أت
يقرب على صورته لانه لا يسهل من على صورته لانه لا يسهل من على صورته لانه لا يسهل من على صورته
فأعطاه صورة مختصة به من جميع صفاته ما لا يمكن من العلم هو سعة من العلم لم يختصه وصورة
آدم على هذه الصورة المكتوبة كما الله هو الحاصل الاله من أي يكون من حروف ولولا هذه
الوجه على الذي من معرفته فلا يعرف به الامم عرف منه كما كان هذا من آداب لوجه صار
على صورة الرحمن على صورته لانه لا يسهل من على صورته لانه لا يسهل من على صورته لانه لا يسهل من على صورته
ان الله خلق آدم على صورة الرحمن كما هو هذا الصنع غير معلوم لعلنا وهذا الاودج بهديت من ان غالب
الحق قد جعلت نفسها كجسم لا من وهذا وانه لا يمكن لاسهل له (فانه حرم ان يفهمه حقول
القلب يتصور ان يحصل به حقيقة العلم وصورة من الماوس وبارك من الروح المصورة كمال تصور ان
يخص به صورة القدس من الماوس وبارك من الماوس الذي يقابل الشمس ويحكي صورته
ما ارتدع الخلق) للعرض من صواب من مقارنة له (بين وبين الماوس المخطط رأى الاشياء في
كثافتها لاصابة) وتعرف به العلم من فاستغنى عن الايمان من مداخل الخواص فيكون ذلك كغير
اسم من عرف ارض من معانيه عن وصوه من خدائل (وهو) على الجبال الحاصلة لمسوحات
كان ذلك تجايله عن مطالعة الماوس المخطط) وانما غاية حيث يتجسم من الله به من سبب تلك الصفات
(كما في الماوس) جمع من من في حوض مع ذلك عن من من الارض) لاستغنى منه (فكان من
من في الماوس الذي من صورة الشمس لا يكون من الماوس من الشمس وياب ذلك اجالات العالم
لا يكون عالم عيب ولعمري الحسني عام شاهدة وهو مراد الى العالم يعنى ولعمري من الماوس اتصال ومساكنة
من بطريق من الى حصة الرتبة واقرب من الله تعالى من يقرب من الله احد ما لم يطق بحسنة
حده اقدم من عدم ان تقع عن الحس والحاصل هو الذي يعبه العلم لقدم ثم جعلت الرحلة لانه علم
شاهدة عن موازنة علم الماوس من شئ من هذا العام الا وهو ان شئ من ذلك العالم ولا بد من نوع
من شئ ومساكنة بينهما كان في تلك الموجودات ما هو ثابت لا يتغير وعظم يستصغر ومنه تنغير الى
أدبه ان يكون بشرية مباد الله ارف ونفاس الكاشفات في الماوس كان ثم هو حودات تتلقى تلك
اسماني بعد اتصالها بقوت البشرية بحري من قلب الى قلب هذه القلوب أيضا ومنفتح للوادي قلوب
الارباب والاربعة لعلهم ثم من بعدهم (من القلب ما بين باب مفتوح الى عالم لا يكون هو الماوس المخطط
وعالم ملائكة وان مفتوح الى الخواص من الممسكة نعم الشهادة والمثل وعلم الشهادة والمثل أيضا
كما في علم الماوس نوعا من الماوس) لانه على موازن من شئ من عالم الماوس الا وهو ان شئ من عالم
الماوس كمد كراور عما كان الشئ الواحد مثلا الاشياء من عام الماوس واما كان الشئ الواحد من
عالم الماوس أم أنه كثيرة من علم الماوس كما يكون مثلا اذ كان له نوعا من الماوس وعلمه نوعا من الماوس

قال اوسع كافتها ثم يسرى
 من وحدها في الحس
 وحدها الخيال ثم منه
 وحدها بقلبها ما أبد
 لا تذرك الاماهو واصل
 بلن ذلوم يحسن للعالم كله
 مثالي ذلك كان لك
 حرم يابيد تبضح
 من درخده العجاني
 القلوب والابصار ثم اعني
 من ذركها القلوب والابصار
 حتى صارت لـ لـ لـ لـ
 الخيال كله ابد
 وحبها وارضع
 عرس القلوب وصور
 ابد في تصور تبضح
 في حقه نعم وصوره
 ناره من الحواس وارضع
 لروح المحفوظ كما أن يعبر
 يـ وـ تبضح في صورة
 الشمس ناره من اقطارها
 واره من انظر الى الماء
 الذي يقابل الشمس ويحكي
 صورتهما فها ارتفع الخيال
 بينه وبين الروح المحفوظ
 رأى الاشياء ووعر
 ابيه لهم فيه فاستعنى عن
 الاتقياس من داخل
 الخواص فيكون ذلك كتفسير
 اياه من عرق الارض ومهم
 نفس على الخيال اخله
 من المحسوسات كالذلك
 تعالى له من صناعة للروح
 المحفوظ كما أن اياه دا
 اجتمع في لاهار مع ذلك
 من تنجيز الارض وكما
 من نظر الى الماء الذي يحكي

صورة الشمس لا يكون إلا طرا إلى شمس الشمس لاد للقب ما بالحقن في عالم الكوكب وهو النور المذوق وعلم واستبانه
الملائكة بالحقن إلى الجوارح من الشمس كعالم المثلثات الهادة وعلم الشهادة والمثلثات كما علم الكوكب بعلمها كالة

واستيفاء ذلك عسير اضد وعدا شرا في بعضا فربما وعم التعمير يعرف مساج صربا لئلا لا يروى
 حقه من سيرة ما يرى ان الشمس في اروقها متعبرها اسطوانات ما يسميها من اشراكه وانما في معنى
 روحاني وهو الاستيلاء على اسكافه مع حبس لاوار على الجوع و قهر تعبته نوز بلا فاصلة شمس نوره
 بواسطة قمر على اعلم عند عينها كما يفيض السلطان اناره بواسطة لور بر على من يعيب عن حصره
 السلطان وان من يرى ان بسده حاتم يحتمه قواء الرجل وروح بساء فانه يعرفه انه مؤدب يؤدب
 قبل صبح في رمضان ومن يرى به صال الريت في ريتون تعبته انه بطون حرة هي لله وهو لا يعرف
 وغير ذلك مما يريد ان يسميها الجنس (فاما فتح باب القربى في الادناس من الحواس فلا يخفى عليك)
 فابنالب العالم كذلك (واما انفتاح باب الداس في عالم الميكوت ومعاينة اللوح المحفوظ فتعلمه عن
 يقينها بالتأمل في عجائب الوجود والاطلاع على كل ما ميكوت في المسفل او كان في غير الماضي
 من غير انداس) في ذلك (من جهة الحواس) الصاهرة (واما فتح باب القربى في الادناس من الحواس فلا يخفى عليك)
 قال النبي صلى الله عليه وسلم (سقى الفردوس) روى تشديد الراء وتعميقها والتحقق هو الذي فتح اليه
 الحكم الترمذي كما سبقت كلامه وايه تسع نصف وقال لوردي الادكار والمشهد والادي فانه الجهور
 التشديد اه وقال الحافظ ولاء مفتوحة وقيل مكسورة في الفردوس شددوا تخففوا وتعدوا فردا لكل
 معنى انه وقال غيره فردا تشديد اد اعزل ونحو العادة فكأنه فردا منه بسنن وانتهى في المعنى
 سقوا بسنن الرابي والعروج الى الفردوس على (بل ومن هم قال) هم (استهزؤن بك كرتة) في رواية
 مستهزؤن في ذلك وعلى الاول فادناس وادعوا به يقال هنر ببلاد واستهزؤنهم وهو مستهزؤن في مولع
 به لا يحدث تعب ولا بهل سواه وقال الحكم الترمذي استهزؤن الذي طوق من ربه يشبهه كلامه كلام
 من لم يستعمله عقله لان العقل يحرج اسكلام على اللسان تندم وتؤدة وهذا المعنى كما يجب على
 على سانه حتى يشبه اهداب في بعض الاحباب عددا عامة وهو في الناطق مع انفس الاصطفاء ساهقي هـ
 (وسمى الله كرامتهم) (اورارهم) أي انقاهم من دلوهم التي تنقهم (مورودوا بقاء حفا) بسقون
 لاهم جمعوا انفسهم افرادا متحدة في كرامته عن يد كرامته وجمعوا رهم فردا لادكر وتركواد كرامته
 وهو حقيقة انظر يد هما وقال الحكم الترمذي اهدر همام فردا لله الواحد وحدايته ولازم السب
 حتى رجع له الخراب ووصله الى قربه فكان بسبب ديه وعساة القوت هما العارون الواحود بعس
 يقين المكشوف بعلم الصديق فانهم مسير ونحو لوب ساقوب مستهزؤن وقد وصفت لاد كرامتهم
 الاوزار كإسما في الحرسير وسقى الفردوس واهردون ايضا فصح هوهم مفرد وسقته تعالى عما فردهم الله
 عروحل قيل من المفردون قال المستهزؤن بك كرامته وضع الله كرامتهم فردوا بقاء حفا
 فردهم عن سواهم له فردوه عما واهمه تعالى به كرامهم فاستولى عليهم كرامه فاصنام قلوبهم نوره تعالى
 فاندرج كرامهم في كرامه وكان هو الذا كرامهم وكانوا هم المكان لمحاري قدرته فلا يورس مقد وهذا الذكر
 ولا تنكشف كبرية هذا المرفلو وصفت اسمون ولا رص في كرامته ذكره تعالى في ما (ثم قال) صلى الله
 عليه وسلم (في وصفهم اقبل عليهم بوجهي انرى من واجهته بوجهي يعلم احد أي شئ يريد ان اعطيه
 ثم قال اقبل ما اعطيتهم ان اقبل من يوري في قلوبهم فيضربون عني كما يضربون عني
 قال بهم فترى من واجهته بوجهي يعلم احد أي شئ يريد ان اعطيه لو كانت لهيوان والارصوب في
 موازينهم لاستقيمتهم اول ما اعطيتهم ان اقبل من يوري في قلوبهم فيضربون عني كما يضربون عني
 وهذا هو ظاهر اوصافهم واول عطايتهم اه قال يعرف في رواء مسم من حديث أي هر مرة مقتصر على اول
 الحديث وقال به وما المفردون قال لدا كرون الله كثيرا والدا كرات ورواه الحاكم قال الذين يستهزؤن
 في ذلك كرامته وقال صحيح على شرط الشيخين وراد به الترمذي بضع الله كرامهم انقاهم في قلوب يوم يقامه

فاما فتح باب القربى
 لانداس من الحواس
 ولا يخفى في علم اللو اما
 انفتاح باب الداس الى عالم
 الميكوت ومعاينة اللوح
 المحفوظ فتعلمه على يقينها
 بالتأمل من عجائب الوجود
 والاطلاع على كل ما ميكوت
 في المسفل او كان في غير
 الماضي من غير انداس
 فانه من جهة الحواس
 راعى في فتح باب القربى
 انفراد كرامته تعالى وقال
 صلى الله عليه وسلم سبق
 المفردون قبيل ومن هم
 المفردون يا رسول الله قال
 المتفردون بك كرامته تعالى
 وضع الله كرامتهم اوزارهم
 فردوا بقاء حفا
 قال في وصفهم اخبارا عن
 الله تعالى ثم اقبل بوجهي
 عليهم انرى من واجهته
 بوجهي يعلم احد أي شئ
 يريد ان اعطيه ثم قال تعالى
 اقبل ما اعطيتهم ان اقبل
 من يوري في قلوبهم فيضربون
 عني كما يضربون عني

وإيمان الصديقين نوره كنورا نجوم والقمر وإيمان الأسياء نوره (كنورا شمس) على هذا الترتيب
 ومنع اسور لاكمل من هؤلاء لاوار هو الشمس ومن نوره تافض على سائر الاوار (وكيف يستكشف في
 نور الشمس صورة الآفاق مع اتساع أقطارها ولا يستكشف في نور سرح الارزاقية صبغة من البيت
 فكذلك تفاوت اشراج الصدر بالعارف وتكشف سعة المكشوفات بقرب العارف) فلو قوت من
 المؤمنين على إيمانها وانعاب من المؤمنين رفع مقامها فلو مشوب في كمال الإيمان وحقيقة لا يتووت وان
 استو وأما دخول في الاسم والمعنى وكذلك تفاوتهم في الآخرة (ولذلك جاء في الخبر يقال يوم القيامة
 أخرجوا من النار من في قلبه مثقال ذرة من إيمان وصف مثقال من إيمان ورابع مثقال) من إيمان (ودرة)
 من إيمان وهكذا هو في القوت وقال العرف في منق عليه من حديث أبي سعيد وليس فيه قوله رابع مثقال
 قلت وشرح الطائفة في وجد والشبه سواد النار ذي حسن صحيح واسماحه و من حرقوا من حبات
 كلهم من حديث ابن عمر من أن من قال لا اله الا الله وكان في قلبه من الخير ما يرت شعيرة ثم تخرج من
 النار من قال لا اله الا الله وكان في قلبه من الخير ما يرت شعيرة ثم تخرج من النار من قال لا اله الا الله وكان في قلبه
 من الخير ما يرت شعيرة وأخرج الترمذي وقال حسن صحيح من حديث أبي سعيد تخرج من النار من كان في
 قلبه مثقال ذرة من إيمان (وكذلك لا تكتب على ما ورد في إيمان وصف هذه المقادير من الإيمان
 لا تقع دخول النار) وعطى القوت فقد حسموا مشيئتين في إيمان ما بين الدرة الى الدرة وكما قد دخل
 النار الا أنهم على مقامات فيها (وفي مفهومه من إيمانه يريد على مثقاله لا يدخل النار الا لو دخل لاسر
 حرحه كذا قال من في قلبه مثقال ذرة من الإيمان (لا يستحق الجلود في النار وحدها) ولفظ اقرب
 وفيه دليل على ان من كان في قلبه مثقال من إيمان لم ينعقه ذلك من دخول النار مع ما يعرف من لاوار
 وث كان في قلبه ذرة من الإيمان لم يحرق في النار وهو لا يعلقه بسير الايمان وث من
 راداعبه عن ربه مثقال لم يكن له رعبه سلطان وكان من الارزاق من قصص إيمانه عن ذرة لم تخرج
 من النار وان كانت حبة وكما سمع في حديث أبي المؤمنين لاه من لدن في عالم الله تعالى الفجار وقد
 قال الله تعالى وتعالى في وضعهم وب معار لي نعم ثم قال وما هم بها من ثم صار صاحب المقادير
 والذرة في الجنة عن ما ورد في إيمان وكان الراداعبه عن ربه مثقال في إيمان على هؤلاء ورفع هـ ل
 الدر حـ العلى على على عيسى الوهاب الكوكب الدر في ثوب اسماء وكما قد حتم في الجنة على
 تفاوت مقامات (كذلك قوله صلى الله عليه وسلم من نبي خير من أنس له لا لاسباب أو مؤمن) هكذا هو
 في بقوت وقال العرف في رواه إيمان من حديث عبد بن ماجة لانسان ولا جد من حديث سمر لا يعلم
 شيئا خير من مائة مائة الا الرجل يؤمن واسمها حسن اهـ قلت حديث سليمان حرحه أيضا كذلك
 نصه في تحاربه بها ليس نبي خير او هو هكذا نصافي بعض نسخ الكتاب واختلف قول سفيان في قوله فقال
 مرة فداره على سامه زيد بن سمير وهو ضعيف جدا في موضع آخر حاله حسن الصحيح غير ابراهيم
 ابن محمد بن يوسف وهو ثقة وما حديث سمر فقد أخرج بصطري في الاوسط (شارح في تفضيل
 طب العارف المؤمنين وانه خير من آمن عوام من) أي العارف المؤمن قد بلغ بقوة إيمانه وإيمانه في
 نوب في ايدى وقيام صرح الاسلام والمسلمين هم يكسبه وما لا يبدله أو يحتاجه بسد به أسد ألف ولط
 اقرب على عمري ان قلب المؤمن خير من ألف طب مسلم لان إيمانه فوق إيمان مائة مؤمن وعلمه بأنه تعالى
 أضعاف علم مسلم ويقال ان واحدا من الابدال الثلاثة قيمة حجة ثلاثمائة مؤمن وقال بعض علماء
 يعطى الله عمر رجل بعض المؤمنين من الإيمان وورث جسد أحد و يعطى بعضهم ذرة (وقد قال) الله سبحانه
 و (يعلم) وأنتم الاعيان ان كنتم مؤمنين تفضيل المؤمن على المسلم (له وصف المؤمنين بالعلو ولا غاية
 بعون الايمان صرح علو كل مؤمن على مدار إيمانه (ولم يرد المؤمنين يعرفون المفضل) الذي لم يتمكن

وإيمان الصديقين نوره كنورا نجوم والقمر وإيمان الأسياء نوره (كنورا شمس) على هذا الترتيب
 ومنع اسور لاكمل من هؤلاء لاوار هو الشمس ومن نوره تافض على سائر الاوار (وكيف يستكشف في
 نور الشمس صورة الآفاق مع اتساع أقطارها ولا يستكشف في نور سرح الارزاقية صبغة من البيت
 فكذلك تفاوت اشراج الصدر بالعارف وتكشف سعة المكشوفات بقرب العارف) فلو قوت من
 المؤمنين على إيمانها وانعاب من المؤمنين رفع مقامها فلو مشوب في كمال الإيمان وحقيقة لا يتووت وان
 استو وأما دخول في الاسم والمعنى وكذلك تفاوتهم في الآخرة (ولذلك جاء في الخبر يقال يوم القيامة
 أخرجوا من النار من في قلبه مثقال ذرة من إيمان وصف مثقال من إيمان ورابع مثقال) من إيمان (ودرة)
 من إيمان وهكذا هو في القوت وقال العرف في منق عليه من حديث أبي سعيد وليس فيه قوله رابع مثقال
 قلت وشرح الطائفة في وجد والشبه سواد النار ذي حسن صحيح واسماحه و من حرقوا من حبات
 كلهم من حديث ابن عمر من أن من قال لا اله الا الله وكان في قلبه من الخير ما يرت شعيرة ثم تخرج من
 النار من قال لا اله الا الله وكان في قلبه من الخير ما يرت شعيرة ثم تخرج من النار من قال لا اله الا الله وكان في قلبه
 من الخير ما يرت شعيرة وأخرج الترمذي وقال حسن صحيح من حديث أبي سعيد تخرج من النار من كان في
 قلبه مثقال ذرة من إيمان (وكذلك لا تكتب على ما ورد في إيمان وصف هذه المقادير من الإيمان
 لا تقع دخول النار) وعطى القوت فقد حسموا مشيئتين في إيمان ما بين الدرة الى الدرة وكما قد دخل
 النار الا أنهم على مقامات فيها (وفي مفهومه من إيمانه يريد على مثقاله لا يدخل النار الا لو دخل لاسر
 حرحه كذا قال من في قلبه مثقال ذرة من الإيمان (لا يستحق الجلود في النار وحدها) ولفظ اقرب
 وفيه دليل على ان من كان في قلبه مثقال من إيمان لم ينعقه ذلك من دخول النار مع ما يعرف من لاوار
 وث كان في قلبه ذرة من الإيمان لم يحرق في النار وهو لا يعلقه بسير الايمان وث من
 راداعبه عن ربه مثقال لم يكن له رعبه سلطان وكان من الارزاق من قصص إيمانه عن ذرة لم تخرج
 من النار وان كانت حبة وكما سمع في حديث أبي المؤمنين لاه من لدن في عالم الله تعالى الفجار وقد
 قال الله تعالى وتعالى في وضعهم وب معار لي نعم ثم قال وما هم بها من ثم صار صاحب المقادير
 والذرة في الجنة عن ما ورد في إيمان وكان الراداعبه عن ربه مثقال في إيمان على هؤلاء ورفع هـ ل
 الدر حـ العلى على على عيسى الوهاب الكوكب الدر في ثوب اسماء وكما قد حتم في الجنة على
 تفاوت مقامات (كذلك قوله صلى الله عليه وسلم من نبي خير من أنس له لا لاسباب أو مؤمن) هكذا هو
 في بقوت وقال العرف في رواه إيمان من حديث عبد بن ماجة لانسان ولا جد من حديث سمر لا يعلم
 شيئا خير من مائة مائة الا الرجل يؤمن واسمها حسن اهـ قلت حديث سليمان حرحه أيضا كذلك
 نصه في تحاربه بها ليس نبي خير او هو هكذا نصافي بعض نسخ الكتاب واختلف قول سفيان في قوله فقال
 مرة فداره على سامه زيد بن سمير وهو ضعيف جدا في موضع آخر حاله حسن الصحيح غير ابراهيم
 ابن محمد بن يوسف وهو ثقة وما حديث سمر فقد أخرج بصطري في الاوسط (شارح في تفضيل
 طب العارف المؤمنين وانه خير من آمن عوام من) أي العارف المؤمن قد بلغ بقوة إيمانه وإيمانه في
 نوب في ايدى وقيام صرح الاسلام والمسلمين هم يكسبه وما لا يبدله أو يحتاجه بسد به أسد ألف ولط
 اقرب على عمري ان قلب المؤمن خير من ألف طب مسلم لان إيمانه فوق إيمان مائة مؤمن وعلمه بأنه تعالى
 أضعاف علم مسلم ويقال ان واحدا من الابدال الثلاثة قيمة حجة ثلاثمائة مؤمن وقال بعض علماء
 يعطى الله عمر رجل بعض المؤمنين من الإيمان وورث جسد أحد و يعطى بعضهم ذرة (وقد قال) الله سبحانه
 و (يعلم) وأنتم الاعيان ان كنتم مؤمنين تفضيل المؤمن على المسلم (له وصف المؤمنين بالعلو ولا غاية
 بعون الايمان صرح علو كل مؤمن على مدار إيمانه (ولم يرد المؤمنين يعرفون المفضل) الذي لم يتمكن

المقال

[illegible]

دهم بها سليمان حص
 ما كشف باسم الله
 وكات. واندر دة قسول
 المؤمن من بار بنور الله
 من وراء ستروقيق والله
 انه الحق قد دة الله في
 المؤمنين وبعريه على
 منهم وقال بعض سلف
 طي المؤمن كنهان وقال
 صلى الله عليه وسلم اتقوا
 فراعسة المؤمن فانه يطار
 حوراته فهي ربه يشر
 قوله تعالى ان في ذلك لآيات
 للمؤمنين وقوله ان في
 هذا لآيات لقوم يؤمنون
 وروى الحسن بن رسول
 الله صلى الله عليه وسلم انه
 قال نعم علمك تعلم من
 في الغيب قد دة الله و
 دفع رسول الله صلى الله
 عليه وسلم من اسرار الله تعالى
 قد دة الله تعالى في قلوب
 اعدائه لم يطبع عليه مكا
 ولا بشرا وقد قال صلى الله
 عليه وسلم ان من مني
 محدثي ومعلمي ومكلمين
 وان عمرهم هم وهر ان
 عباس رضي الله عنهما وما
 ارحلنا من قبلنا من رسول
 ولا نبي ولا محدث يعني
 دة دة يقى والمحدث هو
 المحدث والمحدث هو الذي
 اكتشف به في باطن قلبه

[illegible]

من جهة اهل الامم جهة الحروب والاضحاح انما هو مقتضى هذا ما بين الناس وعدى وموعظة للمفسر

[illegible][illegible][illegible]

الوجودات من مكنف الحقائق ولايت. تعل: صلاح الحق وهد

(۴۶۰)

لا بد

لے بعدی واریتس سے بالابند

الوجود يخص مكاشف بالحقيق ولا يشترط صلاح الحقيق) من صلاح نفسه (وهو لا يسمى سال
بسمي واي) قال القشيري في الرسالة ظهور الكرم على الاوباء حنوفه من عي حوزة به مرموهم
حدوده في العقل لا تؤذي حصوه من دفع اصل من الاصول فوجب وصده سكونه باقدرة على تحاشه
وجوب كونه مقدور الله سبحانه ثلاثه سبع حوزة حوله ومهور بكر مات ٧ على من صدق من صهرت به
في احواله فلم يكن صادقا فهو رده عليه لا يجوز ولا يبدل عليه ان تعزف الهميم سبحانه ما حكي
فقرى بن من كتاب صدق في احواله من من هو من من مرقق الاستدلال مرموهم ولا يكون ذلك لا
ما يخص الوجود بما لا يوجد في دعواه وانما لا يسهل كرمه ولا من سكون الكرامة
دفع الابعاد للعادة في تمام التركيب ما عزا عن موصوف بالولاية في معنى تصديقه في حاله اه (من آمن
بالايمان وصدق بالقرآن فحقه لوجه لا يخالفه ما قرى بالطلبه ما بالباب اي طرح هو احواس وما
لي المكروب من داخل القلب وهو ما لا يهاجم واسعت في الروح والوحي) فلا جبر من بالايمان ولا الهام
واثبت عام فيهم وفي الاواباء ومهم من حقه من قسم لوحى وقد تقدم ان كان عليه قريسا (هذا كرم
مهم) في الاوس من بلد كورس (جبه) من غير انكار ولا نقص (لم يذكره) في يحصر القوم في رعيم
مباشرة لاسباب التوبة) في امرسه (نحو راب كروب) في حقه ان في عدى عدوه (سبلا
به) كما يشهد به قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا اذبحوا عنكم ذنوبكم (فهو ابيد على حقه ما كرمه من
عجب زودا قلب من عالم الله وهو ما لا يكره) ما لا يفي الكرم في الامر في تمام ما لا يخرج من
التعريف وكذلك تامل الاثباته لا يباين ولا يواب صورته في ذلك به من سرور على القلب ولا ايق
لك لا تعلم من كاشفة فانه تسرع من ماد كرمه فانه كاف للاحتياط على عبادته وحل المكشف فيها)
قال القشيري في الرسالة لربنا يوسع من كرامات ويحقق لربنا حاد امر زود على القلب و احوال
في اوهام دم يتعرق اسودم بجمع الاستدلال في اوهام لا سبب عند يقينه كبر ربه في الحقيقه وع
كاد ذلك سؤر ووه ما تقرر في ربه هم حين زال عنهم الاحساس الظاهر فخرجت تلك الاوهام من
الاعمال من الحس والضرورة فتوالت تلك الحقة بعد صاحبها في الاستدلال فاصفقت تلك الاحوال في
تصوره اما لضافته الى حال حسسه بالاشهاد وحصول علومه بصره ربه وانه كادى يكادى في صوره
السرار بعد شتداد البصيرة فاد ما عايشه من عليه على صوره اشتمس بوه سرار و تصوره صوره السرار
لاصفه بالوه شمس في حال حال مرمو من هو في صوره السرار ومن شانه في كادى كادى عليه مرون
ان يقدر كرمه كرمه صوره في حال مرمو من ان تلك لا يباين راي احوال من كادى كادى في حال
بوه مرمو كرمه من قبل شانه مرمو من هو احس النفس ومرة نحو احوال الكرم ومرة تكون مرمو
من الله تعالى يخلق تلك الاحوال في المله الله وفي الخبر صدقكم في اصدقاءكم حديث (شهد قال بعض
مكاشف من ظهر في ذلك ما انى ان على عليه شي من د كرى الحق من مشاهدتي من التوحيد وقال
م كادى لك عملا وعجب ان صدقك جعل تقرب به الى الله تعالى فتات الاستدلال كاشف الامراض
والايات وقال ديكه بكادى) هكذا قاله صاحب القوت (وهذا اشارته ان الكرم كان لا يلعون
على امره وقلب واه يدعو على الاعمال العظيمة) وقال بعض العرب لي يلعون على بعض شمل
انقلب قرائن حارجه طاب مؤن اذ د كرمه في قلبه فاحت منه رائحة طيبة الى به فيسوم بلاءه
فيدر كرمه ذ د كرمه في الى في يكون ذلك في صيغة حسنه (وقال بعض العرب في سألت بعض الابدال
عن سألة من) ولقد نقوب وحديث بعض العلماء قال سألت بعض الابدال عن عم (مثله) بعض
فانتم في سألة قال ما تقول رجس منه ثم انا في الله فقال ما تقول رجس منه ثم انا في الله فقال ما تقول رجس منه

وصدق بأثره . فبحسب قوله
 لا إله إلا الله يقرب من قلبه
 له ما زاد من له من روح
 وهو الخواص من له من
 من يكتب من داخل
 القلب وهو باب الإلهام
 وسمعت في قوله الإلهام
 ما أفرم من جميع عالمه
 من يحضره من العلم
 ومعرفة الأسباب لأقرب
 من يكون من يكتب
 المحفوظ من له من
 ما يسميه حقيقة ما ذكره
 من عيب نرد القلب من
 عالم الشهادة إلى عالم
 وأما ما في كشف
 الأمر في إمام ما زال
 المحفوظ من له من
 يحصل الملازمة للإلهام
 والأولياء بصور مختلفة
 وذلك أيضا من أسرار
 عيب قلب ولا يلبس
 ذلك إلا علم من كاشفه
 ولغة من له من كرامته
 كان لا يخرج من على
 المجاهدة وطلب له كشف
 من له من قال
 لكاشفه من له من
 من له من على عيبه
 من كبرى الحق من
 مشهدي من له من
 من له من كتب له من
 ونحن نحب أن نصل ذلك
 من له من له من
 وحل ذلك المسألة كتمان
 من له من له من

لَكَ وَهَذَا شَرُّهُ بِي أَبِىكَرَامِ الْحَكِيمِينَ لَا يَطْعَمُونَ عَلَى أَسْرِ رَاقِبَاتٍ وَيُطْعَمُونَ عَلَى لَذَّةِ الْإِسْتِهَارِ وَقَالَ بَعْضُ الْعَارِفِينَ مَا تَضُرُّ الْإِنْسَانَ مِنْ أَهْلِ مَنْزِلَةِ هَذِهِ الْقِيَمَةِ مَا تَضُرُّ نَفْسَهُ فِي تَحَالُفِهَا وَبِزَوْجِهَا تَهْتَفُ بِهِنَّ وَتَقُولُ دَلِيلُ الْمُنَافِقِينَ فِي بَصَرِهِ

(174)

۱۰۲

سَمَاعُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَمْعَةَ بْنِ

[illegible]

وہابیہ کی ایک اور شاخ ہے۔

م. ی. ب. ۱۵۰۰-۱۵۰۱

ويفتح ذلك الباب بالمجاهدة

مشهور است که در زمان کتب

— 298 —

مورد در ذیل است

الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم

آخر لوست، دد ب نه

(۱) ضمیمہ * (۲) ضمیمہ

بالوحي وأهل ومعهم، الوحي

اہل کفر و کفر

۱۰۰ (۱۰۰) (۱۰۰)

تصميم الأعمال والرسوم

تاریخ و جغرافیہ

[illegible]

٥٠٠

هذه هي نسخة كبرى من

[illegible]

عليه مشاء (فصل في معرفة ما يجب من الصدقة من كل مال)

... (مستند به کتابخانه ملی و اسناد ملی)

عن أبي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال: من أحب أن يحسن عيشه فليحسن عيشه في الدنيا.

۱- یعنی (ان سے علیٰ قول) ایمان نہ آئے، امامت میں وہ قریب استیلا کے علاوہ ہمسایہ کری ہو گیت

ارجد في كتابي كتاب التاريخ (نعم لا ذهب ولا واد) (حواله) نواب معاليه في باب

أبوابها، هذه) للعن (الزورع) عن محرمات (والاعراض عن شهوات الدنيا) وملاذه (وبذلك

وكان لا يزال أمير الامم كاشه في (احدوا وتسعم وارب من مائة من) (34م) تولى هم

منهم من الملق) قوله يا حب القلوب اذ حركت قلوبهم في روائه افسد من طريق عمله من

بسم الله تعالى (على بعض سره) بسم الله صاحب القوت

(عم آفات ذكره) عن أبي حاتم النضر، (المندل، مصر وده) من حو بها أنوار

محرقة هو القرض الذي يملكه بالسهام (تسمى السهماء) ولا يملكه من المحاربه ولا

(از هر سال سر آ) کیم موصوفه اند (موصوفه) موصوفه و آل خود هم (موصوفه) (موصوفه)

عندما أُصِيبَ السُّيُوفُ رَأْسُهُ نَزَلَ فِيهَا صُورُ الْعَلَمِ وَهُوَ (ص) وَهُوَ (أ) وَهُوَ (ص) ١٤

(تصنيف كتابه من مختارة من أخبار) أبو سفيان (وولد له) (مقتله المومنان من هذه الأندلس)

أخبرني في تلك الأوقات أن

و بعد از این که از این دو کتب مراد شد که در این کتاب

[illegible]

وَأَمَّا الْفُلُ فَأَنزَلْنَاهُ ذِكْرًا لِّعِبَادِنَا إِنَّهُ كَانَ كَلَمًا وَبُحْرَانًا

... (بسم الله الرحمن الرحيم) ...

[illegible]

صوره تصويره ولا تصويره واما تصويره

وہ اپنے والدین کی خدمت میں حاضر ہو کر ان کے سامنے اپنی حالت بیان کرتا ہے کہ میں نے ایک عورت سے شادی کی ہے جس کا نام اساتھن

لا خلاف لمركبة من مراع لا سبب فانه ان اذله بالحوسنة مستحسن منه في نقد وكرامته وهاهنا شبهة

مفتی محمد رفیع صاحب مدنی

عن الاحساس والخيالات الخاصة التي هي تنوير وتنقل خيال من شيء إلى شيء وتحتسب تنقل الخيال من حال إلى حال آخر
ولا تصور ذلك بل في تصور من هذا لا سبب وأخص لا سبب فيه في لقلب هو الخواطر وأعني بالخواطر ما يحصل فيه
من الأفكار والأذكار وعني به إدراكه علوماً أعلى من سبل التجسد وأعلى من سبل التذكر فأنها تسمى خواطر من حيث أنها تتخلل بعد ان
كان يقبض على العلم وخواطر هي محرك الإرادة واليه والى ما الإرادة هي (٢٦٥) تكونها تطور أسوي بالمال لا محالة

فقد أفعال الخواطر
ثم الخاطر محرك الرغبة
والرغبة محرك العزم
والعزم محرك النية والنية
تتحرك الأعضاء والخواطر
الحركة للرغبة تنقسم إلى
ما يدعو إلى الشر أعني إلى
ما يضر في العاقبة وإلى
ما يدعو إلى الخير أعني إلى
ما ينفع في الدار الآخرة
فهنا خاطران مختلفان
فانفكرا إلى اثنين مختلفين
فالخاطر المسمود يسمى
الهاما والخاطر المسموم
أعني الداعي إلى الشر يسمى
وحواسا ثم انما تعلم ان هذه
الخواطر حادثة ثم ان كل
حادث فلا بد له من محدث
ومهما اختلفت الحوادث
ذل ذلك على اختلاف
الاسباب هذا ما عرف من
سبب الله تعالى في ترتيب
المسلمات على الاسباب
بهمما استمرت حيطان
ابن مورير والهم
سببها واسود بالذخا علمت
ان سبب السواد غير سبب
الاستدارة وكذلك لانوار
القلب والظلمة سببان
مختلفان فليسبب الخاطر

عن الاحساس في الخالات الخاصة في نفس تنوير (ويستقل خيال من شيء إلى شيء)
وتحتسب تنقل الخيال من حال إلى حال آخر وعني بقلبي العبر و...
هذه الاسباب وأخص لا سبب في حاله في قلب هي الخواطر...
والادكار وعني به (أي ما يحصل له به عمداً كـ) إدراكه علوماً أعلى من سبل التجسد وأعلى من سبل التذكر فأنها تسمى خواطر من حيث أنها تتخلل بعد ان
كان يقبض على العلم وخواطر هي محرك الإرادة واليه والى ما الإرادة هي (٢٦٥) تكونها تطور أسوي بالمال لا محالة
ثم الخاطر محرك الرغبة والرغبة محرك العزم والعزم محرك النية والنية تتحرك الأعضاء والخواطر الحركة للرغبة تنقسم إلى ما يدعو إلى الشر أعني إلى ما يضر في العاقبة وإلى ما يدعو إلى الخير أعني إلى ما ينفع في الدار الآخرة فهنا خاطران مختلفان فانفكرا إلى اثنين مختلفين فالخاطر المسمود يسمى الهاما والخاطر المسموم أعني الداعي إلى الشر يسمى وحواسا ثم انما تعلم ان هذه الخواطر حادثة ثم ان كل حادث فلا بد له من محدث ومهما اختلفت الحوادث ذل ذلك على اختلاف الاسباب هذا ما عرف من سبب الله تعالى في ترتيب المسلمات على الاسباب بهمما استمرت حيطان ابن مورير والهم سببها واسود بالذخا علمت ان سبب السواد غير سبب الاستدارة وكذلك لانوار القلب والظلمة سببان مختلفان فليسبب الخاطر

(٣٤) - (تخالف سادة المتقين) - (ص) - الداعي إلى الخير يسمى مذكور - بالحق مراد عن الداعي إلى الشر يسمى شيطانا والظاهر في
يتبين به اقبال قبولهم الخبر يسمى توفيقا ويسمى به يتم فيه شيطان يسمى اعواء وحداثا هو الذي يختصه استقرار
أي تصبغ والاشارة من راعي خالق خلقه الله تعالى شأنا فاصلة الخير وهذا العلم وكشف الحق وعده بالخير - مراداً من روي وقد حقه وسخره
له ذلك والاشارة من راعي خالق خلقه الله تعالى شأنا فاصلة الخير وهذا العلم وكشف الحق وعده بالخير - مراداً من روي وقد حقه وسخره
و شيطان يسمى به الله تعالى توفيقا ومقاومة الخلق - سببها من روي قد حقه وسخره - مراداً من روي وقد حقه وسخره

فَاتَّبَعْتَهُ إِلَى أَنْ يَكُونَ لَهُ

و ٤٦ - وحرص وطمع وذل مل لا يريد ذلك من صفات عصره ، انما عني انما هو في حرم بكل قلب عن ان يكون الشيطان به حوالات
والوسوسة في ذلك قال صلى الله عليه وسلم من احب ان يله خطابه و ان يرسو قلبه و ان لا يتدب في قلبه فانه لم يلبس الا بغير

و ٤٦ - وحرص وطمع وذل وامل لا غير ذلك من صفات البصير به ، انشعبه عن الهوى ، حرم بر كل طب عن
اللويس وبنو ذلك قال صبي الله عليه وصوره منكم من احداء وانه خطيبه واولاد يرسون به قلوبا لان منه

[illegible]

معنى قولك أعود بالله من
الشیطان الرجیم ولا حول
ولا قوة الا بالله العلی العظیم
وذلك لا یقدر عیب الا
لثبوت العالی علیهم
دلالة ما راعاه
شیخنا بطریقنا فی
أوقات الصلوات علی سبیل
الحلقة قال الله تعالی ان
الذین اتقوا اذا ماسهم طائف
من الشیطان تذکروا
فاذا هم مبصرون وقال
محمد فی معنى قول الله
تعالی من شر الوسواس
الخسيس ان یوحى الیه
القبول ذکر الله تعالی
سواء فی صلاه او غیره
رسالة فی هذه النذر
مرد کرانه لی ورسالة
دست - بمان کاشد رد من
النور والظلام و بین الیل
واسهار ولتضادهما قال
الله تعالی استغوذ علیهم
الشیطان فانسانهم ذکر
الله وقال آمن قال رسول
الله صلی الله علیه وسلم ان
شئ منک وصح حرموه
علی رب آدم فاسهو
کرانه ما فی ذم و ان
سی منه تعالی فیه قوله
وقال ابن عباس فی حدیث
ذکره ان بلغ الرجل أربعین
سنة ولم یب مسخا شیئا
وجیه یدیه وقال فی وجهه
لا یعلم وکان اشبهوا

[illegible]

انسانے بحال بحری میں اس آدم بحری دم سے بقوا بحریہ بالخروج و دہلا بحری، یکسر شہوۃ بحری شہوۃ شہوۃ

والغضب والحسد والطمع والشهوة وغيرها كسبب في شرحها (ومعها كان الدب معنوا والعدو غيره من مباح الا بالحر من والحق هذه قال رجل للحسن يا ابا سعيد اينما شيطان فتبسم وقال لو ايام لا سحر حقا هذا الا خلاص للمؤمن منه حرمه سهل يدفعه وتضعف قوته قال صلى الله عليه وسلم ان المؤمن ينص شيطانه كما ينص كرمي مبرق في سفره وقال ابن مسعود (٢٧٣) شيطان المؤمن مهرول وقال قيس بن الخخ قال لي شيطاني فقلت

فبوا من حرور واما
الاس من مصفوفة
ومذاك قال تبيى بك
الله تعالى في اهل تقوى
لا يندر عليهم سد أبواب
شيطان وجه طهارة
عسى الابواب لصاحبه
واطارق الحدي التي تضي
الى المعاصي طاهرة وان
يتعشرون في طرفة عين
فانهم لا يفسدون اليها
فهرسونها كما اثروا اليه
في غرور العلماء والوعاظ
والمسكين ان الابواب
المفتوحة الى القلب للشيطان
كثيرة واما الملائكة فابواب
واحد وبذلك ذلك
للب واحد هذه الابواب
الكثيرة لعبدوها كالساحر
الذي يبق في ماذية كثيرة
الطرق فاعنه اسالك في
البه ملة ولا يكاد يعلم
الطريق لا يبين صيرة
وخلق شمس مشرفة وبعين
البصيرة ههنا هي القلب
المضي بالتقوى والشمس
المشرقة هو العلم انغرير
المستفاد من كتاب الله تعالى
وسنة رسوله صلى الله
عليه وسلم مما يهدي الى

والغضب والحسد والطمع والشهوة وغيرها كسبب في شرحها (ومعها كان الدب معنوا والعدو غيره من مباح الا بالحر من والحق هذه قال رجل للحسن يا ابا سعيد اينما شيطان فتبسم وقال لو ايام لا سحر حقا هذا الا خلاص للمؤمن منه حرمه سهل يدفعه وتضعف قوته قال صلى الله عليه وسلم ان المؤمن ينص شيطانه كما ينص كرمي مبرق في سفره وقال ابن مسعود (٢٧٣) شيطان المؤمن مهرول وقال قيس بن الخخ قال لي شيطاني فقلت
فبوا من حرور واما
الاس من مصفوفة
ومذاك قال تبيى بك
الله تعالى في اهل تقوى
لا يندر عليهم سد أبواب
شيطان وجه طهارة
عسى الابواب لصاحبه
واطارق الحدي التي تضي
الى المعاصي طاهرة وان
يتعشرون في طرفة عين
فانهم لا يفسدون اليها
فهرسونها كما اثروا اليه
في غرور العلماء والوعاظ
والمسكين ان الابواب
المفتوحة الى القلب للشيطان
كثيرة واما الملائكة فابواب
واحد وبذلك ذلك
للب واحد هذه الابواب
الكثيرة لعبدوها كالساحر
الذي يبق في ماذية كثيرة
الطرق فاعنه اسالك في
البه ملة ولا يكاد يعلم
الطريق لا يبين صيرة
وخلق شمس مشرفة وبعين
البصيرة ههنا هي القلب
المضي بالتقوى والشمس
المشرقة هو العلم انغرير
المستفاد من كتاب الله تعالى
وسنة رسوله صلى الله
عليه وسلم مما يهدي الى
والغضب والحسد والطمع والشهوة وغيرها كسبب في شرحها (ومعها كان الدب معنوا والعدو غيره من مباح الا بالحر من والحق هذه قال رجل للحسن يا ابا سعيد اينما شيطان فتبسم وقال لو ايام لا سحر حقا هذا الا خلاص للمؤمن منه حرمه سهل يدفعه وتضعف قوته قال صلى الله عليه وسلم ان المؤمن ينص شيطانه كما ينص كرمي مبرق في سفره وقال ابن مسعود (٢٧٣) شيطان المؤمن مهرول وقال قيس بن الخخ قال لي شيطاني فقلت
فبوا من حرور واما
الاس من مصفوفة
ومذاك قال تبيى بك
الله تعالى في اهل تقوى
لا يندر عليهم سد أبواب
شيطان وجه طهارة
عسى الابواب لصاحبه
واطارق الحدي التي تضي
الى المعاصي طاهرة وان
يتعشرون في طرفة عين
فانهم لا يفسدون اليها
فهرسونها كما اثروا اليه
في غرور العلماء والوعاظ
والمسكين ان الابواب
المفتوحة الى القلب للشيطان
كثيرة واما الملائكة فابواب
واحد وبذلك ذلك
للب واحد هذه الابواب
الكثيرة لعبدوها كالساحر
الذي يبق في ماذية كثيرة
الطرق فاعنه اسالك في
البه ملة ولا يكاد يعلم
الطريق لا يبين صيرة
وخلق شمس مشرفة وبعين
البصيرة ههنا هي القلب
المضي بالتقوى والشمس
المشرقة هو العلم انغرير
المستفاد من كتاب الله تعالى
وسنة رسوله صلى الله
عليه وسلم مما يهدي الى

عن ابن مسعود رضي الله عنه خط لرسول الله صلى الله عليه وسلم يوم خطب وقال هديتني الى الله فخط خطوطه عن يمين الخيط وعن شماله ثم قال هذه سبل على كل سبل منها شيطان يدعو اليه ثم تلا وان هذا صراطي مستقيما فتعبدوا له لا متعبدوا لمثل ذلك خطوطه في سبل الله عليه وسلم كثره صرفه قال ابن مسعود في رواية بسند في الكبير واحد كثره في خطه لاسداد اه قلت وكذلك أخرجه عدد رجال واحد وابرار واسد وروا الشيع واسد مردونه
في موضع من خطه الا خطه كثيرة عامصة قال

في علو الآلات في حبه - له دافطاره - له شمس - له كوكب - وكل ذلك انما عنه - له في قبول الجارية - له ما لا حشوه - له من عين ورمي - انظر صاعبة
 انه خير وود - له في نفس ذلك في قلبه - له في يد - له في قدم - له في كرا - له في عجب في خيرة - له في حرج - له في امر - له في ذلك - له في حب - له في ربه - له في كره - له في غض - له في البصر
 بحيث لا يتحد - له في صبا - له في عود - له في تنفس - له في تصحيح - له في اقل - له في امور - له في ايه - له في الاشارة - له في قوله - له في الله - له في عيه - له في من - له في ام - له في حول - له في الحبي - له في وش - له في ان - له في يقع - له في فيه - له في بيان
 تفصيل - له في مدخل - له في الشيعه - له في ان - له في نفس - له في علم - له في ان - له في مثال - له في لقلب - له في مثال - له في حصص - له في ان - له في طب - (٢٧٥) - له في ربه - له في ان - له في يد - له في ان - له في حصص - له في ان - له في حبه

ويستولى عليه ولاية وعلى
حفظ الحصن من العدو والا
حراسة أبواب الحصن
ومداخله ومواضع ثلجه
ولاية وعلى حراسة أبوابه
من لا يورى أبوابه لحماية
القلع من و- و- و-
الشيطان واحدة وهو مرض
عين على كل عده مكاف وما
لا يتوصل الى الواجب الابه
هو وأيضا واجب ولا يتوصل
الى دفع الشيطان الابه
مداخله فصار معرفة

فدفعناها وانما حسبت فعدوا يرون ان لهاب متناه وانما تحت شجرة كذا وكذا وهم
يجزوا الى اشجرة فوجدوها قد قُتلت فعدوا اليه فاحذوه وقال شيطان يا مدي زيات للشاعر
وزيات لك قته. فقول الثاني اُحبل وتابعي قال نعم قال فاحذوني حذو حذو فاحذوه ثم قتل وأخرج
ابن جرير عن ابن مسعود في هذه الآية قال كانت امرأتان تربي الغنم وكان بهن رعاة اخوة وكانت تروي
بالليل الى صوعدة واهب فقتل الراهب ففجرهم فاما الشيطان ففعل ما فعلها فقتلها ثم ساق بقصة وديها
فاستعدوا لقتلهم على ذلك الراهب فانوه به بلوى وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حديد عن طاووس بن عوف
(ع) عن ابي الحسن الى حبله واصطاراه لراهب الى هذه البكتر من الزنا والقتل والسجود لغير الله تعالى (وكل
ذلك في طاعته له في قبول الحاربه للمعاينة وهو ثمرة من رغب من صاحبه الى خير وحسن فيحسن ذلك
في قامه حتى انهوى في قدم عليه كالزعب في الحبر فخرج الامر بعد ذلك عن اختياره ويجزوا البعض في
المعز بحول لا يحد بحول) عنه (معوز بالله من ضييع أو ثل الاور) ومن ضييع لاصول حرم
لوصول (والله الاشارة بقوله صلى الله عليه وسلم من قام حول الحبي بوسل يوقع فيه) متفق عليه من
حديث النعمان بن بشير من برع حول الحبي بوسل يوقع فيه النعمان بن بشير
(باب من يصل من داخل شيطان الى القلب) *

مذبحه واجبه ومذبح
شيطان وأتوا به
العبد وهي كثيرة ولكنا
نشير إلى الأبواب العظيمة
الجارية بحجر الدروب
التي لا تضيق عن كثرة
حدود الشيطان * فمن
أتوا به العظيمة العظيمة
والشهوة فإن العبد هو
غول العقل وإذا ضعف
جند العقل هجم جند
الشيطان ومنهم من غضب
الإنسان بعبد شيطانيه
كما يعاب الصبي بالسكرة فقد
روى أن موسى عليه
السلام لقى إبليس فقال
يا موسى أنت الذي أضغاث
الله رسالته وكذلك كلما

(اعلم ان مال لقاب مثال حصص) مبيع وله أبواب (والشيطان) كانه (عذو بر بدن) يدخل الحصص
فيمسكه ويستولى عليه ولا يقدر على حمله الحصص من العذو لا تحراة أبواب الحصص ومدخله ومواسم
نزهة) أي ألقب واكسر (ولا يقدر على حرسه) يؤبه من لا يعرف أبوابه بحماية لقاب عن وسواس
الشيطان وجب) وأمره كبد (وهو مرض عين على كل مكلف) كذهب اليه عدد لرجم من عبي
الارموى ومن تبعه وقد تقدم قريبا (وما لا ينوصل الى الوحد الا انه فهو أيضا واجب ولا يتوصل الى دفع
الشيطان لا المعرفة مدخله فصار معرفة مدخله واجبة ومدخل الشيطان وأبوابه) التي يدخل بها على
لقاب (صواب العبد) هام بقوله الابواب وادخل بالاسنة ايده (وهي كثيرة وسكان شرب من الابواب
بعضية طارئة تجري الدروب التي لا تضيق عن كثرة عنود شيطان) وصل للرب صديق من الحصص
(من أبواب العبدية) اعصب واشهوة فاب العصب هو غول بعقل) أي يتقوله العقل (وإذا صعب حشد
لقاب هجم حشد الشيطان) وحشد العقل هو العلم بالله واتباعه وجد الشيطان الجهن والعلم والطمع وحسد الدنيا
(ومهما غلب الانسان لعب شيطان به كما يلعب الصبي بالكرة) بدو حرجه كيف يشاء كما فعل الصبي
بالكرة (يكره) في الاسرار تبليات (اب موسى عليه السلام لقبة ابليس فقال له يا موسى أنت ابدى
صفاة الله رسالته وكلك تكابها وأنا خالق من خواصاته ذب) وعصبت (وأريد أبواب توب فاشع على
الذي توب على) أي يقبل توبى (فقال) له (موسى) نعم ودا موسى ربه عرج ورجل فاحس الله تعالى
الى موسى يا موسى قد قصبت حاجتك مره ت بسعد دمر آدم حتى يناس عليه فلي موسى ابليس فقال قد
أمرت ت بسعد فقب آدم حتى يتاب عليك فعصب) ابليس (واشكبر وقال لم يحمله حيا فمعه له ميب
ثم قال يا موسى انك على حق لما شععت لي لربك قد كرى عند ثلاث لأفادك كذا فهو د كرى حين

وَأَسْلَفَ مِنْ خَلْقِهِ آدَمَ وَزَيْدَ نَبْتٍ قَدْ شَفَعَ لِي فِي رِيٍّ أَنْ يَتُوبَ عَلَيَّ فَقَالَ مُوسَى نِعْمَ دَعَاكَ مُوسَى لَجَلِّ وَكَلَمَ بِهِ عَزَّ وَجَلَّ وَزَادَ
الزُّوْلَ قَالَهُ بِهِ أَذْ الْأَمَانَةَ فَقَالَ مُوسَى يَا رَبِّ عَجَبٌ لَكَ الْيُسُورُ بِرَيْدِ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْهِ وَأَوْحَى إِلَيْهِ نَبِيٌّ إِلَى مُوسَى فَقَضَيْتَ حَاجَتَهُ مِنْهُ
أَنْ يَسْجُدَ لِقَدَمِ آدَمَ حَتَّى يَنَابَ عَلَيْهِ فَاقْبَلْ مُوسَى الْيُسُورَ فَقَالَ لَهُ قَدْ قَضَيْتَ حَاجَتَكَ فَمَرَّ أَنْ تَسْجُدَ لِقَدَمِ آدَمَ حَتَّى يَنَابَ عَلَيْهِ نَعَصَبُ وَاسْتَكْبَرُ
وَقَالَ لَمْ أَتَسْجُدْ لَهُ حِينَ أَسْجُدُ لَهُ مَبْتَغَاً بِالْمُوسَى أَلَيْسَ لَكَ عَلَى حَقِّكَ عَاشِعَتٌ لِي أَلَيْسَ لَكَ كَرْنِي عِنْدَ نَزَلِهَا كُنْ مَعَهُنَّ أَذْ كَرْنِي حِينَ

وما الحرس فانه أجمع لا آدم لجمعة كاهن لا شجرة فاصت طاحني من الحرس ومن ثوبه بعد ما شبع من افعه موبك كان حلالا صاها
فاب الشجع قوى الشهو وسوا شهو اب أسلمه الشيطان فقدرى ناليس مهر يحيى من زكر عليه السلام رأى عليه من شى
شى فقدره باليس ما هذه المعاني قال هذه الشهوات التي أصبت بها آدم وبنوه فمن شى قال ربه شعت فتعلم ذلك من الامم الاثمن
ان كرفال فهل غير ذلك قال لا قال الله عى نلا ملا نغلى من طعام نلا نقاله لمس ونة (٢٧٧) عى نلا اصم مسلما لا يدو ية قل

في كثرة الاكل ستتحال
مدعوة اولها أن يذهب
خوف الله من قلبه شى أن
ذهب رجحا حاق من قلبه
لانه من اهم كهم شاع
ولكن الله ية من عن
الطاعة والرابع انه اذا شبع
كلام الحكمة لا يجد له رقة
والخامس انه اذا تكلم
بالوعظة والحكمة لا يقع
في قلوب الناس والسادس
ان يجمع فيه الامراض ومن
أثوبه حب الترس من
الشر والشر والشرافان
لشيطان ذراى ذلك
علا على قلبه الاساس
باص ية ومرح ولا يزال
يدعووه الى عبادة الله
ويرى سقودها وحبها
وتوسيع شينها ويدعووه
الى الترس شيا وللدواب
ويستجروهم باطول عمره
وذا رقعته في ذلك فقد
استعنى ان يعود به ية
فان بعض ذلك عسره الى
البعض فلا يزال به من
شى الى شى الى أن يساق
اليه أجهل فيموت وهو في
سبيل الشيطان واتباع
الهوى ويخشى من ذلك
سوما عا به بالسكر عود

لا آدم حسدا منه عليه (وما الحرس فانه أجمع لا آدم لجمعة كاهن لا شجرة فاصت طاحني من الحرس) بشير الى
ما وقع منه من قربان الى لشجرة الهوى عن كاهن كما كان ذلك حرا على طول قته تقيقا شيطان
واغرائه له (ومن أنوبه العسجة الشجع من طعام وان كان حلالا صاها) لاشعة فيه (فاب الشجع
يقوى شهوات وشهوات مسلحة شيطان) حرج سلاح (فقد روى اب بلس مهر يحيى من زكر
عليهما السلام رأى عليه معاني من كل شى) حرج معلى ما يعلق به اللحم وعبره وما يعلق به لاله
أضاعوا القمعة والمظهرة وغربة (قال له يا بلس ما هذه المعاني قال هذه شهوات التي أصبت بها
اس آدم قال فهو لي فيها من شى قال ربه شعت فتعلم ذلك من الامم الاثمن غير ذلك قال لا
الله عى نلا ملا نغلى من طعام نلا نقاله لمس ونة على نلا اصم مسلما لا يدو ية قل
يدخل منها (حب الترس من امة نة) أى أمتعة الدار (وكتابات) وهى ما يلبسها (ولدار) شى يسكنها
(فاب الشيطان اد رأى ذلك على قلبه الاساس باض فيه وخرج) وهو كانه من حسدا منه
والاقامة فيه (فلا يزال يدعو) أولا (الى عبادة الله ويزين سقودها وحبها وتوسيع شينها) وكثرة
مراقبه (يدعووه) نايابا (الى الترس بالثياب) الفاحرة (واللدواب) الفارضة (ويستجروهم باطول عمره
رأوا أثوبه فيها قد استعنى ان يعود به ية مرة (نابغة فان بعض ذلك يجر الى بعض) وعنه (فلا يزال
يؤديه من شى الى شى) مثله (الى تلبس فيه أحله) الخنوم (يهور وهو من الشيطان واتبع
بهوى النفسى (دعوى) اليه (من ذلك دعوة العبد ما كثر يعود بانفسه) وندامت هذا الات
فى أكثر الناس (ومن أنوبه العسجة الطمع) فى اساس (هذا على الطمع على قلبه بل شيطان يحس
ايه) أى يرين فى عييه (ان تصنع والترس) نها هو والصنع والريسة (ان جمع فيه) أى فى ماله وأوصافه
(بأنواع) من (الرياء والتلبس حتى يصير المظموع به كانه معبوده فلا يزال يتفكر فى حيله التودد
واقتراب اليه ويدخل كل مدخل للوصول الى ذلك) جعل ذلك المدخل أوهاب (وقل تحوله لانه
عليه عا بلس فيه والمداهمة له ترك الامر بالمعروف والنهي عن المنكر فقدر روى صفوان سامة) كذا
فى السمع ووصاب اس سيلم كفى بسعة صحبة وهو بوعده الله الذى العقبة وهو من موالى بنى رهرة
قال اس سعد ثقة كثير الحديث عائد وقال "خود هذا رجل يستنى حتى يذم ويرل انقل من السماء يذكره
وقال مالك كانت ترم رحلاه من قيام الليل وتظهر فيه عروى خضر فيل انه حلف نلا يصح جسده على الارض
يكث عى ذلك أربع عا ومات وله مجلس سنة ١٢٣ روى له الجماعة (نابلس عى له بدنة من
حفظه) من أى عامر الراهب الانصارى له وابه وأبوه جعله عسيل الملايكة فقتل يوم أحد واستشهد
عبد الله يوم اخر فى دى عة سنة ١٧٣ وكان أمير الانصارى من ارضه تودد (قل له يا بلس جعله احفظ
عنى شيا أعلمه فقال لا حاجة لي به قال بطرف كان خيرا فخذ بوب كان شرار دوت اس جعله لا تسأل
أحد غير الله سؤال رغبة وانظر كيف تكون اذا عصيت) يعنى كيف يسلط عن والحق له غير الله تعالى
واحفظه عند العصب (ومن أنوبه العسجة المحبة) فى الاسرع (وترك التمس فى الامور وقال صلى الله عليه

بأنه منه ومن ثوبه عسجة الطمع فى الدس لانه اذا عيب الطمع عى قلبه بل شيطان يحس اييه تنسج و يرين ان طمع به أنواع
الرياء والتلبس حتى يصير المظموع به كانه معبوده فلا يزال ية كفى حيله التودد والتعصب اليه ويدخل كل مدخل للوصول الى ذلك وأهل
أحواله لثما عليه عا بلس فيه والمداهمة له ترك الامر بالمعروف والنهي عن المنكر فقدر روى صفوان سيلم اب بلس عى شى عى الله من حفظه
وقال له يا بلس جعله احفظ عى شيا أعلمه فقال لا حاجة لي به قال بطرف كان خيرا فخذ بوب كان شرار دوت يا بلس جعله لا تسأل أحدا
غير الله سؤال رغبة وانظر كيف تكون اذا عصيت عا بلس كذا اذا عصيت ومن أنوبه عسجة المحبة وترك التمس فى الامور وقال صلى الله عليه

وسلم محمد بن شهاب والشمس بن عمار وحلفاء الاساقفة من قتل وقال تعالى وكان لسانه غورا ولا يول لغيره صلى الله عليه وآله وسلم ولا نهمل ما قرآن من قبل أن يقضى (٢٧٨) ايلا وحده وهذا لا لعمال يعنى ان يكون عددا متصفا والمعرفة والاشهر

وسمى لهجة من الشيطان والثاني من الله تعالى (قال العراقي رواه الترمذي من حديث سهل بن سعد
الاخر قال حسن انه قلت لعمري ان الله والجملة من الشيطان وهكذا رواه العسكري في
الامثال كلاهما من طريق عبد المهيمن بن عباس بن سهل الساعدي عن ابيه عن جده مرفوعا وقال
الترمذي حسن عريسا وقد تكلم بعضهم في عبد المهيمن وضعفه من قبل حصه وروى أبو بكر من أي شعبة
وأبو يعلى عنه واسم ميسع والحديث من أني أمانة كلهم في مسألتهم من طريق سنان بن سعد عن أنس
مرفوعا غلط في من الله والجملة من الشيطان وأخرجه المصنف في السبع كذلك فسمي لراوى عن أنس
سعد بن سنان وهو ضعيف وقيل لم يسمع من أنس وروى العسكري من طريق سهل بن أسلم عن الحسن
رفع مرفوعا لا شيء من الله والجملة من الشيطان جيد وقال ولدين عند أهل اللغة مثل انتب في الامور
والأشياء وقد تقدم في كتاب اعم عند قصه ثم الاصم ما سئل من الجملة واستعمل به لا سماع (وقال) انه
الله تعالى خلق الانسان من عجل وقال تعالى وكاب الاساب عولا وقال سعد بن لبه صلى الله عليه وسلم ولا
تعمل بالقرآن من قبل ان يلقى اهلك وحيه) وذلك حين كان صلى الله عليه وسلم يتألف القرآن من حمريل
عليه السلام فيتسارع الى تحذره خوفا من ان يأتى منه فأمر بعلم الجملة فيه ومن له باب يحفظه
ويحمله في صدره (وهذه الان الاعمال يلقى ان تكون بعد البصرة والمعرفة والبصرة تتخاض الى قائل
ونحوه والجملة تجمع من ذلك) فقد روى السبقي من طريق عكرمة عن ابن عباس رفعه اذ انشئت
أو كذبت واذا استعملت خطا أو كرت خطي ونحو ذلك

قد يدركه المتأني بعض صاحبه * وقد يكون مع المستعمل الزلل

(وعند الاستحجال يروح الشيطان منه على الانسان من حيث لا يدري فقدر وى انه لمولود عيسى عليه السلام انت اشيا عيسى البس) في رثسهم (فقلوا انصحت الاصنام فذكر كسبهم وفسدهم فقال هر حادث مدحدث) لرمز (مكاسم) حتى تنيكهم (فطار حتى اتى حافى الارض) أى جائبه (ولم يجد فيه) ثم وجد عيسى عليه السلام قد ولد وبلا نكحة حاصيه) أى مجع من جوعه (فرجع اليهم فقال ان سيد ولد المارحة ما حلت اثنى قط ولا وصفت الا وانا حاصرها الاهد فاشبو) أى افعلوا طمعهكم (من ان تعدوا الاصنام بعد هذه الليلة ولكن شوى دم من قبل العجالة والحكمة) أى ولم يكن لكم مدخل فيهم الا من هذا الباب فقط وقد جاء الله تعالى من حضور الشيطان عند ولادته واطمن في حاضرنه كما ثبت ذلك في التحدري صفة تقدير وى تحد واس أى شبة ومسلم من حديث اى هر برة ما من مولود فولد الا تحسه الشيطان يستهل صارحاً من نخسة الشيطان الا من مريم وأمه وعبد من خير ما من مولود الا وقد عصمه الشيطان عصرة أو عصرتى الا عيسى م مريم (ومن أبوه العذبة لدرهم ولدنا به وبتر اصاب الاموال من معرض ولدواب وانعقر ذلك ما يريد على قدر لقوت والحاجة فهو مستقر لشيء ما من معه فونه فهو رعا يقاب) عن هم المعيشة (الوجود مائة دينار مائة لا على طريق اجعت من فسه عشر تهوان تحتاج كل شهوة مسا الى مائة دينار اخرى ولا يكفيه ما وجد بل يحتاج الى تسعمائة اخرى وقد كابد قتل وجود المائة مستعبدا لان لما وجد مائة طن انه صار م غنيا وانه صار محتاجا الى تسعمائة ليشتري) من بعضها (دراهمها ويشترى) من البعض (جارية) ينسرها (ويشترى) من البعض (ثالث البيت) من فرش وسجدة (ويشترى) من البعض (اشياء اصباحة) لنفسه (وكل شئ من ذلك يستدعى شيا آخر يلين به) مما لا يفي به ذلك ابل (ودلك لا آخره فيقع

ما وجد بل يحتاج الى تسعة اثة اخرى وبعد كان من وجود اثة مستغيا فلا تـ وخدمة طـ الى صار
 جماعيا او قد صار محتاجا الى تسعة اثة يشترط اذ اراهم ها وبشترى حارية وليشترى ثياب البيت ويشترى اشياء الفاخرة وكل شئ من ذلك
 يستدعي ثيابا اخرى يلحق به وذلك لا آحوله ببيع

[illegible]

(٣٦ - (الحمد لسادة متقيين) - صابع)
 مذهبي كان يا وهذا من رجل عاصم من مدخل الشيطان قد أهدى
 به كثر العلم وقد سبب المدارس لا قوم فل من الله خوفهم وضعف في الدين يصبرهم وقويت في الديانة، ثم وشدت على الاستماع حرصهم
 ولم يتركوا من الاستماع وأما الخاء لا لا تصب ففساد في صدورهم ولم يسهوهم على مكابد الشيطان فيه بل قالوا عن الشيطان في متقى
 مكيد به فاستمر لباس عبده ووسواً مهات: منهم فقد هلكوا وهلكوا فانه تعين بشوق عابوا عليهم وهو كان لحسن لعمان ليس قاسموا
 لانه محمد صلى الله عليه وسلم المعاصي وقته معاهري

$$(\Gamma \wedge \Gamma)$$

الانس في المذهب
والخصومات قال عبد الله
ابن مسعود وجلس قوم
يذكرون الله تعالى فاتاهم
اشيطان ليحبهم عن
محاسنهم ويهينهم فلم
يستمعوا فاني رفقة حري
تحدثون بحديث النبى
فاستدبرهم فقاموا يقتلون
وليس باهم يريدون
الانس يذكرون الله تعالى
فاستدبرهم فقاموا يقتلون
ففرقوا عن محاسنهم وذلك
من اذ الشيطان منهم ومن
آبائهم حل العوام الذين لم
يعلموا العلم ولم يتجروا
فيه على التفكر في ذات الله
تعالى وصفاته وفي أمور ولا
يأمنها حسد عقولهم حتى
يثبتكم في أصل الدين
ويحبسهم في الله تعالى
خيالات يتعالى الله عنها
اصيرها كافرا أو مبتدعا
وهو به فخر معمر ومبتدع
بما وقع في صدره بظن ذلك
هو المعرفة والبصيرة وأنه
استكشف له ذلك منذ كان
وزيادة عقله فأشد الناس
حاجة آفواهم اعتقاد في
عقلهم يسمون أثبت الناس
عقلا أشدهم انما انفسه
وأكثر والأمن العلية
قالت عائشة رضي الله عنها
قال رسول الله صلى الله عليه

وسلم ان الشيطان يأتي أحدكم فيقول ته بارك وسعني حلقية ته وحد
أحدكم لك طيقا آت بانه ورسوله هان ذلك بذهب عنه لبي صلى الله عليه وسلم لم يضرنا الحق في علاج هـ ذا الواس هـ هـ
واسمعه عوام الناس ذون العلم هـ

قال الشاعر وهو الرضا عن كل عيب كجمله * ولكن عيب السوء يندى المساو * فوجب الاحتراز عن من السوء وعن من هذا الاشرار
 من الاشرار لا يصفون بالناس كاهم الا شرفوا - حرثت اساءة يسى * فمن ما من من العيوب بغير علم انه خبيث في الباطن واب ذلك خبيث
 يتربص به وانما ترى غيره من حيث هو فان المؤمن يعلب المعدر * فاعق بصل العيوب واؤنس سليم الصدر في حق كافة الخلق فهذه بعض
 مدخل الشيطان الى القلب ولو (٢٨٤) اردت استقصاء جميعها فقد رعبه في هذا القدر ما ينه على غيره فليس في الاذى

صفة مذكورة الا وهي صلاح
 الشيطان ومداخل من
 مداخله فان كانت في العلاج
 في دفع الشيطان وهل يكني
 في ذلك كراهته من دخول
 الانسان لاحول ولا قوة الا
 بالله فاعلم ان علاج القلب
 في ذلك سده هذه المداخل
 بتطهير القلب من هذه
 اصناف الدمومة والدماء
 يقول كرهه - رضى في
 هذا الرابع من الكتاب بار
 علاج صفة الشيطان
 وتحتاج كصفة الى كتاب
 مفرقة على ما في شرحه
 بعد دفعه من القلب
 اصول هذه الاصناف كتاب
 للشيطان ما يقب احتضار
 وحظر دوم يكن له احد
 ويمنعه من الاحتضار كره
 الله تعالى لان حقيقة الله كره
 لا تمنع من القلب لا بعد
 عماره - قلب بالهوى
 وتطهيره من السموم
 الدمومة والدماء كره
 حديثه من لاصفائه
 على القلب فلا يدفع سلطان
 الشيطان ولذلك قال الله
 تعالى ان الذين اتقوا
 منهم طائفة من الشيطان
 تدكر وادهم مصرون
 خصص بتلك الشئ في

قال الشاعر * (وعين الرضا عن كل عيب كجمله) * هي خاصة * (وبكن عن السوء يندى المساو) *
 وذلك لان الالباب ادعيت الحبيب على قلبه ولم يكن له داع من عقل ودين أصم حبه عن العدل وعنه
 عن رشد وقال بعضهم في ذلك * وعين الرضا عن دابة تعنى * (فوجب الاحتراز عن من السوء
 وعن غيره لا شرار من الاشرار لا يطوب بالناس كاهم الا لشرفهم وانما يبنى بالباطن بالسوء
 صلب للعيوب فاعلم ان خبيث في الناس وان ذلك) * هي سوء منه (جمله يتربص به وانما ترى غيره من
 حيث هو) ولا يفرغ مما فيه (فان المؤمن يعلب المعدر) * اخرج أحد في الزهد عن عمر بن الخطاب
 رضى الله عنه قال لا تظن بكلمة خرجت من أذنك - واثبت يديها في طير فخالق لوفد باب الرير من
 كاذب - انه زيادة وضع أمر خبيث عن خمسة حتى يثبت من مابعدك (واما في طلب عيوب) وبتتبع
 غرائب (والمؤمن - حذر) من العيوب والحق في كافة الخلق (فهذه بعض مداخل الشيطان الى
 قلب ولو اردت استقصاء جميعها) على سبيل الاشارة (ثم تقدر عليه وفي هذا القدر) ليدى كره (ما يجه
 على غيره فليس في الاذى صفة مذكورة الا وهي صلاح الشيطان) يقاتل به المؤمن (ومدخل من
 مداخله) اني قلب (فان كانت في علاج في دفع الشيطان) عن حبي القلب (وهل يكني في ذلك كراهته
 تعالى) ما في راحة كتاب (ومول لاسباب لاحول ولا قوة الا بالله) وغير ذلك من لاذكار الواردة في السمة
 (فان علاج القلب في ذلك) تؤد (سده هذه المداخل) التي هي عبارة عن أبواب هي تلك الاوصاف
 المذكورة (تطهير القلب من هذه الاصناف الدمومة) فادع من القلب من دخوله عليه من هذه الابواب
 بعد مفرقة كلام كره على القلب عن هذه الاصناف مهما تمكن وذلك بما يطول كره (وعرضنا في هذا
 الرابع من الكتاب - علاج صفة الشيطان وتحتاج كل صفة الى كتاب مفرقة كما ينبغي) ان شاء الله
 تعالى (بم اذا وقعت من اقلب اصول هذه الاصناف) ومداخله منها (كان للشيطان ما يقب
 حبه) وسبب خسران وم يكن به استقرار) وتذكر ما في كية (ويعلمه من لا يجازي كراهته تعالى لان
 حقيقة الله كره لا تمكن من قلب الاعداء والقلب بالتقوى وتطهيره من لاصفائه الدمومة) وذلك بعد
 ارضاع عن العلائق وصدق الثوبه والايمان (ولا يكون الله كره حديثه من لاسلطانه على القلب
 ولا دفع صفة الشيطان ولذلك قال الله تعالى ان الذين اتقوا ادانهم طائفة من الشيطان تدكر
 وادهم مصرون) فانه (خصص بذلك الشئ) فقال ان الذين اتقوا فعل من ذلك ان عمارة - قلب بالتقوى
 شرط في تدبير كره ودفع سورة الشيطان (فمثل الشيطان كمال كتاب حائع يقرب منك فان لم يكن من
 يدركه - رحم به حرمان بقوله له اتع) أي تاجر (فمجردا صوب بدفعه فان كان بين يديك لحم) أو
 حريم (وهو حائع به يؤمهم على اللحم) أو غير (ولا يدفع مجردا كلام) الراحر (والقلب الحائض
 عن قوت الشيطان يترحم بعد الله كره) ولا يحتاج في دفعه الى معالجة (فاما الشهوة) فاعلمت على القلب
 دفع حقيقة الله كره في حوائش القلب فلم يتمكن من سوبه (في دخله) فيستقر الشيطان في
 سوبه انقلب (فيحتاج الى معالجة شديدة لاحرازه منه) واما لول المتقين الحائض عن الهوى واصفات
 الدمومة فانه بطريقها الشيطان للشهوات بل لحولها بالعلة عن الله كره فادع الى الله كره

الشيطان كمال كتاب حائع يقرب منك فان لم يكن بين يديك خمر وعلمه به يترحم ان تقول له احسن لمجرد لصوت بدفعه فان الشيطان
 كان بين يديك لحم وهو حائع به يؤمهم على اللحم ولا يدفع مجردا كلامه قلب الحائض عن قوت الشيطان يترجمه مجرد الله كره فاما الشهوة
 اد علمت على القلب بدفع حقيقة الله كره في حوائش القلب فلم يتمكن من سوبه فيستقر الشيطان في سوبه انقلب واما قوت المتقين
 اخذ من الهوى راحة فان لم يترحمها الشيطان للشهوات بل لحولها بالعلة عن الله كره فادع الى الله كره

الشيطان ودليل ذلك قوله تعالى فاستعبدتموه من الشيطان الرجيم واما الاخبار والاثبات الواردة في ذلك كقول توبه التي شيطان مؤمن
وشيطان الكافر فادشيطان الكافر ذهبي ومن كاس وشيطان المؤمن مبرول أشعث (٢٨٥) أخرجه عنده فقال شيطان الكافر شيطان

المؤمن مالك مهرول قال أما
مع وجل إذا أكل كل شيء الله
وطول حائض وداشر
بشيء الله ما حل عشت ما واد
بشيء الله في حل عر ما
وإدا ده شيء الله في حل
شع فقال سكي مع رجن
لا يفعل شيئا من ذلك ما
شركه في طعامه وشربه
واساسه وكان محمد بن واسع
يقول كل يوم بعد صلاة
الصبح اللهم الملك السعيات
عليها عقدوا صبرا يعوس
برها وديسيلة من حيث
لأراهم اللهم في بسمة من
أليسته من وجنتك وقضاه
من كفاه من عتقه من عتوك
و بعد يسأله كما تكتب
بسمه و من رجنك التي
كل شيء قد جوف في له
ليس يوما في طريق المسجد
فقال له يا سوسع من
تعمري قال ومن أنت قال
أنا يا سوسع من رجنك
أريد أن لا تعين أحد هذه
الاستعاذة ولا أتعرض لك
قال والله لا أمتنعها من أرادها
فأمتنعها من رجنك ومن عبد
الرجل من أبي إيلي قال كان
شيطان يأتي لبي صلى الله
عليه وسلم بيده شعلة من نار
فيقوم بين يديه وهو على
وقرأ بقرآن لا يذهب
فأما جبرئيل عليه السلام

الشيطان) أي مأخوذ يقبض (ودليل ذلك قوله تعالى فاستعبدتموه من الشيطان الرجيم) أي مدب
اللعن أي الله تعالى من شره (وأمثال الخبر والاثبات الواردة في ذلك كقول توبه التي شيطان مؤمن
(اشقي شيطان المؤمن وشيطان الكافر فاد شيطان الكافر ذهبي ومن كاس وشيطان المؤمن مبرول أشعث
للهم) وشيطان المؤمن مهرول) أي يحيف الذن (أشعث أشعث) الحسد (فقال شيطان الكافر
اشيطان المؤمن مالك مهرول قال أما مع رجنك) أي الله تعالى على (كلمة) (ه) حل حائض واد شره
سعي) الله تعالى على شره (ه) حل حائض ما واد السعي) الله تعالى على شره (ه) حل حائض ما واد
سعي) الله تعالى على شره (ه) حل حائض ما واد السعي) الله تعالى على شره (ه) حل حائض ما واد
من ذلك ما شاركه في طعامه وشربه (ولاشك) وادهاه بعدد مسلم من حديث مرسل الشيطان
يحصر أحدكم عند كل شيء من شأنه حتى يحصره عدد طعامه فاد سقطت من أحدكم لقمته فليط
ما كان بها من ذي ثوب كهاول لا يدعها للشيطان الحديث وروى الترمذي والحاكم من حديث في
هريرة أن الشيطان حياض الناس من الطعام فحذروه أي أنصركم الحديث ودل أن في هريرة السابق
أن الشيطان يأكل ويشرب ويلبس ويشم حقيقة وتذرع من لحي في شرح الترمذي على من قال
أكله أو شامه فقال الصحيح أنه يشم ويأكل وله في الشئ كذبه في اللقمة كذبت في كل لقمة
(وكان) توعده (محمد بن واسع) البصري القليل (يقول كل يوم بعد صلاة الصبح) هذه الاستعاذة
(اللهم الملك ساعدوا صبرا يعوس) يعني به الشيطان (برأ هو وقيله) أي جاءته (من حيث
لأراهم) يكونهم يحرقون بخاري اللهم (اللهم فابسه من) أي أحفظه من (ك) استه من رجنك
ومعه ما كفاه من عتوك وما عديس يا وسه كفاه عتوك بسه و من رجنك الذي كل شيء قد جوف
الراوي (فقال له) ليس يوما في طريق المسجد قال ومن أنت قال أنا يا سوسع من رجنك
وأريد أن لا تعين أحد هذه الاستعاذة ولا أتعرض لك قال (أريد أن لا تعين أحد هذه
أؤتيع في الخلية في رجنك من طريق سلام من أي مطاع قال كان محمد بن واسع ذا صلي يعرب يلتزم
بالقوله صلى الله عليه وسلم حديث شيطان كان يقر بسمه قال كان يقول في دعائه استعمرك من كل مقام سوء
ومخرج سوء وعمل سوء ودول سوء وبسوء استعمرك منه فاعزله وتوب بابل منه فتعبدت في رجنك
بسلام قبل أن يكون لراما (وعن عبد الرحمن بن أبي ليلى) الأسدي تابعي وهو والد محمد بن وهب بن أبي ليلى
صحة وانحرف في اسمه على قول الشاهد أحد أو ما بعد ما عاين في حلة على (قال كان شيطان يأتي لبي
صلى الله عليه وسلم بيده شعلة من نار فيقوم بين يديه وهو يقر أو يتعد ولا يذهب منه جبرئيل عليه
السلام فقال له اتوب بك ما أتته استمات في لا يجورهن برولا من شر ما ينج في الارض وما يخرج منه
وما يبرل من السماء وما يخرج منها ومن في الليل وطوارق ليلها الاطراف ياتون عبر يارجن فقال ذلك
فما تسمع من وجهه) قال العرقير واد أي الذي في مكاييد شيطان هكذا مرسله لبي
الموت فتعوه عن تعبي بن سعيد مرسله اس عبد العرفي التميمي روي به يحيى بن محمد بن عبد الرحمن
اس سعد بن زارة عن عباس الشامي عن مسعود ورواه جندب الزمار من حديث عبد الرحمن بن
نجيب وقيل كيف صنع رسول الله صلى الله عليه وسلم ليله كاذبه الشياطين قد كثر عوه مثل أنور رعه
عن عبد الرحمن بن جهم فقال لا أعرفه (وقال الحسن) البصري رجه الله تعالى (بشتن حمر بن
عليه السلام أي الشئ صلى الله عليه وسلم فقال إن عفر يثا من الجن يكذبك فاد أوتيت في رجنك فاف

فقال له صلى الله عليه وسلم اتوب بك ما أتته استمات التي لا تجورهن برولا من شر ما ينج في الارض وما يخرج منها وما يبرل من السماء وما يخرج منها ومن في الليل وطوارق ليلها الاطراف ياتون عبر يارجن فقال ذلك فطعت شعلته وحر عي وجهه وقال حسن شستن جبرائيل
عليه السلام أي الشئ صلى الله عليه وسلم فقال إن عفر يثا من الجن يكذبك فاد أوتيت في رجنك فاف

ماه سالار علی بی و ولادعوی (۲۸۱) صلوات الله علیه السلام لاتعجز طریقی مسجد و قال صلی الله علیه و سلم ما مالک عمر فی لایالک

الشيطان في غير الذي
 ساكنه غير وهذا
 القلوب كانت مظهرة عن
 مرض شيطان وكونه
 وهي الشهوات فمما طمعت
 في أن يتلفع الشيطان
 على مجرد له كركه يدفع
 عن عمر رضى الله عنه كان
 محلا وكنت كمن يطامع
 أن يشرب دواء قبل
 الاحتشاء والمعدة ممتلئة
 بعليط الاضمة ويطامع
 أن يمسعه كفا مع الذي
 شربه بعد الاحتشاء عليه
 المعدة والداء كالدواء
 والقوى احتشاء وهي
 تحبب قلب عن الشهوات
 فادرك له كركه فادرك
 غير الله كركه ادفع الشيطان
 كركه ادفع الله له برول
 الدواء في المعدة الحالبة عن
 الاضمة فالله تعالى ان
 في ذلك لذكرى ان كان له
 قلب وقال تعالى كتب
 عليه أنه من نوله فانه جعله
 ويهديه الى عذاب سعير
 ومن ساعد شيطان عمله
 فهو مواليه وان ذكر الله
 بلسانه ون كركه قول
 الحديث قد ورد مصطببات
 الدكر بطرد الشيطان ولم
 تهتم ان كركه عوامات
 الشرع مخصوصة بشر وط
 قالها العلماء الدكر فادرك

ففسد قلبه الخبيث كالغيث والامل لم ينتهي دكره وعنادك صلاة فرب كبت في صلاتك كعب
بكانه الشيطان الى الاسوق وحاس العالمين وحواب العائدين وكيف تجري في وديع الدنيا ومهالكها حتى انبثالت كرماء فندسية من
فصول الدنيا الانى صلاتك ولا رحم الشيطان على قلبك الا اذ صليت ولا صلاة يحل الثوب فيها يظهر كسها ومسوها بها صلاة لا تقس من

القلوب المشحونة شهوات الدنيا فلا حرم لا يطاردهن الشيطان بل رما بردي عبيد لوسو من كمال الدواعي والاحتماء وما يربى عبيد
لصروفان أردب الخلاص من الشيطان تقدم الاحتماء بالقوى ثم اربعة دواعي كبر من عروصي الله عه
وله لك قال وهب من منه "ق الله ولا تسمه الشيطان في العلية وأنت صديق السر (٢٨٧) "ي أنت طليع له وقال بعضهم

يا عبيد المني بعضي الحسن بعد

معرفته بأحسانه ويطيح

اللعن بعد معرفته بظلمانه

وكما بالله تعالى قال ادعوني

أستجب لكم وأنت تدعوه

ولا يستجب من فكذلكه

تدكراته ولا يهرب الشيطان

ملك له قد شره الله كسر

والدعاء فبذل ذواتهم من

أدهم ما باله عود لا

يستعاب لها وعدة هل تعالي

ادعوني أستجب لكم قال

لأن فلا كنكم بنسبة قبل وما

أدى أمانتها قال غلب حال

عرفتم حتى ته ولم تقوموا

تعتقوا ومرا تقرأ ولم

تعملوا فتدعوه وستم تحب

رسول الله صلى الله عليه

وسم ولم تعملوا فستدعوه

عني لموت ولم تستدعوا له

وقال تعالى ان الشيطان

لكم عدو فخذوه عدوا

فواطعوه إلى المعاصي

وهتم بحدي وروهم

أذا كنم فيها وهم تحب

الجنة ولم تعملوا لها وإذا كنم

من قره كنم ربه عيو كنم

ورعهم وركم ودرهم

عبود الله من ثماركم

في محضهم ركنم وكيف

يستجيب لكم فان قلت

فأندى إلى المعاصي المحتامه

شيطان واحد أو شياطين

مختلفون فأعلم أنه لا حاجة

القلوب المشحونة شهوات الدنيا فلا حرم لا يطاردهن الشيطان بل رما بردي عبيد لوسو من كمال الدواعي والاحتماء وما يربى عبيد

لصروفان أردب الخلاص من الشيطان تقدم الاحتماء بالقوى ثم اربعة دواعي كبر من عروصي الله عه

وله لك قال وهب من منه "ق الله ولا تسمه الشيطان في العلية وأنت صديق السر (٢٨٧) "ي أنت طليع له وقال بعضهم

يا عبيد المني بعضي الحسن بعد

معرفته بأحسانه ويطيح

اللعن بعد معرفته بظلمانه

وكما بالله تعالى قال ادعوني

أستجب لكم وأنت تدعوه

ولا يستجب من فكذلكه

تدكراته ولا يهرب الشيطان

ملك له قد شره الله كسر

والدعاء فبذل ذواتهم من

أدهم ما باله عود لا

يستعاب لها وعدة هل تعالي

ادعوني أستجب لكم قال

لأن فلا كنكم بنسبة قبل وما

أدى أمانتها قال غلب حال

عرفتم حتى ته ولم تقوموا

تعتقوا ومرا تقرأ ولم

تعملوا فتدعوه وستم تحب

رسول الله صلى الله عليه

وسم ولم تعملوا فستدعوه

عني لموت ولم تستدعوا له

وقال تعالى ان الشيطان

لكم عدو فخذوه عدوا

فواطعوه إلى المعاصي

وهتم بحدي وروهم

أذا كنم فيها وهم تحب

الجنة ولم تعملوا لها وإذا كنم

من قره كنم ربه عيو كنم

ورعهم وركم ودرهم

عبود الله من ثماركم

في محضهم ركنم وكيف

يستجيب لكم فان قلت

فأندى إلى المعاصي المحتامه

شيطان واحد أو شياطين

مختلفون فأعلم أنه لا حاجة

لك إلى معرفتي في عمله فاشعل بدع عدو ولا تسأل عن صفته كل سئل من حيث يؤتى ولا تسأل عن امته ولكي لا يصح سور

الاستصار في شواهد الاحاد انهم حدود خمسة وان سئل نوع من المعاصي شيئا ما يخصه بدعواله واما في الاستصار فكله يطول

ويكفي ان يعرف ذلك كره وهو بحدود المذنب يدل على اختلاف الاسباب كره في نور البار وسواد الباطن ما لا حبار

عند قال مجاهد لا ليس

[illegible]

[illegible]

ما جاء من حديث أبي هريرة وكل من كان في الدنيا سبعون ملكاً حديث (وقال أبو سريته) ما روي
روى عن التابعين قال الرزي مجهول كذا في معنى الحديث (بما جاء في الحديث مع أنه لا من أسع الجني ثم
يشؤون معهم) ونحو ذلك ما روي عن عدة أمم من بني النور كمن توالدوا آدم وعن صفات الله تتجمع مع
كل مؤمن واحد أكثر من رجعوه صر (وقال جابر بن عبد الله) رضى الله عنه (بأن آدم عليه السلام لم
يخلق في الأرض قال سرب هذا الذي جعلت بني وبنه عداوة لأنفسى عليه لا قوى عليه قال لا يولد لك ولد
لا وكل به ميت) تتعطف من شرم (قال أبو بزرغ قال أخرجى بالبيتة عشرة والحقنة عشر الأمان بدها ليرب
ردى قال مات بتوبة مفتوح ما دام في حذر لروح قال ليس بأرب هذا بعد الذي كرمته من الأ
تغنى عليه لا قوى عليه قال لا يولد له ولد الأولاد والبر بزدنى قال يحرق منهم بحرق آدم ونحو ذلك من صورهم
بوتة قال أبو بزدنى قال أجلب عليهم حبيات ورحلت (وشاركهم في الأموال والأولاد (أن مولاه عرو) ومن
هما كان منه الاتصال والتمية والاختلاف وغير ذلك وكل منهما مأخذ في صاحبه (وعن أبي البرد) (و
رضي الله عنه) (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خلق الله خلقاً من خلق ثلاثة أصناف صنف حبيب وعقرب
وصنف أشا (الأرض) أى وحشرتها أى على هياكلهم وصورهم ومن ثم يدب الأنداء على (وصنف
كل شيء في الهواء) وهذا صنف لا يحسب عليهم ولا عقاب كمن يشير إليه بوله (وصنف عقيم بواب
وصنف) أى مكلوب ولهم وعليهم (وخلق الله الأس ثلاثة أصناف وصنف كاسيات كمن قال الله تعالى لهم
والب لا يعقوبن، ولهم ذان لا يسمعون، ولهم أعين لا يسمرون بها أولئك كلاسهم بل هم أصل
وصنف أجسامهم أجسام بني آدم وأرواحهم أرواح الشياطين) أى مثلها في الحشر بشر (وصنف في
طل الله يوم لا عمل إلا الله) يعنى في ظل عرشه فلا يصيبهم وهم الحرف في ذلك موقف لا عظم حتى يصيب
الأس ونحوهم العرق الحما قال العرفاني روى أن في الدنيا في مكاييد الشيطان وأس حشر في صفة
في ترجمه بريد من سنن وضعفه وأما حكم نحوه في آخره الحشر ثلاثة أصناف من حديث
أى نعمة الحشرى وقال صحيح الاستدلال قلت كذا في رواه حكم في سواد وأبو الشيخ في معناه وأس
مردوبه في تفسيره والذي في مسند الفردوس وبزغ من أن الزهاري أحذر وأه صفة من معين
وعيره وتركه سباني ثم صنفه في أيراس ما كبر هذا منها وأما حديث أى نعمة الحشرى فمروء كذا
الطبراني في الكبير والبيهقي في الأسماء والصفات وأبو يعنى في الخلية والذي في مسند الفردوس وعظمهم
جميعاً الجن ثلاثة أصناف صنف لهم أجنة يطربون بها الهواء وصنف حيت وكلاس وصنف يحبون
ويطعون قال الحكيم الترمذي وأصناف الشياطين هم الذين وردوا من عن قتلهم وهم ذواب سيئون
تلك في صور الخبيات وهم من الجن وهم مكاب السبوت (قال وهيب بن لوزن) إنك من الجمع لوهاب
وهيب قبلة روى له مسلم بن نوادة والترمذي وأبو يعنى وقد تقدمت ترجمته في كتاب الجمع (بعض
المسائل مثل يحيى بن زكريا عليهما السلام وقال أبو زيد أن بعض الناس قال لا يخلق في بعض
أخبرني عن بني آدم قال هم عند ثلاثة أصناف أما صنف فهم شدة الأصناف عينا يقل على أحدهم حتى
يفته ويتفكر منه جبرع في الاستعمار والتوبة فيصعد عليها كل شيء أدركه ثم يعود به) بالافتتان
والتمسك منه (فيهود) إلى الاستعمار والتوبة (بلا عن يأسه ولا عن بدولته) ما رويده من
(سجدة) فمن منه في عاء) أى مشقة (وأما صنف الآخرون في يديا عملة الكثرة في أيدي صاسك

(٢٧ - (كتاب الفوائد) - ج ١)
 هذه ثلاثة أصناف من أهمهم
 وهم أشد الاستغناء عنه من غير أن يفتقر إلى الاستغناء و توفيقه ما كل شيء أدر كانه ثم تعود
 عليه و يعود لانك يا من ... ولا تكن ... و ما لا تكن ... و ما لا تكن ... و ما لا تكن ... و ما لا تكن ...

فكان وراء في صورته فحجة السكبي وكان رجلا حسن الوجه والاشترار يكاشف عن كنهه من أرباب القلوب في الصورته فيمثل
الشيء على اليقظة فراء بعده ومع كنهه به ويقوم الشتمام حقيقة صورته كنهه كشف في المنام لأكثر الصالحين وأما المكاشف
في القطة هو الذي استبى امرؤ من الامم شتم الحرام من أيدي عن الكاشف (٢٩١) في كونه في المنام فيرى في القطة

ثم دنا مني فالت ذلك جبريل كل سنة في صورة الرجل (فكان يراى في صورة دحية السكي وكل)
دحية (رحلا حسن الوجه) هو دحية بن خبيصة بن مرة بن قصبة السكي يصحلى مشهور وشهد أحد
ولده مشق اقر به العرب وتوفي في خلافة معاوية وهو شيخ سال وكسره معا ومعه لونس قال العراقي
روى الشيخان من حديث عامة من يزيد بن حمريل قال صلى الله عليه وسلم وعنده ثم سلمة بن
يحدث ثم قام قال صلى الله عليه وسلم ثم سلمة بن هار قال دحية لحبيب اذا دنا وأخرج عبد
جيد عن بن عمر بن حمريل قال صلى الله عليه وسلم في صورة دحية السكي وأخرج أبو شامة
في الامامة ويهفي في البلال عن شرح بن عبد الله بن عبد الله بن صلى الله عليه وسلم ان اسماء بنت
الحديث وفيه قرأ به يحيى بن حمريل في حلقه الذي حقق عليه مفهوم الحديث ما روي في الاثر والفقير
قبل الى ابن مابن عبيد قدس لا يقبل وكنت قد رأته من ذلك لا عن صورة دحية السكي كثر ما كنت
على سورة دحية السكي وكنت أحياناً أراه من ذلك الا كثرى لرحل صاحبه من وراء العراب والخرج
العراقي في اسكندر من حديث أس بن يحيى بن حمريل عن صورة دحية السكي (ولا كثرى يكاشف قل
المكاشفة من ثيابا قلبا قال صورته في مثل الجارية في قصة دياره معه وجمع كلامه باده
فيقوم ذلك مقام حقيق صورته في مكاشف في ذلك كثر ما كان في المكاشف في قصة هو اسدى
انتهى الى رتبه لا معه اذ قال عوس له ان مكاشفة التي تكو في نام دجوى في قبلة ما به
غيره في اسام كاري عن عمر بن عبد العزيز (لا موى رحمة الله تعالى) (رحلا السكي به ثوبه
موضع شمس من قلب بن آدم فرأى في اسوم حسد رحل شمس) (كسر بوحدة وضع لازم
شدة جبر ساف (رى دخله من خارجه ورأى الشيطان في صورة دحية) حيو ابان معروى
(قاعد على منكبه وانه) من طرف اليسار (له حرموم) وهو من الحيو ابان دم دحية (عوى بن
دقنى) كما يكون للبعوض (قد أدخله من منكبه اليسار الى قدمه توسوس به) (ذكر انه في حرس)
القبض وتاخر فهذا هو با تمام (ومثل هذا قد يشاهد بعينه في قبلة منراه مع مكاشفة في صورة
كلب جائع على جيفة يدعو الناس اليها وكانت الجيفة مثال له) وذلك لردته من حرسه وذكره قال
اشعري في غلبها وما هي الا حمة مسكبه * عدى كلاب حمو احند

فان نجسها كنت سلبا لاهلها * وان تجتهد بها فازعك كلابها
(وهذا يجري مجرى مشاهدة صورة الحقيقة فان قلب الانسان مظهر فيسه حقيقة من لوجه الذي
يقابل عالم المكنون) وعالم المكنون تعجلى فيه حقائق الاشياء ما يتب للروح الذي رمت فيه سلب الحقيقة
بقلم القدرة (وعند ذلك يشرق روه على وجهه الذي قال علم شئت واشهادت لآب أحدهما متصل
بالآخر) وسبهما زنة طائفة قدم (وقد يدان القلب وجه وجهه عالم الغيب وهو مدخل الالهام
والوحي) والآباء (ووجه الى عالم الشهادة الذي مظهره في الوجه الذي من عالم الشهادة
لا يكون الا صورة معدلة لآب عالم الشهادة كما هو لآب الخيال اذ لا يحصل من الباطن الى صهر عام
لشهادة باطن فيجوز ان لا تكون بصورة على رضى معنى) أي مارة في اندهر تخلف لم هو في ابط
(حتى يرى شخص الخيال الصورة) في ظاهره (وهو حديث الباطن قبح السر لان عالم الشهادة عالم كبير
للمليس) ويحييه (أما صورة التي تحصل في خيال من اثر عالم المكنون على باطن سر مكنون)

الاصوراء تخيله لا بعالم له هادئة به مهيلا لآب الحبيب - رد يحصل من النظر الى طاهر عالم الشهادة يا احسن فيعوز ان لا تكون الصورة على وفق الحق حتى يرى شخصا جديلا - صورته وهو خبيث - بباطل فمع اسرلان عالم الشهادة عالم كاذب - ليس اما الصورة التي تحصل في الخيال من اشراق عالم المتكوير على باطن من القلوب

من الوجه الذي يليه (ولا تكون الامم كنه لاسنة) نعبها (ومو دفعتها) من غير اختلاف (لان صورة
في عدم المكنوت تبعه للصفة ولا حرم لا يرى لمعى الفج الا صورة مبعدة فيرى ان طباط في صورة كتاب
درة (و) صورته (صندع) مرة اخرى (و) صورة (خبر بروديره) من صور الحبيثة (وبري الملائكة
صورة جميلة فتكون تلك الصورة عوايا اعلى وهي كية بها اصدى ولذلك يدل القرد والحز في اليوم
على ما الحبيث) خنهم (وتدل شاة على ان سليم الصدر) متفاد للامر كثير الجمع (وهكذا اجتمع
ابواب الرؤد واستعبر) كنهوم معروف عند أهله (وهذه أسرار عجيبة من عذاب سرار غيب ولا ياتي
ذكرها يعلم المعاملة وانما المقصود أن تصدن باب التبيينات سكتة لارباب القلوب وكذلك الملائكة تارة
يطريق التمثيل والمحاكاة كما يكون ذلك في اليوم وازة تباريق الحقيقة والاشبه بالصور تارة كية
للمعنى هو مال المعنى لا على المعنى لأنه يشهد بانهم في هذه حقيقة ويفرد يشاهد في المكنوت دون
من حوته كالشم) قال شيخ لا كنهوم سره في استوحاش الحس انش كل في الصور كالملائكة وتحدثته
بأشياء عجيبة ولا يبرهم بعض نكته الهوى وما كانوا من عالم اللطف ملوا انش كيلي فيما يردونه من
صور الحبيثة صورة لاصية في بسببها لروحى الله هو أول صورة وحده الله تعالى عليها ثم
عدها عليه لصوره بحسب ما يرى أن يدخل فيها وكنهه عن أنصار ما حتى مره صورة القوة المصورة
في وكهته صور يرى خيالات تعيل لرأس مع لاسان ألف صورة مختلفة لاثبت بعضها بعضا وكما وقع
من في البشر بالقائه الله في رحم ذكك الدواب في اسوع لشرى وقع الله على في الحان مائة
الهوى في رحم الان سكات لدرية و تولدوهم بمصورون في ثنى عشر سنة أو أقصلا ثم يفرعون إلى
أنقاد وقع بهم حرد لرواسع من حرمه ثم هاهنا بغير روحى اذا تشكل وعطرى صورة حسنة
يقيد له صرح حيث لا قدر أن يخرج عن تلك الصورة ما دام الصرح طرا إلى ما الخاصة من لاسان هذا
ويده ويم يرح طراله وليس ثم ما وارى فيه أسوره ذلك لروحى صورة جعلها عليه كاستر ثم خيل له
شيء تلك الصورة في حقه بمحوصه بيبعه بصره هادته حرج لروحى عن تقيده بعب عنه وبعبه
تولد تلك الصورة عن البطار فانها لروحى كالنور مع الصراج المختصر في الزوايا يوره هاهنا عاب جسم
سرح فقد لود وهذا من الاسر والهمة وبسبب الصورة غير لروحى بل عيظه ولو كانت بانف سكان
و شكان مختلفة وانقلت صورة من تلك صور وانقل ذلك لروحى من الحياة الدنيا إلى البرزخ كما تنقل
عن ما يور ولا يتق له في الدنيا بعد بيبه سواء و يرى بين الحس والملائكة وان اشتركو في الروحية
ان من عدوهم من لا يحسم لطبيعة خلاف الملائكة

(بين ما يؤخذ من عدمه وسواء من الصحيح وضمها وخواطرها وقصودها وما يؤيدها ولا يؤخذ به) (عمد هذا المرامض) أي حتى تتضح إلى تفصيل (ودور رقيب) أي آثار وآيات تعارضة (مع بعضها) (ببعض طريق) مع بينها الأعلى (ساعة العلماء) أي نقادهم وأدبائهم (فقد روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال على لامي) أي أمه الأجلية (عمدا حدث به سوسها) من العراقي متفق عليه من حديث أبي هريرة رضي الله عنه روى عنه (فقد حدث به نفسه الحديث) أي قلت له الحديث الجاري أن الله يحذركم عن من أحدث حديثه أنفسها وتعلم ما من تنكبه به وأن تعمل وفي رواية البخاري عن سوسه وفي رواية تميم أنفسها وفي رواية البخاري عن سوسه وأبداً أعدها وفي رواية تميم ما لم تسلم ما لم تسلموا به أو يعمونه ونفسها بالرفع على الفاعلية وروى بالنصب على المفعولية ورواه كذلك الأئمة السني الأربعة ورواه أيضاً الطبراني في الكبير من حديث عمران بن حصين وفيه المجهول وقد اختلط الوقيعة وسالها الصحيح (وقال أبو هريرة) رضي الله عنه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا هم

صورة ممتعة فيرى اشبه بها
في صورة كلب وصديق
ونحوه بر وعبه هدا يرى
الملك في صورة جيلة فتكون
تلك الصورة عموما المعنى
ومحاكاة هابا صدى
والله لا يدل بقدره على
في اليوم من مثال شئت
وتدل لشدة في اناس
سلم الصدر وهكذا جمع
تواب لروا صبر وفدا
اسر وعبية وهي من اسر
محائب القلب ولا يليق
ذكرها بعلم المعاملة وانما
المادة صود أن تصدق بان
ان طاب سكتها لارباب
ديوب وكذلك ان يرد
على طريق في والمحكاة
كما يكون ذلك في يوم ودر
يعرف في الحقيقة ولا كثر
هو في صورة محاكاة
للمعنى هو مثال المعنى لاعتين
المعنى الا أنه يشاهد بالعين
مشاهدة ممتعة ويصدق
بشاهدته المكاشفة دون
من حوله كالاسم (بيان
ما يؤخذ به العبد من
وإرسالة الحب وهما
ونحوها طرا وصدقها
يعني عنه ولا يؤخذ به
اعلم ان هذا امر عام وقد
وردت فيه آيات واختبار
متعارضة يلتبس طريق
الجمع بينهما على سبيل
العماء شمر عذق روى
عن النبي صلى الله عليه وسلم

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

[illegible]

عندى بسببه ولا تكتموها
 فان عملها كتموه سببه
 واداسم تكسبتم عملها
 فاكتموها حسنة فاكتموها
 فاكتموها حسنة او قد خرج
 تكسبتم في موسم في الصبح
 وهو دليل على الفروع
 عن اقلب وعملها بسببه
 وفي هذا حرم هم تكسبتم
 ولم يعملها كتماله حسنة
 ومن هم تكسبتم عملها
 كتماله لي سببه تكسبتم
 ومن هم بسببه ديم عملها
 تكسبتم سببه وان عملها
 كتمت ديم فدا حرودا
 تحدث بان يعمل بسببه فانا
 اعقرها له ما لم يعملها وكل
 ذلك يدل على العفو فاما
 يدل على الماخذ فتقوله
 سببه ان تدوم ما تكسبتم
 او تكسبتم سببه تكسبتم
 وبمعنى سببه ديم سببه
 بسببه وقوله تدوم ولا تكسبتم
 ما ليس لكسبه علم ان السمع
 والبصر والفؤاد كل اولئك
 كان عنه مسؤولا فدل على ان
 عمل الفؤاد كعمل السمع
 والبصر فلا يعفى عنه وقوله
 تعالى ولا تكتموا الشهادة
 ومن يكتمها فانه آثم قلبه
 وقوله تعالى لا يؤخذكم
 شبه باللعوى انما ركن ركن
 يؤخذكم في كسب فلو كنتم

وخلق عبد في هذه الدنيا لا يوفق عليه ما لم تنفع الاصابة فيسئل فقال قس من مداد اعمه وخالى ثوبه لم يعمل على خروج
فبقول اول ما روي على القاسم الحار (٢٤٤) في حقه من الاصول امره واثم وراعه في ماريق والتفت اليها والناثي

هيجان الرغبة الى الطير
وهو حركة الشهوة التي في
الطبع وهذا يتولد من
الخطاير الاول ويسمى به
ميل الطبع ويسمى الاول
حديث النفس والثالث
حكم النفس ثالث هو يعني
ان يفعل في معنى ان
يديرها فان الصنع اذا
مال لم تنفع بهمة والنية
ما لم تدفع اصوارف فانه
قد غلبه حياء او خوف
من الالتفات وعلم هذه
الاصوارف ان يكون شاملا
وهو على كل حال يحكم من
جهة العقل ويسمى هذا
اعتقاده وهو يتبع الخطاير
والايل الرابع نصميم العزم
على الالتفات وحزم النية
فيه وهذا يسمى هما بالعدل
ونية وفصدا وهذا الهم
فديكون له مبدأ ضعيف
ولكن اذا اضيف القلب
الى الخطاير الاول حتى
طالت مجاذبته للنفس
تاكده الهم وصار ارادة
مجزومة فذا انجزمت الارادة
فربما ينظم بعد الجزم
ويترك لعم ويزع بعذل
بعاوض فلا يعمل به ولا
يأتمم اليه ويزع عاقبة
عائق فيعذر عايله العمل
فهنا رابع احوال القلب
قبل العمل بالخارجة

تسبح الماحنة في مدس اموالهم عذاب اليم وقوله تعالى اجتنبوا كثيرا من الظان ان بعض الظان اثم
والايات في هذه كثيرة وقد تظاهرت بصوص بشرع واجمع بحياء على تحريم الحسد وحذر
المساكين وردة مكره وعيد ذلك من افعال القلوب وعزمها وفي الآية الاولى خلاف هل هي محكمة او
مستوحدة فردى عن الرابع من قال بها محكمة لم يستعمل في تعريف اليوم اقامة الدخول في
بدره كذا وكذا ولا يوجد في آخره اس حريروا من حاتم وروى ذلك عن اس عباس ايضا قال ذلك
امر مر وعلايته محاسبكم الله وهو لم يستعمل في ذلك لانه جمع الخلاق في يوم اقامة يقول في خبركم
في الحديث في محاسبكم الله فجمع عليه من انكى هذا يؤسب في خبركم وبعدهم ما حدثت به اعمهم
وهو قوله محاسبكم الله وما نحن بشك والى ان خبركم في خبركم من محاسبكم وهو قوله ولاكن
واحدكم في كسب فتوكم آخره اس حريروا من حاتم وروى ذلك عن اس عباس ايضا قال ذلك
مروحه بعثها لا يكتف الله سا وسعها الآية أخرجه أحمد وسلم واس حريروا من اس عباس
وأخرجه ترمذي عن علي وأخرجه سعيد بن مسعود عن اس مسعود وأخرجه اس حريروا من طريق
داود عن عائشة وعن رث هذه الآية في الشهادة أخرجه سعيد بن مسعود واس حريروا من اس
واس امير عن اس عباس (والحق في هذه المسئلة لا يوفق عليه ما لم تنفع الاصابة فيسئل فقال قس من مداد اعمه وخالى ثوبه لم يعمل على خروج
فبقول اول ما روي على القاسم الحار (٢٤٤) في حقه من الاصول امره واثم وراعه في ماريق والتفت اليها والناثي
سما يتحرق في قلب من رى دوسى ثم يمتلئ قلبه من ذلك وهو من اصعب عقوبة وتصل تركه
بل على الاضطرار والمركبة ذكره ترمذي (كل واحد من هذه الاصول من راعها طهر في ماريق
لو تنفاس لراها وناثي هيجان الرغبة الى المعصية وهو حركة الشهوة التي في الطبع وهذا يتولد من
الخطاير الاول ويسمى به اعمهم يعني الاول حديث النفس والثالث حكم القلب وهذا يسمى
في معنى ان يفعل في معنى ان يديرها فان الصنع اذا مال لم تنفع بهمة والنية ما لم تدفع اصوارف فانه
(فانه قد غلبه حياء او خوف من الاعتناء) لهما (وعزم هذه الصوارف ربما يكون شاملا وهو على كل
حال يحكم من جهة العقل ويسمى هذا اعتقاده وهو يتبع الخطاير والاول نصميم العزم على الالتفات وحزم النية
فيه وهذا يسمى هما بالعدل ونية وفصدا وهذا الهم فديكون له مبدأ ضعيف ولكن اذا اضيف القلب
الى الخطاير الاول حتى طالت مجاذبته للنفس تاكده الهم وصار ارادة مجزومة فذا انجزمت الارادة
فربما ينظم بعد الجزم ويترك لعم ويزع بعذل بعاوض فلا يعمل به ولا ياتمم اليه ويزع عاقبة عائق فيعذر عايله العمل
فهنا رابع احوال القلب قبل العمل بالخارجة

الخطاير وهو حديث النفس ثم الميل ثم الاعتقاد ثم الهم فبقول ما حذر فلا يترك حذره لانه لا بد من تحت الاختيار (حديث
وكذلك الميل وهيجان الشهوة لانه لا بد من تحت الاختيار وهذا راد ان قوله صلى الله عليه وسلم في عن معنى ما حدثت به هو سها

لما أتى أو تركه بعد لاجوه من الله كسب به حبه وهرمه فعل من اقتب اختياري وقال قاضي
عبد الله بعد أن صرح ما ذهب إليه القاضي أبو بكر وقوله عن عامة أهل العمارة لم يكتبوا أن هذا
يعرم بكاتبه سيئة ويثبت سيئة شي هم لم يكتبوا لم يعملوا وقوله صاحب شريح خوف الله تعالى
والإمامة كسب من لا يصرار ويعزم معصية فكتب معصية فادعها كسب معصية نبي فمألهم الذي
لا يكتب فهو الخطأ الذي لا يؤمن من عليها ولا يصحها عقول ولا يبرمها قال ابن تيمونة وهو ظاهر
حسن لا يريد عليه (والدليل على هذا التصريح ما ورد في الصحيح) (مفصلا في لفظ الحديث) رواه
عن محمد بن ميمون عن عبد الرزاق عن عمار عن أبي هريرة قال (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كنت
الإنسكة وولدك عدوك يريد أن يعمل سيئة وهو نصر) (وقال ابن تيمونة فان عملها فكتبوها) (عنها
وان تركها فكتبوها الحسنة انما تركها من حرائق) (صحيح الخبر وثبت لراه يقصر وعد أي من أحسن
يقول بعينه من حرائق ومن حرائق ومن حريته أي من حيث) (وحيث قال لم يعملها أراد به تركها
منه) (وعندنا حديث تركها من حريته فكتبوها حسنة زيادة على قوله) (صافي لفظا فاذن حديث بان
يعمل سيئة فكتبوها حسنة لانه لا يبرم من معصيتها كتابة حسنة بسبب تركها وهو يتجدد في الحديث
بان يكون تركها من حريته وعليه يدل ما عند مسلم عن تركها من حريته فان التعليل بذلك دل على
تصوير المسألة به ووجهه ان تركها خوفاً من الله تعالى ومجاهدة نفسه الامارة بالسوء في ذلك وعصيانه
هو حسنة وفي الصحيح من حديث ابن عباس ومن هم سيئة لم يعملها كتبها الله عنده حسنة كاملة
فدلت بذلك بان يكون لاجل الله تعالى فقد يتبين له على كتابتها حسنة وتتركها خوفاً من الله تعالى
وعندنا القاضي عياض عن بعض الحكماء انه قد كثر ذلك خلاه وعلم كتابها حسنة فانه انما حله على
تركها الحريته قال القاضي عياض وهذا ضعيف لا وجه له لول انما حله على هذا المذهب على
ذلك لا يتجدد الذي يقتضيه الدليل وتساو القاعدة وانما عم وقال الخطابي دام به ملها ما كانها مع
قدرة عليها الا اذا هم ما لم يعملها مع لغيرها وعدم القدرة عليه ولا يسمى لا سبب ما كان الشيء الذي
لا يؤمن قدرته عليه وقوله عدم ملها فكتبوها حسنة وهذا حديثي فاما كتابها أي ان يتركها
على ذلك وقد يتصور والله عنه فلا يؤخذ به او في لفظ مسلم في حديث من يصام كتب الله سيئة واحدة أو
تدبر الله وعنده ابن عباس حديث في دروس جاء بالسيئة عرازه سيئة مثلها أو أعفروا وعند البخاري
معلقة من حديث أبي سعيد خدرى وثبت في نسخة بخطها عذرها لان يحدو الله عنها وصله التيسار في
سنة وكذلك وصله الدارقطني في غرر الحقائق نسخة طرقت (فاما ما دأبهم على حسنة وعذرت عليه
سبب) من الاسباب (وهو انه يكتب سيئة حسنة وهذا هو الذي عليه وسلم انما يتحضر انما على
بناهم) قال ابن تيمونة وابن ماجه من حديث جابر بن عبد الله انه قال من تركها من حريته أي من حريته انما يثبت
سبب على بناهم وسنة حسن ولم ينس من حديث عائشة بنت أبي بكر عن ابن عباس انه قال من تركها من حريته أي من حريته انما يثبت
سبب على بناهم (وعن نعمان بن عرميلا على أبي بصير ويقتل مسلماً أو يرى امرأة فمات تلك ليلة
مات مسلماً) عن العيصية (وعن عيسى بن عيسى) (والدليل لفظه مع ما روى عن رسول
الله صلى الله عليه وسلم انه قال اذا نسى المسلم سيفه فقتل حدهما صاحبه) (فانما يقتل والمقتول في
السر يقتل رسول الله هذا المثل) يستحق المثل (فانما يقتل) أي ما ذنبه (قال) صلى الله عليه
وسلم (لانه أراد قتل صاحبه) قال العراقي منقذ عليه من حديث أبي بكر انه قلت وكذلك رواه أحمد وأبو
داود والبيهقي ورواه ابن ماجه من حديث أبي موسى وعنه جميعاً انه قال حريته أي قتل صاحبه
أي ادبقت بالقتال بقتال صاحبها كان أو غيره وبخاصة لانه أعلم الله وأكثره
منه لا لا لكل من مات لم تعد (وهذا نص في انه صار من أهل النار فحرم الإرادة مع انه قتل مغالوما)

لما أتى أو تركه بعد لاجوه من الله كسب به حبه وهرمه فعل من اقتب اختياري وقال قاضي
عبد الله بعد أن صرح ما ذهب إليه القاضي أبو بكر وقوله عن عامة أهل العمارة لم يكتبوا أن هذا
يعرم بكاتبه سيئة ويثبت سيئة شي هم لم يكتبوا لم يعملوا وقوله صاحب شريح خوف الله تعالى
والإمامة كسب من لا يصرار ويعزم معصية فكتب معصية فادعها كسب معصية نبي فمألهم الذي
لا يكتب فهو الخطأ الذي لا يؤمن من عليها ولا يصحها عقول ولا يبرمها قال ابن تيمونة وهو ظاهر
حسن لا يريد عليه (والدليل على هذا التصريح ما ورد في الصحيح) (مفصلا في لفظ الحديث) رواه
عن محمد بن ميمون عن عبد الرزاق عن عمار عن أبي هريرة قال (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كنت
الإنسكة وولدك عدوك يريد أن يعمل سيئة وهو نصر) (وقال ابن تيمونة فان عملها فكتبوها) (عنها
وان تركها فكتبوها الحسنة انما تركها من حرائق) (صحيح الخبر وثبت لراه يقصر وعد أي من أحسن
يقول بعينه من حرائق ومن حرائق ومن حريته أي من حيث) (وحيث قال لم يعملها أراد به تركها
منه) (وعندنا حديث تركها من حريته فكتبوها حسنة زيادة على قوله) (صافي لفظا فاذن حديث بان
يعمل سيئة فكتبوها حسنة لانه لا يبرم من معصيتها كتابة حسنة بسبب تركها وهو يتجدد في الحديث
بان يكون تركها من حريته وعليه يدل ما عند مسلم عن تركها من حريته فان التعليل بذلك دل على
تصوير المسألة به ووجهه ان تركها خوفاً من الله تعالى ومجاهدة نفسه الامارة بالسوء في ذلك وعصيانه
هو حسنة وفي الصحيح من حديث ابن عباس ومن هم سيئة لم يعملها كتبها الله عنده حسنة كاملة
فدلت بذلك بان يكون لاجل الله تعالى فقد يتبين له على كتابتها حسنة وتتركها خوفاً من الله تعالى
وعندنا القاضي عياض عن بعض الحكماء انه قد كثر ذلك خلاه وعلم كتابها حسنة فانه انما حله على
تركها الحريته قال القاضي عياض وهذا ضعيف لا وجه له لول انما حله على هذا المذهب على
ذلك لا يتجدد الذي يقتضيه الدليل وتساو القاعدة وانما عم وقال الخطابي دام به ملها ما كانها مع
قدرة عليها الا اذا هم ما لم يعملها مع لغيرها وعدم القدرة عليه ولا يسمى لا سبب ما كان الشيء الذي
لا يؤمن قدرته عليه وقوله عدم ملها فكتبوها حسنة وهذا حديثي فاما كتابها أي ان يتركها
على ذلك وقد يتصور والله عنه فلا يؤخذ به او في لفظ مسلم في حديث من يصام كتب الله سيئة واحدة أو
تدبر الله وعنده ابن عباس حديث في دروس جاء بالسيئة عرازه سيئة مثلها أو أعفروا وعند البخاري
معلقة من حديث أبي سعيد خدرى وثبت في نسخة بخطها عذرها لان يحدو الله عنها وصله التيسار في
سنة وكذلك وصله الدارقطني في غرر الحقائق نسخة طرقت (فاما ما دأبهم على حسنة وعذرت عليه
سبب) من الاسباب (وهو انه يكتب سيئة حسنة وهذا هو الذي عليه وسلم انما يتحضر انما على
بناهم) قال ابن تيمونة وابن ماجه من حديث جابر بن عبد الله انه قال من تركها من حريته أي من حريته انما يثبت
سبب على بناهم وسنة حسن ولم ينس من حديث عائشة بنت أبي بكر عن ابن عباس انه قال من تركها من حريته أي من حريته انما يثبت
سبب على بناهم (وعن نعمان بن عرميلا على أبي بصير ويقتل مسلماً أو يرى امرأة فمات تلك ليلة
مات مسلماً) عن العيصية (وعن عيسى بن عيسى) (والدليل لفظه مع ما روى عن رسول
الله صلى الله عليه وسلم انه قال اذا نسى المسلم سيفه فقتل حدهما صاحبه) (فانما يقتل والمقتول في
السر يقتل رسول الله هذا المثل) يستحق المثل (فانما يقتل) أي ما ذنبه (قال) صلى الله عليه
وسلم (لانه أراد قتل صاحبه) قال العراقي منقذ عليه من حديث أبي بكر انه قلت وكذلك رواه أحمد وأبو
داود والبيهقي ورواه ابن ماجه من حديث أبي موسى وعنه جميعاً انه قال حريته أي قتل صاحبه
أي ادبقت بالقتال بقتال صاحبها كان أو غيره وبخاصة لانه أعلم الله وأكثره
منه لا لا لكل من مات لم تعد (وهذا نص في انه صار من أهل النار فحرم الإرادة مع انه قتل مغالوما)

ولا يلزم من كونهم حاكما ان يكونوا في رتبة واحدة فان قيل بعدد من يقتل ويقتل ونقول بعدد
على قتال فقط وانما هو حريص على العزم على المعصية يترك وان كانا معهما كان قصده يقتل ويدفع
عن نفسه ولا قصد أحدهما الدفع بمذبح الا قبله فقتل هذرا يقتول لا يقتل ثم هذرا يقتله بشرط
فيها ان يكون عدو لا يجر نيل سابع ولا شعبة فاما اذا كان متأول كقتال عبي وضعة فلا مانع كلا
لذاته وجرط حياته كان يرى ان الامامة متعينة عليه لا يسوغ له تركها (فكيف يعطى ثلثه لا يؤخذ
بالدية ولهم وكل ما حل تحت اختيار بعدد فهو أحدونه الا ان تكرره بحسنة وقض عزم بالندم
حسنة) وقد روي أحمد واهما في سائر من مائة وخمسة من حديث ابن مسعود الدم غيرة
(وذلك كنت بحسنة فاما ان اراد تعاقب من عوانق) خمس بحسنة واما خواهره حديث الهس
وهيجان لرغبة فكل ذلك لا يدخل تحت الاختيار فلو ائخذ به فكيف لما لا يطاق ولا ينافى قول
أما (الله ماني لسموات وماني الارض) وان تدوا ماني فكم (وتعطفوا بحاسنكم به الله) فبعضهم يشبه
و بعدد من يشبه والله على كل شيء قدير (جاء باسم من الصلابة ليرسوله لله صلى الله عليه وسلم) ثم خذوا
على الركب (فقالوا) يرسل الله (كلما) من الاعمال (ما) طيب الصلاة واجرم والجهاد والصدقة وقد
نزلت عليكم هذه الآية (لان تطبيق ان أحدنا يحدث نفسه بما لا يحب ان يأت في طلبة ثم يحاسب بذلك
يقال صلى الله عليه وسلم عليكم تقولون) وفي رواية اخرى ان يقولوا (كفاهت واسرائيل) وفي
الطحاوي قال هل الكتاب من قدامكم (سمعة) بل (مولو سمعة) عمر المير ماوايك صير
فانراها اقروم ودمت السهم (نزل الله المرح قوله لا كما الله عسا لاوسعها) الى آخره هل
العرابي رواه مسلم من حديث ابن جبر وبن عباس نحوه انه قلت وسيدنا لعنه الله شيعة يري في
هر يوم مع ارباب النبي عقيب في ثمة ثمة دون قوله ان أحدنا يحدث الى قوله ذلك وقدر راء كذلك
أحمد وسحر روي من حديث ابن جبر واما حديث ابن عباس من حديث هذه الآية ان تدوا
ماني فكم لكم الآية دسح في نبيهم مهابتي لم يدخل من نبي فقالوا النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا
سمعتنا وأطعنا وأطعنا فالتقى الله الامان في قلوبهم ونزل الله من الرسول عز وجل من ربه الآية
لا يكلف الله شيئا الا وسهلا ما كلفه وعينها ما كلفه رسلا ولا وحدا ان ما وحطه قال وقد
فعلت رسلا لا تعمل عليها الصرا كما حله على ابي من قداما قل وقد فعلت رسلا ولا تحمده ملاحقة الله
قال ورواه ابن جبر واهما في سائر من مائة وخمسة من حديث ابن مسعود الدم غيرة
والجاءكم واسحر روي من الحديث من طريق سعيد بن جبر عن ابن عباس وخرج عبد الرزاق وأحمد
واسحر روي من الحديث من طريق سعيد بن جبر عن ابن عباس وخرج عبد الرزاق وأحمد
نحو حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم عما شديدا وعاطفهم عبيد شديدا وقالوا رسول الله هذا كمال كما
لو ائخذ عاتكم كما وعانهم فاما قلوبهم فليس بيدنا فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم قولوا بعد
وأعدها قال واخترتم هذه الآية آمن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما كلفه وعينها ما كلفه رسلا ولا وحدا ان ما وحطه قال وقد
بالاعمال وأخرج أبو داود في مسنده وبن جبر وسعيد بن جبر عن ابن عباس وخرج عبد الرزاق وأحمد
تعبد الله بن عمر تلا هذه الآية وان تدوا ماني فكم وعطفوا الآية فقالوا والله ان أحدنا منه مد
ما كلفني حتى سمع شيخه قال من مرحلة قضت حتى أتيت من عباس وقد كرت له ما كان من عمر
وقال من عباس يغفر الله لابن عبد الرحمن لعمرى بقدره داسيون من حبي ثوبت مثل ما وجد عبد
الله بن عمر وأمر الله بعد هذا لا يكلف الله شيئا الا وسهلا ما كلفه وعينها ما كلفه رسلا ولا وحدا ان ما وحطه قال وقد
لا طاعة للمسلمين ما وصار الامر الى ان قضى الله ان لله نفس ما كلفه وعينها ما كلفه رسلا ولا وحدا ان ما وحطه قال وقد
والعمل وقد روي بخود ذلك من حديث عبيد بن مسعود وغيرهما وعبد الفرابي واسحر روي من محمد

وكيف يعطى ثلثه لا يؤخذ
بالدية ولهم وكل ما حل تحت
اختيار بعدد فهو أحدونه
الا ان تكرره بحسنة وقض
عزم بالندم حسنة فلك
كنت به
حسنة فاما ان اراد تعاقب
من عوانق خمس بحسنة
وما خواهره حديث الهس
وهيجان النفس وهيجان
الرغبة فكل ذلك لا يدخل
تحت اختيار فلو ائخذ به
فكيف لما لا يطاق ولا ينافى
قول أما (الله ماني لسموات
وماني الارض) وان تدوا ماني
فكم (وتعطفوا بحاسنكم به
الله) فبعضهم يشبه والله
على كل شيء قدير (جاء باسم
من الصلابة ليرسوله لله صلى
الله عليه وسلم) ثم خذوا
على الركب (فقالوا) يرسل
الله (كلما) من الاعمال (ما)
طيب الصلاة واجرم والجهاد
والصدقة وقد نزلت عليكم
هذه الآية (لان تطبيق ان
أحدنا يحدث نفسه بما لا
يحبه ان يأت في طلبه ثم
يحاسب بذلك يقول صلى الله
عليه وسلم عليكم تقولون) وفي
رواية اخرى ان يقولوا (كفاهت
واسرائيل) وفي الطحاوي قال
هل الكتاب من قدامكم (سمعة)
بل (مولو سمعة) عمر المير ما
وايك صير فانراها اقروم ودمت
السهم (نزل الله المرح قوله
لا كما الله عسا لاوسعها) الى
آخره هل العرابي رواه مسلم
من حديث ابن جبر وبن عباس
نحوه انه قلت وسيدنا لعنه الله
شيعة يري في هر يوم مع ارباب
النبي عقيب في ثمة ثمة دون
قوله ان أحدنا يحدث الى قوله
ذلك وقدر راء كذلك أحمد
وسحر روي من حديث ابن عباس
من حديث هذه الآية ان تدوا
ماني فكم لكم الآية دسح في
نبيهم مهابتي لم يدخل من نبي
فقالوا النبي صلى الله عليه وسلم
فقالوا سمعتنا وأطعنا وأطعنا
فالتقى الله الامان في قلوبهم
ونزل الله من الرسول عز وجل
من ربه الآية لا يكلف الله شيئا
الا وسهلا ما كلفه وعينها ما
كلفه رسلا ولا وحدا ان ما
وحطه قال وقد فعلت رسلا ولا
تحمده ملاحقة الله قال ورواه
ابن جبر واهما في سائر من مائة
وخمسة من حديث ابن مسعود
الدم غيرة والجاءكم واسحر
روي من الحديث من طريق سعيد
بن جبر عن ابن عباس وخرج عبد
الرزاق وأحمد واسحر روي من
الحديث من طريق سعيد بن جبر
عن ابن عباس وخرج عبد الرزاق
وأحمد نحو حديث رسول الله
صلى الله عليه وسلم عما شديدا
وعاطفهم عبيد شديدا وقالوا
رسول الله هذا كمال كما لو ائخذ
عاتكم كما وعانهم فاما قلوبهم
فليس بيدنا فقال لهم رسول الله
صلى الله عليه وسلم قولوا بعد
وأعدها قال واخترتم هذه الآية
آمن رسول الله صلى الله عليه وسلم
ما كلفه وعينها ما كلفه رسلا
ولا وحدا ان ما وحطه قال وقد
بالاعمال وأخرج أبو داود في
مسنده وبن جبر وسعيد بن جبر
عن ابن عباس وخرج عبد الرزاق
وأحمد تعبد الله بن عمر تلا
هذه الآية وان تدوا ماني فكم
وعطفوا الآية فقالوا والله ان
أحدنا منه مد ما كلفني حتى
سمع شيخه قال من مرحلة
قضت حتى أتيت من عباس وقد
كرت له ما كان من عمر وقال
من عباس يغفر الله لابن عبد
الرحمن لعمرى بقدره داسيون
من حبي ثوبت مثل ما وجد عبد
الله بن عمر وأمر الله بعد هذا
لا يكلف الله شيئا الا وسهلا ما
كلفه وعينها ما كلفه رسلا ولا
وحدا ان ما وحطه قال وقد لا
طاعة للمسلمين ما وصار الامر
الى ان قضى الله ان لله نفس ما
كلفه وعينها ما كلفه رسلا ولا
وحدا ان ما وحطه قال وقد والعمل
وقد روي بخود ذلك من حديث
عبيد بن مسعود وغيرهما وعبد
الفرابي واسحر روي من محمد

[illegible]

توصیایا، و حرکتی را بدین

هؤلاء باب خمس وورد

وغير نشاهد الواسع

ان كماله و جلاله و اعظمه

وَمَا يَكْفُرُ لَكُمْ عَنْهُ وَمَا يُبْدِي لَهُمْ

وہاں سے مرگے اور عورتوں کے

والله اعلم
بما كنا
نعمت

المذموم على العبد بساورة

لا ينقطع وكان الانسان

قد برز

وخدمة فكر الملك،

قد يكون بحري لشبنة نقد

قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ

عبد الإله بن عبد الله

مفتاح

پیشانی و سر

المسجد الكبير في القاهرة

يَبْصُرُ بِهِمَا أَعْمٰىدَيْنِ ذُو

عزادہ بھائی واپس

عمدہ باب کل ضروریات

صحيفة والكم كاهن القاصدة

عن الإطاحة بالملك

الوسواس واغماظیر کل

وَأَحَدُهُمْ إِلَىٰ مَنَاقِبِ وَاحِدٍ

منه الى سائر الناس فانهم يرون

هو السيد امين مصداق

(الاقول) أن يكون من

(میرزا) ابھی یوں ہی
 حلقہ آواز دے رہے تھے

جہاں البتیس ہفتی

١٠ - اَللّٰهُمَّ صَلِّ وَسَلِّمْ عَلٰى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ

يُخَوِّلُ لَكَ لِقَاءَ رَبِّكَ الْعَظِيمِ

والله اعلم بالصواب

وَصَرَّعْنَاهُ فِي رَأْسِ السَّجَّةِ
وَالْأُفَّاكُ وَالْأُفَّاكُ

الشيخ العلامة عظيم

[illegible]

دردا د کړالو د عظم حی ته نغای و، سم نو په وعقه وهان. عه اصغر عن اشهر - شیدو ک، صبر علی النار أشد منه ولا یمن أحدهما

فلان د كبر بمعدن وعمل الله تعالى روحه وحده في قلبه وقيمة حواسه التي لا تفسد في الدنيا ولا في الآخرة أن يقول له النار أبصر من الصبر على

المعصية ولا تكلم في قول المعصية لا تقص على أن راقب إمامك كتابه عز وجل يدوم عن لسانه فقل ما هو مكتوب في الكتاب من اليه

بالتعب عموماً ، يقول أي عبد لله في الله كذا فمع عبده كذا بعد ذلك أعظم مكانة عند الله تعالى وسند كرامة العبد حسنة أن يعرفه

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

عن ابن عباس : قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من لم يدر ما يقول في صلاته فليقل : لا اله الا الله » (٣٠)

وانه كيف بحسب فهمنا
 ببقه وكيف يجهل حتى
 لا يعلم به احد از كيف
 يظهره حتى يتدبى به الى
 غير ذلك من لوسوس من
 تشب مخالفه في الله
 وجمع في ان يتخلص من
 شيطان كل بن نفس
 في اعمل وص ان يهاب
 لاية ح عابده وهو حال
 قائم يا ماب عباد لوسوسه
 لشبههات و من له مات
 و حزن ثوب كبره قال
 حكيم من طبعه ان يهاب
 ياني س آ م من قس به حتى
 فاب مشع انهم ووجه
 له صبحه حتى يقبى في سعه
 فان ابي امره بالتعرج
 والثقة حتى يحرم بالنس
 بحرام فان ابي شككته في
 وضوءه و صلاهه حتى يحرجه
 عن العلم فان ابي خفف
 عليه اعماله حتى يراه
 الناس سارعه فاقم
 قلوبهم اليه وحب نفسه
 و به بها كرهه و ذلك ان
 الحاحه تمام احذر حه
 و بعن به لوجوره فقت
 منه اى الحاحه * (بيان
 سرقة تقب بنفسه و تمام
 يقوى في تعبيره الانس) *
 علم ان تقب كد كراهه
 انكتفه و صفت انبي
 د كراهه و نصب الله

يخرج من هذه الطائر في حاتم الذهب وطر والثوب وكان ذلك من تحريم الذهب فلذلك نسيه نمرود (وهو
 يا مع العلم من اسلاف اهل البيت) من ابي حرم لغيره في حاتم الذهب لغيره وهو
 ضعيف مخالفته النصوص (ولا تقطع وموسى عروص الدنيا ونفسه الانا في وعارفة) فيكون
 للموسى ولا خلاص (بما دام على شيا ورأى حاتم ولوديارا واحدا فلا عليه الشيطان في صلاته عن
 الشكر في دينار كيف يتبعها وفيها اذا ينفقه وكيف يتخفه حتى لا يعبه وكيف ينفقه حتى ينهيه به
 من اقرباه (في غير ذلك من الواسوس) وهذا ضعفا ما يكون (في ثبوت مخالفته في الدنيا) ووقع بها
 (ومع أن يتخلص عن الشيطان كان) مثله (من نعم في العسل) في لصف (ومن أن الدنيا
 تقع عليه وهو محال فالله انما عنهم لوساوس الشيطان وانس له بان واحد) حتى يتخروعه (في ثوب)
 كثيرة وبعضها ضعيف من بعض (قال حكم من الحكمة) العارفين (الشيطان يأتى من آدم من مل
 انما هي فان متبع) بها (ناه من وجه الصحة حتى يلقه في بدنة) ويتحسن له اياها (فان في امره
 ان يخرج ولشدة حتى يحرم ما ليس يحرام فان أبي) من ذلك (شكك في وصونه وصلايه حتى يخرج
 عرا من فان في ضعف عليه أعمال امرتي براه انما صار اعطى في قبل قلوبهم الله ويحب منس وانه
 به سكة وعمره شند ضاحه فانها آرد حة في (تعلقوا حاوره اطلبته الى الجنة) في امره في داغر
 عن من آدم ايقاعه في الحجب وهو سوس في اعمال وانه يتم الهلاك فان سلمه بعد عمله في حاتم منه وقد
 سنانس لهذا القول بما مر آ نقاض الحديث ان الشيطان قد لا من آدم ما ضرفه في هذه الطائر بق الاسلام
 فرأى

(اعلم ان القلب كاد كرمه تسكنه اصفاء التي ذكرناها وتصب اية الاثار والاحوال) المحلقة (من
الانوار حتى وصفها كانه هدى يصاب على النور من كل جانب هذا تصانته حتى ينزله تصانته من جانب
آخر ما يصاده فيغير وصفه فان اول الشبهان به قد جاء الى الهوى والانهية وصرفه عنه وان حذبه شيطان
الى شر حذبه شيطان آخر الى غيره وان حذبه ميت الى غير حذبه آخر الى غيره فثارة يكون متوارعا بين
ما يسكنه وارة بين شيطان وارة بين ملك وشيطان ولا يكون قدمه محلا) فالحواطر الواردة على القلب
اربع متعارفة منك وحاطر شيطان وهما الاصلا انهم وان من حديث اللعين المتقدم ذكره قربا وحاطر
روحى وحاطر نفسى وهما القرعان وفي كلام بعضهم الحركة النفس والروح هما المرحلتان اللتين
والصحيح ان اللتين قدما على حركة الروح والنفس حركة الروح من الملك والهمة العالية من حركة
الروح وهذه الحركة من الروح حركة الملك وحركة النفس من الشيطان ومن حركة النفس بهمة
الدينية وهي سؤمة الشيطان فاد وذن اللتين يظهر بالحركات وتظهر من لفظه والاتلاء من معط
كريم ومنزل حكيم وقد تكون هاتان اللتان متداركتين ويصحى اثر حدهما بالآخر كما قدم بهانه
مريسا وانما كان لهما يقع عليه مسألة وجود هذه الآثار في ذاته من باب أنس وبقى فاعلم هذا
حاله معطاه آثار اللتين وذكرنا حاطر من آخر من حاطر العقل وحاطر اليقين فحاضر العقل متوسل
في الحواطر لاربعة يكون مع النفس والعدو لوجود التمييز والانتفاع على العبد ليدخل بعد في اشياء
يوجد عقله فلو قصد العقل سهوا العتاة العقاب وقد يكون مع الملك والروح ليوقع الفعل مختارا
ويستوجب به وان وقد تقدمت الاشارة الى انه ليس من العقل حاطر على الاستقلال وانما أصله تارة
من حاطر الملك وتارة من حاطر النفس وأما حاطر اليقين فهو روح الايمان ومنه يدين وحاطبه راجع

الأمازولاحولامس لايقول بي وصفها كما كانهذه على الدوام من كل جانب هاد أصغر حتى تنزله أمانه من حساب آحرما من الله
وتعتبر صفته من قوله الشيطان قد جاء في اليهودي قوله لا تشاؤم من صفته وان حذبه شيطان في شر حذبه شيطان آخر في غيره واب حذبه من الله
الى شر حذبه آخر في غيره فخره يكون مستعار عاين ما كن من شيطان وتارة من الله وشيطان ولا يكون طامعا

والذي لا الهام وهو حصوره على قلب بقدر حواطره يأمر بتعبد ذلك بحسبه له ويحبه عليه وهذا هو الهام التقوى والرشد وينظر الملك اليه اليقين فيشهد اليقين للملك ذلك بطلان العقل وسكن الى شهادة يقين يصير مع ذلك فيشرح الصدر لطاعة العقل فتظهر كنه نعم لاسراع الصدر فيقوى سلطان يقين اسماء الايمان وتندرج صفة بهوى في نور اليقين وتفتق شعله شهوة بظهور نور الايمان ورية الحياء تنصف صفات النفس بغير شهوة ويقوى القلب اصغف لنفس ويريد الايمان بقوة يقين وطهور رآله العلم فعاب الهواه لم ير الايمان وسعة طوبى فيظهر الصناعة لعلة الحق والله عال على امره وسكن كثير الناس لا يعرفون (دابة الاشارة قوله تعالى وما من اعلى راتقي وصدق بالحسي فيسره للبصري) فالاعطاء اشارة الى تركية العمل والاتفة هو عبارة القلب بالتقوى والتصدق بهي الحسي هو ان يظهر بما يصاد للاحلاق المحموده (وفي مثل هذا القلب بشرق نور المصباح من مشكاة الربوبية) فالقلب بعينه القيد على قدر رفته واطيف حوهره وصلاته عن كدره وحسن مهارته عن الاكدار تكون العلوم الحسية به والاوراج حوهر الرحمة يحتاج الى صفاء كمالها يحتاج الى صفاء الجوهر ومعارها ما يكون القلب والعقل ووقود النار يحتاج الى قوة غلبه فيوصفها في القوة يكون العلم بتعالي واليقين (حتى لا يتخفى به الشرك الحقي) الذي هو حتى من ديب البهائم والوداد في ليله بعد (روى الحكيم بترمذي في اسواق حديث بن عباس شرك فيكم حتى من ديب البهائم على صعدا روى الحاكم في توبعهم في الخلية شرك في أمي من ديب البهائم على صعدا في ليله العلماء الحديث قال صاحب بقول زهير في عهده المؤمنون الا الصديقون (ولا يتخفى على هذا النور حادية) ل يستكشفه حقائق الاسباه (ولا يروج عليه شيء من مكاييد الشيطان بل يقف استبذان) من بعد (ويروى) رحي اقول عرور ولا يلتفت اليه) وليس عليه دليل (وهذا القلب بعد طهارته من) اسماء (البهائم) زعاطها دخل واطمع وحبالها (يصير على قرب معمر من) اباب التي سئذ كرها (بعد) من الصبر والشكر والخوف والرحمة والعدل والحق والرضا والشوق والتوكل والتفكير والجماعة وغير ذلك) مما قد كره في الرشح الاحدير (وهو القلب الذي قيل فيه عاب وجره) مسلمه عن ان يكون فيه مستكن بهيمة (وهو ملك طامع المراد بقول الله تعالى الا ان كراته تظلمن اقلو) أي تسكن الجمل عليه وتشرح وهو المراد من حديث حذيفة بن عباد مؤمن حرد فيه سراج بره في نفسه القلب على ما تقدم (والمراد بقوله يا أيها النفس المطمئنة) ارحق وهذا يخرج على القلب يستكبر من تكون النفس الى النفس كما تقدم (القلب الثاني القلب المحذول) او صوف بالخجلان المضاد للتوديق (المتبعون بالهوى لندس بالحائث الموت بالاحلاق الدائمة) مثل الخجل والدمع وحسد البهائم وغيره (المتخذه في ابواب الشياطين المسدودة عنه ابواب الملائكة ومعد الشريعة أن يفتح فيه حاضره من الهوى ويحس فيه) وكل قلب اجمع فيه ثلاثة معان لم تفرق في حواطر الهوى وهو الخجل وطمع وحسد البهائم بصرف حواطر الهوى ويقرى على قدر صف هذه الثلاثة وتوحيدها بغير حواطر الهوى في اجمع على قدر ذلك هذه الثلاثة من النفس ونظيرها (ويطر القلب الى حاكم العقل ليس في نفسه) ذارد به الهوى بادب اشروع (ويستكشف وجه اصوابه فيكون العقل قد لف حذمة الهوى وانس به واستمر على استساق الخبي في موافقة الهوى ومساعدته فيقول النفس) وزرب (وتساعد عليه) وذلك لان في القلب والنفس سعادة ومعادنات وترذائل وانما يكون نسبة بهوى اعمه ونسبة بل نسبة من قول او فعل او ادعاءها أحيانا فتروم عليه النفس من توجبه وتحسن له تلك الموافقة (فيشرح الصدر بالهوى وتسطا فيه طمانه لا تخفاس جند العقل) أي تاحوه (عن مدافعه فيقوى سلطان الشيطان لا تسمع مكانه بسبب انتشار

من مشكاة النور فيفتح لا يتخفى فيه الشرك الحقي الذي هو حتى من ديب البهائم السوداء في اللبلة الظلمة فلا يتخفى على هذا النور حافية ولا يروج عليه شيء من مكاييد الشيطان بل يقف استبذان ويروى رحي اقول عرور ولا يلتفت به وهذا القلب بعد طهارته من الملهكات يصير على اقرب معمر من بالمعاني التي سئذ كرها من الشكر والصبر والخوف والرجاء والفقر والزهد والنجاسة والرضا والشوق والتوكل والجماعة وغير ذلك وهو قلب مهيئ لئله تعالى وحول وجهه عليه وهو القلب الناعم بالارادة تعالى الا لا كره الله تعالى في قوله عز وجل يا أيها النفس المطمئنة (القلب الثاني) القلب المحذول المتشبهون بالهوى المندس بالاحلاق المذمومة والخصائص المفتوح فيه ابواب الشياطين المسدود عنه ابواب الملائكة ومعد الشريعة أن يفتح فيه حاضره من الهوى ويحس فيه) ويطر القلب الى حاكم العقل ليس في نفسه

تخدمه هوى وانس به واستمر على استساق الخبي به وعلى مساعدة الهوى فتسولي النفس وتساعد على مد شمع صدر الهوى وتساعد طمانه لا تخفاس جند العقل عن مد مدافعه فيقوى سلطان الشيطان لا تسمع مكانه بسبب انتشار

الهوى فيقبل عليه بالترين واخرور والاماني ويوحى لثا زخوة من القول سرور واصعب سلطان لايمان بالوعد والوعيد وبحسب نور ايقين
 لحرف الاخرة اذ يتصاعد عن الهوى دخان مظلم الى القلب لا جوارحه حتى تطفئ نوره فيصير العقل كائن التي ملا الدخان اجفانها
 فلا يقدر على ان ينظر وهكذا تعمل عليه الشهوة بالقلب حتى لا يبقى للقلب مكان الخوف والاستصرا ولو اصره واعطاه الله ما هو الحق
 فيه عني عن الظهور ومنهم من السمع وهما تحت الشهوة في وسط الشيطان وتحرك الجوارح على وفق الهوى ويهرب العصبية في عالم الشهادة
 من عالم الغيب فيصا من الله تعالى وقدره والى مثل هذا القلب الاشارة قوله (٣٠٥) فاني رأيت من اتعد الله هو قد ات

تكون عليه وكذا الام
 يحسب ان كثرهم
 يسمعون او يعقلون بهم
 الا كالاتعام بل هم اضل
 سبلا وقوله عز وجل لقد
 حق القول على اكثرهم
 وهم لا يؤمنون وقوله
 تعالى سوا عظيمهم انذرهم
 امهم تدبرهم لا يؤمنون
 وقد قال هذا حاله بالاصح
 في بعض مشهور كالذي
 يتورع عن بعض الاشياء
 ويكره ان رأى وجهها
 لم تالك عيبه وفادعها
 عقله وقته مسالفة
 كالذي لا يحب فسد عيها
 وبه الحماة لرايتوا كسر
 ولا يبقى معه مسكة للثبث
 عند ظهور اسبابه او كالذي
 لا تالك نفسه عند الغضب
 مهما استعقر وذ كره عيب
 من عيوبه او كالذي لا تالك
 نفسه عند القذرة على اخذ
 درهم رديار بل يتلك
 عليه نهات الواه المستتر
 فيسبي فيه المروءة والقوى
 فكل ذلك لتضعه تحت
 الهوى الى الغلب حتى يعلم
 وتطاعه منه نوره فيطاعه

الهوى في جوارحه (يقبل عليه) حيث تدع قرب (بالبرم والعرو والاماني) كادفة ومخدعة بها
 (ويوحى لثا زخوة من القول سرور واصعب سلطان لايمان بالوعد والوعيد وبحسب نور ايقين بحرف
 الاخرة اذ يتصاعد عن الهوى) عند التمكن (دخان مظلم الى القلب جوارحه) فيجذب النسيبة
 (حتى تطفئ نوره فيصير العقل) فيه (كالبين التي ملا الدخان اجفانها) ولا تقدر على ان تنظر (الى
 شيء) وهكذا تعمل عليه الشهوة بالقلب (دا انشوت عليه تحت تسيطرته) حتى لا يبقى للقلب مكان
 استوف ولا استصرا في جيبان الحقائق (ولو) فرض انه (اصره واعطاه الله ما هو الحق به)
 وانهمه يحسب قهره (عني عن الظهور ومنهم من السمع وهما تحت الشهوة في وسط الشيطان وتحرك
 الجوارح على وفق الهوى ويهرب العصبية في عالم الشهادة من حرائ الغيب فيصا من الله بقدر) واعطاه
 القرب واذا اراد الله بعد ذلك وكان قد حكم بوقوع الشر فسر قلب بعد همه هوى نفس في عقل
 فراجع عقل النفس فسوان وطوت فسكر العقل وامان في نفس من النفس وطوعها في شرح
 اصدر ما هو اسكون العقل واثير الهوى في القلب شرح الاصدر وتوسعه صوى سلطان بعد ولا تصاع
 مكانه وقيل تزييه وعرويه وامانيه ووعده بوح بذلك رحمة من القول عرو واصعب سلطان لاء
 قوة سادها العدة وحسبوا يقين لا تار حنة الهوى فيقويت صعب النفس صعب القلب وشغل
 يراب الشهوة لجود نور الايمان فغلب الهوى بقوة شهوة حروف العلم والاعمال مع اياه واستر
 لايمان بالشهوة فلهرب العصبية بعلية الهوى وارتفاع الحماة (ولي من هذا القلب الاشارة قوله تعالى
 رأيت من اتعد الله هو افات تكو عليه وكذا لم تحسب ان كثرهم يسمعون وبه يور ان هم الا
 كالاتعام بل هم اضل سبلا) وقوله تعالى (قد حق القول على اكثرهم فهم لا يؤمنون وقوله تعالى
 سوا عليهم كثرهم ام لم تدبرهم لا يؤمنون) وهذا هو القلب اسكون اريد كثر حديث
 حديفة عند تقسيم القلوب وهو الميل الى النفس واليه الاشارة قوله تعالى ان بعض لا تارة ما سوا
 (القلب الثالث قلب تدو به خواهر الهوى جددعو الى شره عقه حاطر الاعمال بدعوته الى الخير)
 وهذا هو القلب المرتد بهما ويحسب عليه مبله يكون حكم السعادة والشقاوة كما شر به لصف قوله
 (فتبعه النفس شهوتها الى نصرة حاطر الشرفقوى الشهوة ويحسب النفع) والشب (واشعر فيبعث
 العقل في حاطر الشر ويدفع في وجه الشهوة ويقع فعلها ويسهلها في الجهل ويثبها ما سبحة واسمع
 في نهجها على الشر وله اكثر انها ما عرفت) وهذا هو معاقبة القلب للنفس حين تذكره ما فيها
 انطقت فيه به واما ذلك يكون عند عود العبد من مواطن مغالبات النفس والاقبال على الله كرويه وقد
 (فقبل النفس الى اصع العقل) وتضع قوتها وهذا الميل منها اليه بما يجب الاعانة في جعل شهية فيهم ان
 كان تكونه معها عند سكوتهم مع لروح (فيحمل الشيطان حله على العقل ويقوى دعي الهوى ويقول
 ما هذا التخرج اسارد) والشكاف لدى لامعته (ولم تمنع عن هوان فتؤدى نفسك وهل ترى خدام

(٣٩) - (بحاف سادة الخلق) - (سابع) نور الخلق وانروء ولا يوسعي في تحصيل مراد الشيطان
 (القلب اشامت) قلب تيسر ويخاطر الهوى فتدعو الى شره عقه حاطر لاء بدعوته الى الخير فتبعه النفس شهوتها الى نصرة
 حاطر الشرفقوى شهوة وتحنس النفع والتعجب عند انقل الى حذر الخير ويدفع في وجه الشهوة ويقع فعلها ويسهلها في الجهل
 ويثبها ما سبحة والسد في نهجها على الشر وله اكثر انها ما عرفت فقبل النفس الى يصح عقل فيحمل الشيطان حله على العقل
 فيقوى دعي الهوى ويقول ما هذا التخرج اسارد ولم تمنع عن هوان فتؤدى نفسك وهل ترى خدام

أهل عصره كما هو شأنه في كل عصره فكثر ما يفتنهم لاداء ما يفتنهم من او يحجر على نفسه حتى تنو محروما وشيئا متعبا يا صديق
أهل الزمان أفتر يدب بربهم صيلة على فلان وفلان وقد فعلوا مثل ما انتهت بهم فتعرو أماني يعلم على يسر يحترق من مثل ذلك ولو كان
دليلهم الا متع منه تجبر انفس الى (٣٠٦) الشص وتقلب المصالح حله على الشصان ويقول هل هذا الامن اتسع

[illegible]

وما يحى الإنسان الا لاسه • وما الغلب الا أنه يتقلب

فاستجاب ولا يقل من شأن القلب هذا هو الأصل (فما ذهب على الدوام مع حرب الملائكة وحزب
 الشياطين والذين من الخس) فليس لتوابع واعلم أن أعمال العباد لا تتفرع عن ثلاثة أنواع فرض وهدى
 ومعصية فالعرض والمراتب في وجهته ومشيئته تتجمع هذه المعاني الثلاث في القرائن والتفعل بأمر
 منه تعالى إلا أنه لم يوحده ولم يحد على تركه وسكن تحتها تعالى والمعصية بمشيئته إلا أنه قد ذكرها ذلك بأمر
 ثم اولى لم يبدل بها وسكن بمشيئته إذا لا يخرج شيء عن رادته ولا يخرج شيء عن علمه والارادة ومشيئته اسمان
 بمعنى واحد قد دخل كل شيء فيهما كما دخل كل شيء في العلم قال تعالى فاعلم لما يريد فهو عما أراد كذا ذلك
 هو مراد جماعة شهور الرادته سابق علمه وكشف علمه العيب ظهور رادته شهادة فاعب عنه والشهادة
 معلومه فكيف يحجب العلم والعلم وهو احوالها فيقتضيه سابق عيبه في معصيات خلقه وهذا فرض التوحيد
 فخرجت المواضع عن الامر وحزب المعاصي عن الحمد في تفصيل الاحكام ولم يخرج معصية عن مشيئته هذا

أعطف الملائكة ثم بعث قلباً لي أعوزاً شجاعاً ونحريه يدعى لعاجله ونهويه امرأة حرة بل مال لي حرب عرفت
 الله تعالى وهرب فلما بقي من أقباضه على خوارجه فقتل المؤمنين من أصحابه من أضياع الرجز أي من تحديدهم هديس الحديس
 وهو لعنه الله أي القتل وهو قال من حرب لي حرب أعز الله على المؤمنين مع حرب لملائكته أو مع حزب الشيطان صادوس الحديس

وعرفت ذلك فاعلم ان هذه الاماكن ولعصى بعض من حزن العيب وحلم شهوده بوضوح حرية القلب
فانه من حزن ان المكوث وهي ذا صهرت كانت علاما (تعرف آيات القوي بسوق القصة
علم الشهادة بواسطة حرية القلب فانه من حزن
المكوث وهي ايضا اذا
ظهرت كانت علامات
تعرف آيات القلوب سابق
القضاء فمن خلق للجنة
يصرت له آيات الطاعات
ومن خلق النار يصرت له
آيات المعاصي وسلطان عليه
أفان السوء والقي في قلبه
حكم شيطان به انواع
الحكم يعرف في قوله
انهم حسيم فلا تبتلوا
الناس كلهم ما يحافون الله
فلا تخالفهم وان العسر
طويل فاصبر حتى تتوب
غدا يهدم وعينهم وما
يهدم الشيطان الا ضررا
يهدم التوبة ويعينهم
المغفرة قبل كلهم باذن
الله تعالى بهذه الحيل وما
يعجز عن توسيع قلبه
لقبول العز ووضيعة
عن قبول الحق وكل ذلك
بقضاء من الله وقدره
ان الله يهديه بشرح صدره
الاسلام ومن رد ان يضل
يجهل صدره صيغ حرجا
كأنما يصعد في السماء
ينصرم الله فلا غالب لكم
وان يخذلكم في ذلك الذي
ينصرم من بعده فهو
الهادي والمضل يفعل
ما يشاء ويحكم ما يريد

عرفت ذلك فاعلم ان هذه الاماكن ولعصى بعض من حزن العيب وحلم شهوده بوضوح حرية القلب
فانه من حزن ان المكوث وهي ذا صهرت كانت علاما (تعرف آيات القوي بسوق القصة
علم الشهادة بواسطة حرية القلب فانه من حزن
المكوث وهي ايضا اذا
ظهرت كانت علامات
تعرف آيات القلوب سابق
القضاء فمن خلق للجنة
يصرت له آيات الطاعات
ومن خلق النار يصرت له
آيات المعاصي وسلطان عليه
أفان السوء والقي في قلبه
حكم شيطان به انواع
الحكم يعرف في قوله
انهم حسيم فلا تبتلوا
الناس كلهم ما يحافون الله
فلا تخالفهم وان العسر
طويل فاصبر حتى تتوب
غدا يهدم وعينهم وما
يهدم الشيطان الا ضررا
يهدم التوبة ويعينهم
المغفرة قبل كلهم باذن
الله تعالى بهذه الحيل وما
يعجز عن توسيع قلبه
لقبول العز ووضيعة
عن قبول الحق وكل ذلك
بقضاء من الله وقدره
ان الله يهديه بشرح صدره
الاسلام ومن رد ان يضل
يجهل صدره صيغ حرجا
كأنما يصعد في السماء
ينصرم الله فلا غالب لكم
وان يخذلكم في ذلك الذي
ينصرم من بعده فهو
الهادي والمضل يفعل
ما يشاء ويحكم ما يريد

عرفت ذلك فاعلم ان هذه الاماكن ولعصى بعض من حزن العيب وحلم شهوده بوضوح حرية القلب
فانه من حزن ان المكوث وهي ذا صهرت كانت علاما (تعرف آيات القوي بسوق القصة
علم الشهادة بواسطة حرية القلب فانه من حزن
المكوث وهي ايضا اذا
ظهرت كانت علامات
تعرف آيات القلوب سابق
القضاء فمن خلق للجنة
يصرت له آيات الطاعات
ومن خلق النار يصرت له
آيات المعاصي وسلطان عليه
أفان السوء والقي في قلبه
حكم شيطان به انواع
الحكم يعرف في قوله
انهم حسيم فلا تبتلوا
الناس كلهم ما يحافون الله
فلا تخالفهم وان العسر
طويل فاصبر حتى تتوب
غدا يهدم وعينهم وما
يهدم الشيطان الا ضررا
يهدم التوبة ويعينهم
المغفرة قبل كلهم باذن
الله تعالى بهذه الحيل وما
يعجز عن توسيع قلبه
لقبول العز ووضيعة
عن قبول الحق وكل ذلك
بقضاء من الله وقدره
ان الله يهديه بشرح صدره
الاسلام ومن رد ان يضل
يجهل صدره صيغ حرجا
كأنما يصعد في السماء
ينصرم الله فلا غالب لكم
وان يخذلكم في ذلك الذي
ينصرم من بعده فهو
الهادي والمضل يفعل
ما يشاء ويحكم ما يريد

التي هي ايقين وهو مثل العلم في مدده بمره وفضل بهوي فصار يعلم مكانا سوحيده فمكن موحدي
التوحيد على قدر المكان فكما تسع ايقين باعلم بالله تعالى ورهفي له بالوداد بما وعلا ثم يشهد كل ما أمر
به فيكون ذلك يقينه وسعة مشاهدته وكلما قصر علم اقلب بانه ونما في صفاته وحكام ملكونه قن بانه
ثم اشهد ما أمر به من ورده بحال سادات عليه قد حسب الاسباب وسجع سكرام من خلف مترجحه عن
لمسارعة الى الغرض فبذلك بمانه وتخلت متهمة ولا يتحقق

(فصل) كل قلب اجتمع فيه ثلاثة معان لم تفرقه خواص الهوى وهو جهل والمطلع وحسب الدنيا ثم
يصعب خاطر الهوى وبقوى على قدر ضعف هذه الثلاثة ووقوفه وبصير الهوى في القلب ويحق على قدر
تمكين هذه الثلاثة من النفس وجعلها على مثل ما ذكرناه من تمكين خواص ايقين وضعها وحوادثها
وهو العلم والايان والعقل وفي القلب بغير سلطان ذلك تجمع هي عند كانت المشيئة عيب

(فصل) من خواص النفس ما ورد بشي لانتهر دلالاته في لظاهر لحقائقه وعروس شواهده وبس
يعلم الايباطن العزم وعامض انهم وانعوض على لظاهره هي استيناد ما من لاستساط من فهم اشيريل
ويعلم في اول فاهل اليقين لعارذوب سحكام اية الماطنة يعطوب تفصيل خواص ايقين ومقتضاه من
حيث تشهدوا على علمها من عجب وتحيث عرفوا موحدا من توصف سور اية الكف وقدره الخاص
وسلطانه الماخذ

(فصل) وليس يكاد علم اليقين يزدح من معدن العقل لان علوم العقل تخص الوفا ولا يكاد يجمع
المفكر ولا يحرجه التذوق في تحفته الادكار واسعر حبه العقل من خواص واعلم فقلت علوم العقل
وهي كشوف ايقيني وبجودان لاهل الدين فاما من اليقين فانه يظهر من عين ايقين بماذا به العبد
مباداة وتبته مفاجأة وله مخصوص به من مقتضاه محبوب متولي به مطايع لا تحسده الا عارف أو
حائف أو محب ومن سوى هؤلاء فحالته محبوب وبعاده نه مطايع والى مقامه ما عرف في طريقه فحقوله
سائر فاما لعارذون الواجبون بعين اليقين المكاشفون بعلم الصديقين فانهم مسيروون محمولون سابقون
مستترين ماهر وصاحبهم الاصلاح واول عاقلهم سراج ذكرهم في ذكره ومثلهم وصف التحقيق
بعين اليقين ابن عين اليقين في قول نصيبهم من معلوم علم ايقيني وهو صفاء المعرفة بانه عرف وحل و آخر
علم الايمان اول علم اليقين وهو مشاهدة وصف وهذه وجهة التوحيد ولا آخر لاول عين اليقين ولا
الطالع لا آخر نصيبهم من مشاهدتهم ومصدر التوحيد توحيد الله سبحانه في كل شئ وتوحيد الله لكل شئ
ومثله ايمانه قبل كل شئ ولا ايمانه لعلم التوحيد ولا غاية توحيد الله له لموحدين وان كان بهم نهايات
نوة ونهات صديرون عنها فمن ما كس لم يدهم وردادون في وسعها عذوب معلوم بطلوب
بها ما يكشرون به لما وراهم في الابد لا آخر ولا مد ولا ينس العبد الى مشهدة علوم توحيد الانعم
المعرفة وهو نور اليقين ولا يعطى نور اليقين حتى تحض لخواص أعمال الصالحات كإحسان الرق بالي
حتى تنهز لينة وهو علم اليقين فليست هذه الزينة عاية العاني ولا تعب الصديق لآل ورعها صفوها
ونصبتها ثم تدان هذه الزينة حتى تحسن منها وهو صفوها ونهايتها وهذا مثل لعين اليقين بعد عيه وبعد
مشاهدته النوسة ثم آة انقر سا وهي نور حبيد لا يتاخره وجوده وحضوره وبرقع لعبد من خواص
اليقين الى مشهدة الصفات بعد ذوق علوم الخواص بخوهر نور شعاع وجه الداد وهذا مقام الاحسان
(فصل) قال بعض العارفين في قلب اذ عصيته عصيت الله تعالى يعني انه لا يتدح فيه الاطاعة ولا
يعثر به الا حق فصدار رسوله تعالى اليه فادعاء فقد عصي المرسل بمعنى انظر الاعيان ما وقر في العقب
ومدقه العمل وبقوله صلى الله عليه وسلم المؤمن ينظر بوزائه تعالى في نظر نورائه تعالى كالعبد على بصيرة
من الله تعالى وكان علمه سورة طاعة له وقال بعض العارفين مد عشر من سنة ما سكن قلبي الى هوى ساعة
وما ساكنته طرفة عين

* (فصل) * حهر العقب واروح وحش من حرائر سموت وشواطر العقل وأسفس والعدو من حرائر
 الارض كما قيل سمس ترابيه خلقت من الارض فهي تمل الى نراب ولروح وحش خلقت من الملكوت
 فهي تراب الى بعد وانقلب حراية من حرائر الملكوت له كآخرة تقدر هذه الحواضر عن أو سطها
 من حرائر العقب فتؤثر في القلب بآثار لا تحصى تأثير بها ما يقع في سمع القلب فيكون فهمها ومعها ما يقع
 في بصر القلب فيكون كلاما وهو اللوح ومنها ما يقع في شم القلب فيكون علما وهو العقل وهذا ألقها بآثار
 وأسفسها عنها وما وقع في ما من القلب فيكون علما و وحش حرسه قد وصل الى سوادها كان وجد
 وهذا هو الخال عن مقام مشهدة ومن هذا قوله صلى الله عليه وسلم أما لك بيب يباشر قاي وقال بعض
 العارفين اذا كان الایمان في صاهر القلب كان العدو محملا لا حرفة ولا دبا وكن مرة مع الله ومرة مع نفسه
 فاذا دخل الایمان الى ما من القلب انقضت الدنيا وظهر هواها اذا كانت هذه الحواضر من أو سطها الهداة
 وهي الملك والروح كانت تقوى وهدي ورشدا وكانت من حرائر الحبر ومفتاح الرحمة قدحت في قاب
 العدو وراو طبا ذكر كنه الحمة وهم ملك لبيبي في تروها حسنة وب كانت الحواضر عن أو سطها
 اعواء وهم العدو واسفوس كانت حور او صلا لا ده من حرائر شر ومعالق الاعراض قدحت في
 انقلب حمة ونشا ذلك الحمة من أملاك الشمال فكتبوها سياآت هذه حدود مفادة لامره وهو
 تعالى قادر على كل شيء بيده كل شيء حكيم في كل شيء وأبعد ضعف حرايهل ساكن لا يقدر على شيء قد
 استل بالاسباب ووقع عليه الخب وحسن مكانا للاحكام بالعباق والتواب والاسباب واسطاسلاء واجد
 موضع لا يتلاء والله المولى المرید المبدئ المعبد وشتمكم بهما لا تأون وليبلي المؤمنين منه بلا حسما
 وليس بشهداء عند الاما شهد فكذلك تغاوب العدد في المشاهدة ولا يستدعي له الاما بينه وأريده من
 ذلك فتنهوا في الادبة فاذا أراد الله سبحانه اجهار شيء من حرائر تعجب حركه النفس المتألف القسورة
 فتعركت مائة قدح من جوهرها تحركتها صلة نكت في القلب حمة وء يستلار العدو الى القلب وهو
 مراد يستلار وانقلابه مسوطة والقوس لديه مشورة يرى ما بينهما كان من عمله استلار به الحرف
 به هادار أي حمة قد قدحت من انفس ذررت حمة في قلب هه مكانه تقوى بذلك سلطانه والهمة
 تردعي أحد الأسماء تعجب حدها هوى وهو عاجل حده النفس وميته وهذا من اجهل العر نزي ودعوى
 حركه أو سكوت وهو آفة عقل وحملة القلب وأي هذه الثلاث قدح في القلب فهو وسوسة نفس وحضور
 عدد منسوب اليها يحكم عليه بالنم ليست تصدر الا حدة ثلاثة أصول مجهول أو حمة وطلب فضول
 دنيا وهي مما لا ينبغي ومصافات في الدنيا وعمالها بالاصل هذه اسفس والعدو عن امصاتها وحبس
 الحواضر عن السعي بها ان كن من فضول الدب اسباب ان كن هذه الثلاث وذن تعرباب دهر من عليه
 كعب الجوارح عن السعي بها ان صرح قلبه في ذكرها ونشر خطوانه في طلبها كن تخاف من قلبه وبين
 البقي وب كن وذن بمباحات فعله بها عن قلبه كيبلا يكون قلبه موعظا للفصلات وأصلهن الانبلاء
 من الله تعالى والتقليد والامعان منه في التصريف فان أراد الله تعالى سعادة هذا العبد بعد ان أشفي على
 بهلاك و بعد بتسلط العدو عليه وتسويل النفس له بصر لقلب عند الانبلاء بهوى النفس بسور ايمان
 الى الله تعالى وأسر الالقاء عليه وأخفى التوكل عليه عائذا لا ندا به وصغر مخلصا له فهذا نوكل عليه
 فكان حسيه ووفى مكر عدوه وجعل له محر حاو عناه من شره فيقتصر ايسه تعالى في القلب بطارة بحمد
 النفس وتغني الهمة وتعجب العدو اسفوس مكانه ويذهب لحوسه شرمطاه به صفة ويا قلب من انشأ به
 نور السراح لم يبر فجاى بعد مقام الرب بصفة القلب فيخرج من الخفاينة ويهرب ويستعفر منه
 ويتوب بصر عليه شعار تقواه

* (فصل) * وقد تخلف الامتياز مما تقدمت اليه لمة العدو بالامر ما شر ويقدح بعد هاهنا المالك

نصرة للعدو وتبين تعالى الخبير وصناية من الرب فيهمس عن ذلك في العبد في بعض الخاطر الأول وينبع
 انشائي وقد تقدم انهام المالك بالخير ثم يقدح بعده حاصر العدو فيهمس عنه ولا ملامنة في خبر عنه محنة من
 انبه تعالى للعدو في بعض العمل فعليه ان يطبع الخاطر الاول في بعض شأى ثم ترقى الخاطر من الهام
 ووسوسة وقد تنفرد ذلك قوة وصفت تهاون الاحكام والارادة من الحاكم ومن قبل تقدر القدرة
 وعرائث الاحكام بالمشيئة لانه في حربه الخير حزن شر اذا شاء وله في حربه الشر حزن حزن اذا احب ان
 يحب ان لا يسكن الى سواء فاداه في عارف ذلك في قناع تحسير ولا يدل به انه لا يمان من مكرانه بتغليب
 حزن الشر من حربه الخير ادعاه ابد ولم يمان من شرعا به تدالاه برجوت تغليب حزن الخير من حيث
 حزن الشر فيكون بين الخوف والرجاء ولا يبرك ذلك لا بدائق العلوم ولطائف العلوم وصفه الانوار
 من تعليم الرحيم الخبير ما كان العدو بعد حطة الشر حطة خبرتها عا وهو مطور راليه متدارك
 وهذا هو لواعظ انقائه في القلب وبراخر المؤيد لعقل وقد تترادى خواطر الشر عن نفس والهوى دلا
 بعنفها حاطر حزين من المالك وهذا علامة ابعده ونهاية قسوة قلب وقد يتناسع حاصر حزين من الروح
 والمالك وبعالي العدو من حاصر الهوى فيهمس وهذه علامة اقرب وهو حال اقرب من وقد تترادى خواطر العدو
 ووسوسه بالخير ابتلاء من انبه تعالى لعدوه وخبره من العدو ومكر من النفس يريد العدو بذلك الشر و
 يحزن حزن آخر الى ثم اوله فطاعه بذلك عن وحببت له به عن الاتصال في الحال فيكون صهره برا وياحه
 اعدو يكون اوله حزن آخر شرادعية بعدو من ذلك طامعه وآخرة وشهوة له نفس من ذلك هواها
 وماها قد لسا طاهره بالخبر وموتى قوله ما يرتجى وهذا من أدق ما يتلوه في عامين ولا يعرف بواحه
 وسرايره الا بعد ان قاما حاصر المالك لا ترد الا تحير صريح ورمض عن كل حال داوود لان خداع
 والحيلة ايضا من وصف الملائكة ولكن قد تقطع حوا من العيب دا شئت قسوته ودامت
 معصيته من المعصية فعلى من احبب ويرور عا بعدو للفن في على بعدو الهوى له من فيستخود
 ويقترب من بعد عود بالله من اعدوه ولا يزل بعدد مع الهام المالك في عة م لاعتن هذا دمع الى مقامات
 اليقين قول الله تعالى بواسطه نور لروح فكان الروح مكاب عاخي سبحانه حتى يرد عليه من انبه
 تعالى من سريره ما يطلع عليه ملك ولا يكون ذلك حتى عني خواطر النفس الهوى فلا تنق مع ما في
 ونقوى له نفس فتدور في الروح فلا تظهر معه دابة ثم تتولاه انه سوراب في جسطاع له نور اليقين من
 حربه يعيب عكاشة الحبروت فيشهد بعد شدة الحق بالحق معاية العيب بعد كونه ووجد كبوينه
 وما لا يصلح بعد ذلك كشفه الا لاهله ولم يسأل عنه وهذا يكون في مقام السجود وهو امانة المقر من
 * (فصل) * كل عمل وان قل لا بد له من ثلاثة معان قد استأثر الله تعالى بتوليها ولها تنويع وهو
 الاتقان ان يجمع بين شئين والاشيى فهو وهو اسم لثبات الحركة التي هي اول الفعل والثابت صبر
 وهو تمام العمل الذي به يتم وقد ردد الله تعالى هذه الاصول في صهر عنها كل عمل له تعالى فقال وما توفيقى
 الا بالله وقال ما شاء الله لا قوة الا بالله وقال وصبر وما صبرك الا الله

* (فصل) * وقد قرأ الله القلب بالامان واسم الامر محالى قوله تعالى واعلموا ان الله يحول بين المرء
 وربه وله اية تحسرون قال اسعاس يحول بين المؤمن والكافر وبين الكافر والامان وقيل بين اعد
 دين لا استجابة لله والرسول وقيل بين المؤمن وسوء الخاتمة وبين اسكاف وحسن الخاتمة وقيل بين
 المؤمن وابيلقيه في كبيرة يهتد بها وبين لم ينفق وبوقفة امانة يحومها هذه محاور للمؤمنين
 بتحقيق الوعد

* (فصل) * يجب كل عمن مشهدة القدرة بقدر نصيبه من توحيد نصيبه من حاسب قسمه من
 اليقين وحسمه منه عن قرب من اقرب من وقربه منه قد ردد الله تعالى واتساعه في العزم به على نحو مكانه

من نور الايمان ومريد اعانه على قدر احسانه اليه على قدر عنايته به واشاره له علم نفسه
وراء ذلك سر اعتراف المحبوب لمخترق وتصيب كل محرم الجهل على قدر نصيبه من العلم ونصيبه من
العقله على حسب حده ودرجه الذب على قدر قوة بهوى وقوته في الهوى على قدر علمه سلطان النفس
وتصرفاتها عليه وقوة صفات النفس على قدر ضعف اليقين وضعف يقينه من كثافة الخبايا وبعد بعد
بيته وبين الله تعالى والحب والعدم ميراثه الكبير والفسوة ونفسه تورث الانهماك في المعاصي
واذمان المعاصي عن الاعتراض والفتور الاعتراض عن قلة عناية المولى بعبدته وسوء نظره اليه ومن وراء
ذلك سر بقدر المحبوب لدى به عن الخلق استأثر

«(فصل)» قد بحث العقل المكيد عن اسرار المدي البعيد عما أهرله من صورته وحركته فستره ذلك
عن الاول لمصور القادر بحركه فادعى عن نظره الى حركته وسكونه انتهى بحجة له عن المحرك واجب ادعاء
الحركة والسكون بنفسه لو توقف علته على نفسه ذلك مشهودا في حق عن النظر الى شاهد المحرك
الممكن لعدم مقامه لانه غيب من وراء الحركة والغيب لا يشهد الا بالغيب وهو اليقين كمالا لثبوت الشهادة
الاشهادية وهي اعني عن نفي نفيه لم ير من الملك شيئا كذلك من يحب نفسه لم ير من المكوث شيئا لعدم
لبس عن عن الشهادة ولا مقام الغيبة كذلك بالاعتقول الشهادة ولو كان من أولى الاصدار لاعتبر حركته
بعينه بالمحرك انما شاهد فكأن الحركة غيب في الجسم مظهرها فظهرت على المحرك وأخفى الحركة
وبه وأظهر الصفة وأخفى لصع فيه لتفصيل حكمته كذلك الصانع ذو الصفة الاول والخالق كم الاقوى
ذو الحكم الاغلب غيب عن الحركة التي أنعمها هو من وراءها الصانع القدرة شاهد العقول ما تشهد
بما ظهره ووجهه به لانه معقول عليه محدود له وعي عما غيب عنه بعد اليقين منه فعبدها ادعى الحركة
و يكون للشاهد لغيره ذلك عن الشاهد وشهد بوجدان شهادة التوحيد فوجد ذلك كوشفه المذكون
ووالقش «فرد

«(فصل)» احاطت بمحورون ثلاثة غيب بعضها كمن بعض أحدها واسطوا واسباب مغمورة
وسهوات مدته وعادات صادرة بالاسباب فوهمهم عليها والشهوات تحجبهم اسباب العادات وروهم بها تأتى
هذه الحب ظهر في قلب وبعضها تنمى من بعض فهي مكان للعدو وسع من مكان فمكن سلطانه على قدر
سعة مكانه فويت النفس ترعى العدو وسأل سأل به فملك العبد ملكا أشد من ملك هذا فملك النفس
العبد كان يلو كها وسيرها وكانت بهوى أسيره واستهواه الشيطان حيث شاءه وابه والاسلال واستغود
عليه بمعنى المشاركة في الاولاد والاموال فعمله بذلك عن الله تعالى ونساء ذكره وهذا هو الاقتران
الذي دمه الله تعالى في موله ومن يكن الشيطان له فربنا فسه قريبا وهو فوق البرع والهمر

«(فصل)» ما كان من لا شئ يروح في القلب من معصية ثم يقبل ولا يلبث فهدأ روع من من العدو وما
كان في القلب من هوى يات أو حل من عدو لا شئ فهدأ من من النفس الامارة بطبعها ومطالبة منها
سوء عذتها وما ورد على العبد من همة معصية ووجدان عذبه كراهتها فالو ردد من قبل العدو وسكراته
من أصل الايمان وما وجد العبد وجدان هوى أو معصية ثم ورد عليه المنع من ذلك فالوجد من
المنع ولو نود بالمنع من الملك وما وجد العبد من ذكرى معصية أو ذنب الخلل ونظر الى معبود فهذا
من قبل العشق وما وجد من خوف أو حياء أو روع أو زهد أو من شأ الآخرة فهدأ من الايمان وما شهد
نصيب من تعظيم وجهه أو جلال أو قرب فهدأ من اليقين وهو مريد الايمان وابيه يرجع الامر كما
فأعجله وتوكل عليه وكل هذه الفصول لمصنفا من كتاب القوت

«(فصل)» اذا كان شأن العبد غير نحو اطراف النفس في مقام خلصه من لسان الشيطان تكلم له
نواظر الحق وحواطر الميت وتصير الجواهر الاربع في حقه ثلاثة ويسقط حاطر الشيطان الامار بضيق

مكانه من النفس لان الشيطان يدخل بطريق اتساع نفس واتساع نفس باتساع الهوى والاحلال الى الارض ومن سابق النفس على التغيير من الخط واسحق صادف نفسه وسقط محل شيطان الانادر لمخول الاله اعطيه

(فصل) من المراد من مقام المقرين من اذا صار قلبه سماء من سارية كوا كنه الدكر يصير قامه سماء ويرتقي ويعرج ساطعه ومعهده وحقيقته في طبقات السموات وكلما تنقوى اتصاله بنفس المطمئنة وتبعد عنه خواطرها حتى يحاذي السموات يعرف روح باطنه كبحر كابل ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم بظاهرة وقاسمه هادئ الاستكمال العروج تغطط عنه خواطر النفس تستر باقوار بقره وبعد النفس عنه وعند ذلك تنقطع عنه خواطر الحق ايضا لا الخاطر رسول والرسالة في من بعد وهذا قرير يسود الذي وصيه بازل بزلته ولا يدوم بل يعود في هيوحه من صرل مطايات النفس وخواطره يعود اليه خواطر الحق وخواطر الملك وذلك ان خواطر تستدعي وجودا وما شربا به حانة انصافه لا خاطريه وساطر الحق انصافه ان كان قريب وخواطر النفس بعد له هاس وسر الملك يخاف عنه كخلاف حبريل عليه السلام في بيته معراج عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث قال لودنوت نعله لا حنوت

(فصل) وسبب اشتداد الخواطر أربعة أشياء لا حاسر بها ما ضعف اليقين وقوله لعلم معرفته صواب النفس واحلالها ومناجاة الهوى تخرم قواعدها قوى اوثنية الدنيا حاهها او ماله وعلب الرعدة وحرارة عند الناس في عصم عن هذه الاربعة يفرق بين الاله الملك ولة الشيطان ومن اشى من لا يعلها ولا يتضاهها واكتشاف بعض الخواطر دون النفس لوجود بعض هذه الاربعة دون بعض واقوم ساس التمييز الخواطر اقومهم من معرفة النفس وعرفه النفس عسر لئلا لا يكاد يتيسر الا بعد الاقتصار في ارهه ولتقوى واتق المشايخ في ان من كان كالمس الحرمان لا يفرق بين الانعام والوسوسة وقال نوعي الدهان من كان موته معلوما لا يعرف بين الانعام والوسوسة وهذا لا يصح على الاطلاق الا بقيد وذلك ان من المعلوم ما قيمه الحق تعالى بعدد سقى به الادب في الاتخذ منه وحق ومثل هذا المعلوم لا يحجب عن غيره الخواطر انما يقال ذلك في حق من دخل في معلوم باختياره واياها لانه يحجب لموضع اختياره والذي اشرنا اليه منسل عن ارادته ولا يحجبها المعلوم

(فصل) فرقوا بين هواجس النفس ووسوسة الشيطان وهوان النفس تطالب والتمع فلا زل كذلك حتى فصل ان مرادها واشيطان اذا عاوم لم يحسب يوسوس من اخرى اذا تعرض له في محسب بل مراده الاعوان كيف أمكن

(فصل) تكلم شيوخ في الخواطر براد كائنا من الحق فيهما يتبع حال الحبيب لخواطر لاؤل لانه ذنبي وجميع صاحبه الى التمس وهذا شرط العلم وقال من عطاء الثاني لانه اراد اقوة بالاول وقال ابو عبد الله من خفيق هما سواء الام ما من الحق فلا مربة لاحدهما على الآخر

(فصل) قالوا الواردات اعم من الخواطر لان الخواطر تخص نوع حطاب او مطالبة والواردات تكون تارة خواطر وتارة تكون وارد سرور ووارد حزن ووارد قبض ووارد سفا

(فصل) من فصر عن دهان الزهد وتطلع الى تغيير الخواطر بر الخواطر ولا عبر ان اشرع مما كان من ذلك فضلا او فربا نصيبه وما كان من ذلك مجرما او مكرها يتقيه هذا استوى الخواطر ان في نظر العلم به بعد اقرهم الى محاكاة الهوى النفس فان النفس قد يكون لها هوى كما هي احدهما وغالب من شات النفس الاعوان طاح والركون الى الدرب وقد يلج الخاطر سماء للنفس راحة يعلو به هوى القلب وقد يكون من القلب دهان لسكونه الى النفس ولا يدرك هناك الخواطر المتولدة منه الا لزامه حزن وأكثر ما تدخل لا فاعلى اورد القلب والاشديد من يقين واقطة داخلهم من هذا القبيل وذلك

جمع من كلامه على امرار طارق ماضية من سورة لاختصاص و مؤدبين ذات ليله فلي ثبت الى
قوله من سر اوسواس الحاسن و ثبت بعد ذلك بقية سر اوسواس وسواس يضل بك و من جيبك
يد كركل انما لك السبب في سبيلك لافاده الحسنة و كثر له بل ذات الشمال و يقلل عدل ذات اليمين ليعدل
لعل حساس من الله تعالى و كرمه لا سوا اهل بيته و رسوله و حذر له حد اسباب قد أخذ منه حاق
كثير من العباد و لهذا و اهل الورع و الاجتهاد و ربه نص قال رحمه الله تعالى ذا كثره بل الخواطر
و الوساوس فقل من هذا ان الخلاق يشأ بفسادكم و ان تغفلوا جديده و ما ذلك على الله من و قد قال رحمه
الله تعالى ان اردت ان تعلم من الوساوس فلا تدبر عد ولا تعد عد و به حتمت شرح كتاب غائب القلب
و والسكر مصمم و الحاطر من شعب و ولهم الى امر و رب لا يورثه مصروف و سأل الله العفو عما طغى
به فقام و رتبته انقدم و فاحرص حرفة السرر الالهة حطير و واستكشف لانوار العلوية من
د راه لحظ عصبه سر سير و و لخدمته و رعا ين وصل الله على سيدنا محمد و آله و بجمعه و سر تساميا
(بسم الله الرحمن الرحيم صلى الله على سيدنا و مولانا محمد و آله و صحبه و سلم تسليم الله ما سر كل صبر) و
الجدية الذي دمر امور الكائنات لطيف صفة و عظيم قدره احسن تدبير و رددع المحاولات سابق
ارادته الازالة من غير سبق مثل قصور هذا و تصور و وخص جوع لانسانى مع ما يجارى به من حاسن
صوره و يدع شكك في عدل قدره و قوم تركب و اندع تقدره ثم حرس مواده عن فساد عما بهم
به من تهذيب لاجل اساطير و صفة عن شوائب اقص و انة قد ير و و حاسن مراده عن السد و ما حرم
على حاسن ان يشكل حسب ما حرمه و هم قد ير و اجدد حرم من رأى باب قدرته الباهرة و شاهد شواهد
فردايتة القاهرة و عرف مواضع قديمه و انحر و و اشكره شكر من اعترف بمصنئ كرمه
واحسانه و اعترف بحرارة حوده و امنائه و استمع به ما لم ير من شفع العزير و الخير الكثير و شهد
أن لا اله الا الله و حده لا شر بله حل عن شاة و تدبير و معنى من هذا بقية عن الشريك و المشير و الوزير
و شهد أن سيدنا محمد اعمده الهادى الشير و و رسوله سر سرح الشير الذي عنه و طرق الاعيان و
عنت آبارها و وحت انوارها و دلعلم قد درست روعة و و فطعت موعده و فاجاه احياء
الارض بالو الى ناصر صلى الله عليه و على آله ابداه من و قصصه انما صلب و و سلم تسليم ملاح
اسدنا سير و و ما ح اجماع افقوى شهد و و د قد شرح (كثير باصفة النفس و تهذيب الخلق و معالجة
أمر من القلب) و هو الكتاب الذى من الرابع انما هو موعود بالهدى كتاب الامام عالم الامة
الاعلام حجة الاسلام و انما قد تجد من محمد يعرف الى اتمه بالوجه تراء و و حزل من المعصرة تراء
اختصرت فيها الكلام اختصارا و و انما صر ب غير ما و رده من اختصار و انما الاختصار لا روعة الى لطيف
على انى ما و رده لا يعلم من فائدة تالى و و حكمة تمت و لا تلى و سار موعدة تقر الى الله رافى
و منبهات تذكر الناس و تليق القلب اقباسى و و لطيف عريسة تعلق بالآب و و تشوق الى سائر
الاحسان و الى الله الرحمة فى الآخرة و فمباب هل به طريق الكشف و الامانة و و ان يورد ما من مباهل
النور و اصافية اخلاها و و أبوب من قواع الاحسان أعلاها و انه بكل فصل حذر و و على ما يشاء
قد ير و قال مؤلف رحمه الله تعالى فى مفتتح كتابه (بسم الله الرحمن الرحيم) تيمنا لله كرا الحكيم و افتداء
بالكتاب الكريم و سبى العظيم ثم أردفه بقوله (الجدية) جمع من الحديث و محور الامه سبيل (الذى
صرف الامور) أى حوّلها و املها (ديرة) أى حسن صفة و اصل التدبير بطرقى دبر الامور أى
هو اقربها (و عدل) أى سوى (ترتب الخلق) فعل يعنى مفعول أى جعل كل شئ فى مرتبة التى
تليق به (فاحسن فى تصويره) أى اقامه صورته (و رى صورة لاسان) من بين خلقه (بحسن تقويمه)
أى تعديله (و تقديره) أى تقديره بعدة الذى يوحى و اصل صورة التي ما به جعل الشئ ما يعنى (و حرمه)

(كثير باصفة النفس
و تهذيب الاخلاق و معالجة
أمر من القلب و هو اسكان
الشي من ريع المهلكات)
(بسم الله الرحمن الرحيم)
الجدية الذى صرف الامور
بالديرة و عدل ترتيب
الخلق فاحسن فى تصويره
و تقويمه و تقديره و حرمه

من زيادة والنقصان في شكاه ومقاديره (فعله على مقدار مخصوص ووجه مخصوص حسبما اقتضته حكمته الاولى) (وموض تحصيل الاخلاق) وتوحيدها (الاجتهاد والعبادة وتشميرها) هو الاجتهاد مع السرعة وفيه المعموم يقال شمر في العبادة اذا اجتهد وابع وفيه ان الاخلاق ليست عراثر وسبيل الكلام عابده (واسمعه) أي حرمه (على تهذيبها) أي تحليتها من مساوئها (نحو ربه وتخليها) وذلك على اسان رسول صلى الله عليه وسلم (وسهل على خواص عباده) وهم الذين اختصهم بمواالاه وبحسن واصطفاهم بقربه (تهذيب للاحلاق) أي تصفيها من الهمهم طريق المجاهدة فيها عبادة الله عليهم (نوبته) اياهم (وتيسيره) لهم (وامس عليهم تسهيل عباده) أي ما عسر منه بالاصحاح الى غيرهم (والصلاة) اكامله (على) سيدنا (محمد عذاته) وهو شرف سماه صلى الله عليه وسلم (وبه) المرسل منه (وحبيبه) لخص به (وصفه) أي شجنته من بني بيانه الكرم عليهم السلام (وتشبهه وبديته) بما عدلته من الثوب والعقاب (بدي بلوح) أي يظهر (نور البرقة) اوصيه (من) خلل (أساره) أي خفاطه منته من دفع عليه صوره ولاحت له نوار وجهه سرع الى الايمان بمصاحبه رصده كما قال الشاعر
لوم يكن به آيات مبدية كانت بداهته تعلم عن خبره

(وتشبهه) أي يظهر (حقيقة الحق) أي نفس دانه وسنته (من تحايله) جمع تحيل له وهي المطنة (وتماشيره) أي عما يظهر من عاهره يقال هذا يستشف ما ورده أي ينصر اشارته الى أن ما يعرف به محه السوة اما عقلية واما حسية فالاولى يعرفها اولوا اسما من الصديقين ومن يحري مجراهم والثانية يدركها اولوا ادصار من اعمدة وحق التي أب يكون من أكرم نربة في عالم حيث يكون عقل زمامه وفروا بكون من عصر كرم وتكون عليه أقوار تروق من رآها واخلاق تلذ من اتلاها وأب يكون كلامه داجية وسال يشق سامعه اذا كان مخصصا سور العقل وهذه الاحوال اذا حصلت لا تحتاج دو صيرة معها الى محجرة ولا بطلها كالبطله الاسباه من اللائكة فيما يصور ونهم محه من باصلي الله عابده وسلم كرم لاسباه أصلا وحسبهم في هذه الاوصاف تحفة افاض وقع نصر أحد عليه الا وفقر تصديقه وعم له على الحق من غير نعمته (وهي آله وأحبه اليه الذي ظهر واجه الام لامن عن طم الكفر ودياجيره) جمع دجور وهو شدة السواد يقال ليل دجور أي مغم (وحسبوا) أي قطعوا (مادة لداطر) أي أصله لدى يشامسه والباطل هو ما لا يثبت من المقال والفعال عند المحقق وهو ضد الحق (فيم يتدنسوا بقلبه ولا كثره) أي لم يتعلقوا بقليله كان أوكرا بل صار واسدا لمحقة وراسته ودعاه الحق بطل الباطل (أما هذه خلق الحسن صفة عبد المراسي) اعلم أن الحق تعني هيئة واحدة تصدر عنها الاعمال ليس من غير حاجة الى فكر ورويه فان كانت الهيئة بحيث تصدر عنها الاعمال لحدية عقلا وسرعة سهولة سميت الهيئة خلقا حسا وليس الخلق عبارة عن العمل من شخص حقيقة استعداده ولا يتبدل ما لم يقدمال وما يابع ولا يسمى خلقا مالم يبدل في نفسه وكوبه صفة صلى الله عليه وسلم يأتي بيانه في بيان صليته (وتفضل عماله اصديقي) بعد الايمان بالله كما سيأتي ذلك في الاخبار (وهو على التحقيق شطر الدين) أي نصفه كروي الذي يلي في مسد الفردوس بعد ضعف من حديث نفس حسن الحق نصف الدين وتقر به ان حسن الخلق يؤدي الى صفاء القلب ودهارته فاذ صفا ظهر عظم النور وانشرح صدره فكان هو الحرة الاعظم في ادرات أسرار أحكام الدين فهو وصف هذا الاعتبار (وهو ثمرة مجاهدة المتقين) أي تهذيبها (و) بصاغرة (رياضة المتعبدين) لما ان الى المجاهدة رياضة نفس تهذيب اخلاق فقيرتها آخر تعديل واصفاها من يقى الى الحسن والقلب اذا ظهر من الرب وصفات الاخلاق من الدين واستكدر مال العبد المعردة وصلته الى ربه (والاخلاق الستة) وهي لاعمال الرتبة التي تصدر عن الهيئة بحيث يشكرها العقل والشرع (هي السموم الفاتكة) لصاحبها أي عرلتها (والها كان الدامعة) أي

من الزيادة والنقصان في شكاه ومقاديره وقروض تحصيل الاخلاق الى اجتهاد العبد وتشميره واسمعه على تهذيبها بنحو يظهر وعذيره وسهل على خواص عباده تهذيب الاخلاق بتوجيه وتيسيره وامس عليهم تسهيل صعبه وعسيره والصلاة والسلام على محمد عبد الله ونبيه وحبيبه وصفه وتشبهه وبديته الذي كان يوح نوار السوة من بين أثار ربه ويستشرف حقيقة الحق من تحايله وتماشيره وعلى آله وأصحابه الذين طهروا وجه الاسلام من ظلمة الكفر ودياجيره وحسبوا مادة الباطل قسما يتدنسوا بقلبه ولا بكثره (أما بعد) فانطلق الحسن صفة سيد المرسلين وأوصل أعمال الصديقين وهو على التحقيق شطر الدين وثمرته مجاهدة المتقين ورياضة المتعبدين والاخلاق الستة هي السموم الفاتكة والمهلكات الدامعة

ولما جرى انفاختها والذات الوضعية والجبائث لعدة من حوار ربنا على المحرطة صاحبا من الشباب وهي الابواب مفتوحة الى
نار الله الموقدة فانتفح على الاشد كما ان الاخلاق الجيدة هي الابواب المفتوحة الى قلب الى نعيم الحساب وحوار لرحمن ولاحلاق
الحديثة أمراض القلوب واسقام النفوس لانه مرض يقرب حياة (٢١٧) الانبياء من مريض لمريض لاني لا يوب

الاحياء الحسد ومما اشتد
عناية الاعضاء صعدوا بين
العلاج للابدان وسمى
مرضها لافوق الحياة
الناس به عناية الله
فوق من علاج لأمراض
القلوب وفي مرضه يوب
حياة فيه ولي وهذا نوع
من القلب وحب تعبد
كل ذي لب اذ لا يحصى
من القلوب عن اسقام
تحدثت تراكم وترد
اعلى وتغرب وتخرج
العبد لتبقى معرفة
الله وتسامي ثم الى
في علاجها واصلاحها
لعالجها هو المراد قوله
تعالى قد بلغ من ركاها
وهما هو مراد قوله
وقد خاب من دساها ونحن
نشير في هذا الكتاب الى
جن من أمراض القلوب
وكيفية انقراضها
على اجل من غير فحسب
علاج حصص الامراض
فان ذلك في نفسه
الكتاب من هذا النوع
عرضه لان اسطر الكلي
في تهذيب الاخلاق ونهذه
منهاجه ونحن نذكر ذلك
ونجعل علاج ابدان مثاله
يقرب من الاقدام ذكره
ويتضح دلالات فصله

الكاسرة للماء علاجها معها (ولما جرى الفاضحة) مع حري، لكسر على عرياس وهو الدليل واليه
والا تفك ارواحه كغيب وفصح كشف عيبه (ولما دلت) مع ذيله وهي صفة مردولة أي رديه عرجية
(الوضحة) أي الصاهرة (والجبائث المعدة من حوار ربنا على) أي من قرنه (المحرطة صاحبا من
سلطان شيطان لعين) فانه على كل خبيث وساد وهو صاحب الجبائث ومن جعلتها سوء الاخلاق من
كان متفقا على ما في ذلك البصائر وثبته ان معطود من رجة الله فما جرى ان يكون الذي في ذلك
معطودا له (وهي الابواب المفتوحة الى بار الله) تفسير المعطية نبي من تنبأ، انما يحسم كل ما يدرج
فيه (الوعدة) التي وعد الله تعالى وما وفده لا يقدر ان يطلعه غيره (التي تطلع الى لاشدة) أي نعمة
وساطة القلوب وتشتغل على وتخصيه بالذكريات العواذ ان قد في سدن واشده زائلا ولا به مشو
الاعمال القهضة والقائد الزائفة (كأن الاخلاق الجيدة هي الابواب المفتوحة من قلب الى نعيم الحساب
وحوار الى جن) فامر من انفسهم فقد تاه الا كما تفرق اسمهم والاشدة مقربون بعد الله تعالى وقرب
القرى قريب (والاخلاق الحديثة أمراض القلوب واسقام النفوس) لان الامثلة اسمها من راول
اسمها من واسمها لم يحسن من مرض في قلب وسقم في نفس (لانه مرض يقرب حياة الابد) وهي
البقاء لله (وغيره المرض الذي لا يوب الا حياة الحسد) تنبأ ما بينهما ومهما اشتد عناية لاطه
اصطفا من علاج للابدان في ماء صحتها على ما كانت عليه (وليس في مرضها القلوب حياة فانية)
رأله (عناية سبط قوايب علاج لأمراض القلوب) في راتب (وجبة قرب حنة باقية) للابد (ولي
وهذا نوع من القلب واجب تعبد على كل ذي لب) وهذا هو طيب الاسباب عليهم لصلاة والسلام أثر لهم
لانه تعالى اعلم الامم كبر عملون القلب في كور لمحاذه وكيف يظهر من القلب لاختلاف المذمومة
وكيف يورد ربه طريق الصفاء (اذ لا يوجب من القلوب من اسقام لو اهتمت) أي ترا علاجها (فراكت)
تلك الاسقام عليهم (وتردفت لعل) بعضها ورا بعض (وتناهرت) أي علت (فخرج لعد) الموقف (الى
تأني) وتدر (في معرفة علامها) من أسببات (واسمها) من أحداث (ثم لثمر) أي احتداد
بالع (في معالجتها واصلاحها) بارله وجود أسبباتها ثم تعديلهما وردها الى الصفة الطبيعية (لعالجتها هو
مراد قوله تعالى قد بلغ من ركاها) أي كذا ما نعيم داهل والمراد به لحن على تكلم بل نفس (واعلامها)
أي تركها حيث ترزع في الماد والشهوات (هو المراد بقوة تعالى وقد خاب من دساها) أي قصها
وتحدها بالجهالة والفسوق (ونحن في هذا الكتاب نشير الى حل أمراض القلوب) التي تعترضها من سبب
مختلطة (وكيفية لقول في معالجتها عن الجله من غير تفصيل علاج خصوص الامراض فان ذلك يبي
بقية لكتاب من هذا النوع) وهو الثالث (وعرضه الاتان من اسكال في تهذيب الاخلاق ونهذه منهاجه
ونحن نذكر ذلك ونجعل علاج البدن مثاله يقرب من الاقدام ذكره) أي اذكره وفيهم (ويتضح ذلك
ببيان تفصيله حسن الخلق) من الاتان والاختصار (ثم بيان حقيقة حسن الخلق ثم بيان قول لاختلاف للتعبير
بالرياسة) وانجرب (ثم بيان السبب الذي به يبال حسن الخلق ثم بيان تفصيل الطريق الى تهذيب الاخلاق
ورئاسة النفوس ثم بيان علاجات التي ما يعرف مرض القلوب ثم بيان الاسرار التي به يتعرف الانسان
عيوب نفسه ثم بيان شواهد العقل) الدالة (على ان طريق المعالجة للقلوب) انه هو (ترك الشهوات

حسن الخلق ثم بيان حقيقة حسن الخلق ثم بيان قول لاختلاف سبب ما به ثم بيان اسباب اسى به يبال حسن الخلق ثم بيان طريق التي
به يعرف تفصيل الطريق الى تهذيب الاخلاق ورئاسة النفوس ثم بيان العلامات التي بها يعرف مرض القلب ثم بيان اسرار التي بها يعرف
الانسان عيوب نفسه ثم بيان شواهد العقل على ان طريق معالجة القلوب ترك الشهوات لا غير ثم بيان علامات حسن الخلق ثم

[illegible]

وقال أيضا صلى الله عليه وسلم
سوء الخلق يفسد العمل
كإفساد الخيل العمل وعن
حريز بن عبد الله قال قال
رسول الله صلى الله عليه
وسلم الناس وفد حسن
لله خلد حسن خلد
وعن البراء بن عازب قال
كان رسول الله صلى الله عليه
وسلم أحسن الناس وجها

مجموع هذا الاصل ١١٦

هكذا رقم لها المؤلف ١٥

عن محمد بن الحسن خلقه فادخله على من صلى وقال من قال لبي صلى الله عليه وسلم سبع مائة مرة لم يحسن خلقه عشرين ذوات لا حرة
وشرفا له ربه ولا ضعف في العادة وروى أبو عمرو رضي الله عنه حديثي صلى الله عليه وسلم وعنده سبعة من سائر البشر يكافيه
وبسته كثرة عالية أصواتهم على صوته (٣٢٤) قال استاذي عمر رضي الله عنه تادرن اخلت قد دخل عمر ورسول الله صلى الله

عليه وسلم يقول فقال عمر
رضي الله عنه من فعل
أنت وحي رسول الله فقال
عجبت لهؤلاء الملائكة
تتحدث على سبعين صوتا
تبادرن الخطاب فقال عمر
أنت كنت حق أن يهلك
بارسول الله ثم قبل عيني
عمر فقال يا عذرة من سمعت
أنهم لا ولا يسمعون رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال نعم
أنت عذرة وأنت من رسول
الله صلى الله عليه وسلم
فقال صلى الله عليه وسلم
أيها يا ابن الخطاب والذي
تسبي بسببه ما يقبل
الشيطان قط ساله كاهن
الاسلاك فعبهك وقال
صلى الله عليه وسلم هو
الخلق دس لا يعطى وسوء
الطبع خطيئة تفسوح
وقال عليه السلام إن العبد
أبغض من سوء خلقه أسهل
درك جهنم (الانبار) قال
ابن أرقم إن الحكيم لا يسه
بأبى أي الخصال حسن
الإنسان خير قال الدين قال
فإذا كانت شئبي قال الدين
والمال قال فإذا كانت ثلثا
قال الدين والمال والحياة
قال فإذا كانت أربعة قال
الدين والمال والحياة

وحسن الخلق قال فإذا كانت خمسة قال الدين والمال والحياة وحسن الخلق وحسن الخلق وحسن الخلق
سنة قال يا بني إذا اجتمعت فيك خمس خصال فهو نقي لله ونقي للناس ومن الشيطان يرى وقال الحسن من ما خلقه الله من نفسه وقال أنس
ابن مالك إن عبد الله مع خمس خصال فهو نقي لله ونقي للناس ومن الشيطان يرى وقال الحسن من ما خلقه الله من نفسه وقال أنس
سنة الانخلق كنوز الارزاق

وقالوا ومن بعدهم إلى متى الخلق كثر عذرة الكسبية لا ترفع ولا تادع وقال (٢٢٥) 'عصيل لابن يحيى هاجر حيدر الخلق

أحب إلى من أن يعطيني
عادي شي الخلق * وحبيب
ابن المياوز رجل من
الخلق في سفر كان يصنع
منه ويدأبه فلما فرقه
فقبل له في ذلك فقال كنه
جنته فارده وسدقه ٩٥ م

في ارضه وقال اخييد زرع
 ربيع العبد الى اعلى الدرجات
 وان قل عله وعلمه الحام
 واشواضع والسماح ووجوه
 الخلق وهو كمال الاعيان
 وقال السكاني التصوف

حقیراۓ فیاضی

وَاللَّهُ يَرْضَىٰ لِعِبَادِهِ الْفَحْشَاءَ وَالْمُنْكَرَ

خَالَطُوا النَّاسَ بِالْأَعْلَاقِ
وَرَأَوْهُمْ بِالْأَعْمَالِ وَقَالَ

معنی سے معادہ سوء خاص

الحمد لله الذي جعلنا من آل أبي طالب

خدمة الأصغر منها كآخرة
الميتات و... من

مالکرم فقہ لہو ماہی
اشرف کلہ العزیز

اَكْرَمِكُمْ عِنْدَ اللَّهِ اَتْقَاكُمْ

يُؤْتِيهِمُ الْحُسْبِيَّ قَالَ أَكُنْ لَكُمْ حَسَبًا وَقَالَ خَلْقًا أَفْضَلًا كُمْ حَسَبًا وَقَالَ

لكل بيان أحاسيس وأحاسيس

تعمادعما ارتفع مع من ارتفع لا

والخلق الحسن ولم يسأله
كأنه إلا ابتلى من الله عليه

وسلم فاقرب بالخلق الى الله

محمّد بن الحنفية

* (بيان حقيقة آية حسن
الطريقين في نور صوالج)

(وقال بهاب بن مسعدة) روجه لله تعالى (مثل النبي الخلق كلهم معذرة لما كسورة لا ترفع ولا تعاد طيباً)
آخر جهابذة في الشعب (وقال الفضل بن عبيد بن روجه الله تعالى) لأن يحيى فاحش من الخلق أحب
لنبي من أبي يحيى عابد من الخلق (خرج به النبي في الشعب وكان يرهق من أذهم يقولون لا رجل
أيدرك بحسن خلقه مما لا يدركه بماله لأن مال عليه فيه زكاة وصله ربحم ونفاقه ليس عليه فيه شيء
(وصحب) عبد الله (من أميرك) روجه الله تعالى (رجل سي الخلق في حمرة فكل يحفل منه) أي بمماثرتهم
من سوء خلقه (ويدارنه فمالا يعرفه) وفيه في ذلك فقال (ترحم عليه فارقه وحلقه معه) ثم يفرقه
وهذا من باب أن آدم لله صاحب في أسر وهو من جملة مكارم الأخلاق (وقال) - يد طائفة فهو يقاسم
(الحديث) روجه الله تعالى (أربع خصال) (رفع العبدان على الدرجات من عمله وأجره وتواضع
وسعداء وحسن الخلق وهو كمال الإيمان) أي من كماله وكه من مكارم الأخلاق (وقال) - يفت مري
سعت أم عبد الرحمن سلمى يقول سعت حسن بن أحمد من جعفر يقول سعت ماكر (الكفا) روجه
لله تعالى يقول (الشعوى خاف) من الأخلاق الشريفة (من راد عليه في حق ودد عليه في الصوف)
وأوردته صاحب العوارف عن أبي زرعة عن أبي بكر بن جعفر سلمى (وقال عمر رضي الله عنه) مع ما
الإنسان بالأخلاق ورأى لهم بالأعمال) وهذا قد وصله العسكري في الأمثال حديث ثوبان صاحباً من
الأخلاقكم ولا لهم في نعمكم (وقال يحيى بن سعيد) الرازي روجه الله تعالى (سوء الخلق مشقة لا تسمع
معه كثرة الحديث وحسن الخلق حسنة لا تأمر معها كثرة الحديث وحسن الخلق حسنة لا تأمر معها
(مال الكرم قال ما من الله في كتابه من آية كرمكم حسنة أتقاكم) أشار بذلك إلى الكرم هو أعلى
لا بد المال (فيل له وما الحب قال أحسنكم خلقاً فصالحكم حباً) أشار بذلك إلى الحب ليس من
الإنماء بل هو حسن الخلق وبذلك الحديث المتقدم كرم البرة تقواه وحسنه حسن خلقه (وجعل لكل
بنيان أساس) يقوم عليه (وأناس لأن حسن الخلق) وعليه بغير الحديث المتقدم حسن الخلق يعرف
لإيمان (وقال) أنوار من أحمد (من عظماء ما ارتفع من ارتفع) - إن راح به بقة (لا بد من الحسن
ولم يزل أحدكم) أي كمال الخلق (لا بد من حسن الخلق) قوله تعالى في معنى خلق عظيم (وأمر
خلق إلى الله سالكموب آثاره بحسن الخلق) وبكل شئ خلقه من صلبه عن قدرته
واستعداداته ومما يثبت ذكره هاهنا وأوردته أسبق في النسخ عن علي رضي الله عنه قال لتوفيق خير
فائد وحسن الخلق خير من ربح وبيع خير صاحب وأدب خير مبرأ ولا حدث - تشدد من حب
(تنبيه) * المراد بالخلق الحسن في هذه الأحكام والآثار ما يشمل الأمور المعنوية الصادرة من الملكة
بسهولة تسهولة من غير روية ودعاف في بعض تلك الإيجاب والآثار تنجية بعض ما يصدر عنها من
حلال الكمالات التي ليست ملكات أخلاقية ولا مانع من أخلاق الخلق عليها مدارها يصدر من تلك الملكة
باعتدال كونه أنواراً وسعداء سبب مع شيوخ أخلاق السبب على السبب وعكسه وحسن الأنواع على الأنواع
وعكسه ولذلك تراههم يسمون كل حيلة صادرة عن الملكة خلقاً ماعى المحارز أو الحقيقة العربية
أو السريعة والأسم الجاهل للشعب لا يخافه والكمالات المعنوية هو الخلق الحسن وقوله "الكلام عليه في
الذي يليه من تحقيق نصف روجه الله تعالى الذي ليس حرقه تحقيق فالروجه الله تعالى

(أعلم الناس قوتكم في حقيقة الخلق الخميني به هاهنا وما ترون من حقيقة ما نرى ضد التزيه)

اعلم ما أوردته المصنف في كتاب المعارف العقبة ان المصائب اصلية أربعة لاؤلها طلبها وهو السؤال عن حدود الشيء اثنى مطلب ما هو السؤال عن ماهية الشيء واثنا عشر مطلب أي وهو السؤال عن فصل الشيء الذي يوصله عن المشاركة له في الخامس والرابع مطلب ما هو طلب اعلم ما مطلب هل فعله وحده

الحاق وسوا الخلق) * اعلم ان الناس قد تكلموا في حقيقة حسن اخلق زانه ما هو وما نعره

ومثاله مثال كلب يصيده فانه يحتاج الى ان يؤمنه حتى يكون له ثمره له وتوقفه تعسف (٣٢٩) الاشارة الى محسب هيجان شهوة العين

(ومثال الصواب في الظاهر (مثال كعب الصبيد) في المصلحة (فهو ينجح الى أب وذهب) ويعلم (حتى
يكوي استرساله) للبعد (وقوفه) عنه (يحبب لآخرة لا يحسب حجاب النفس ومن الشبهة في الظاهر
(مثال انصراف الذي ترك في طلب الصبيد فانه تارة يكون مقصودا) يكون قد امدد وخدمته تحت
الاشارة (وتارة يكون جوعا) رافعا رأسه حيث يريد غير مطيع بخاصة (فمن شرب فيه هذه الصواب
واعتمدت فهو حسن خلق مطلقا وفيه حياء ككريم وهو مدد وروح مما تقدم من لا يبالوا الاحتمال ومن
اعتدل فيه بعصاه دون بعض فهو حسن الخلق بالاضافة الى ذلك المعنى خاصة) فهو حسن مقصور (كالذي
يحسن بعض أعضائه وجهه دون بعض) فانه لا يفضل به احد حسن لوجه مطلقا (وحسن القوة العصبية
واعتمدت لها يعبر عنه بالشجاعة) وهي ان اعتبرت في النفس بصرامة الصب على الاهل ليربط الحاش وان
اعتبرت بالفعل والافعال على موضع الغرصة (وحسن قوة شهوة وغداها يعبر عنه بالعفة) بالاكسر
وهي حصول حالة النفس يمنع من غلبة الشهوة وفسادها تناول اشئ قليل الحار يجرى العفة
والعفة بالصبر الدقية من شئ (فمن مالت قوة العصب عن الاعتدال الى طرف زيادة شئ ذلك فهو راء
وهو ثبات مدموم في الامور بعينه (وكانت الى ضعف والمقصود من ذلك الحما) وهو الاعتدال
من مباشرة ما يسمى (وحذر) بحركته وهو الصواب عن مباشرة ما يسمى اعم ان الشجاعة تتولد من
الهرع والعصب وكما يتوسط بين قات لعصب قد يكون لم يعتد من بعض شياء صغيره وقد يكون
معتدلا بالصواب من الاعتدال على حرمه وشئ له وقد يكون متوسطا على ما يحب من وقت ما يحب قدر
ما يحب وكذلك الهرع يكون منه في ولد منه على ان يمنع ويصرفه فينبول منه لوجه راعمارة كمن
لا يفرع من شئ اياته وتصيب حرمه وأصله فانه قد يكون متوسطا كمن يحب وقد يماحب (وكانت قوة
الشهوة الى طرف الزيادة شئ راء) بحركته وهو غلبة الحرص الى شئ (وكانت الى العصب
شئ حذر) اعم ان القوة لا تتعاقب الا بالقوى الشهوة ولا تتعاقب القوة الشهوة لا بد من الحيرة
وهي عفة ما يعرف به من هذه الحيل والفرح والالوان الحسية والاخبار حسيه ولا تشكل انظمة فهي
دامت انفس عن الادخال وابسة وهي حالة متوسطية من اجرام وتفرط (وخرود هو الوسط وهو
الفصلية) بل ان الفضائل من القوة والفرح وهي لطيفة ومعها عدمها في عن جوع الحما
ويعرف ان لبوس الحما ومن يتسم به يفت العفة له حجة مما سواها من الفضائل ومثاله
يصل لوصول الى الحما (و يفرط) لا يفرط ولا يفرط (و يفرط) فذلك من الحما
كثيرة كما ساقى منها (والعدل اذا فاق قلبه طرفا زيادة ونقصا بل له صدر واحد وهو الحور) ثم قد
تصور ان يكون للعدل طرفان متعاربان باعتداله ونقصه واعتداله وظهره في وسطه الحقي وفي غير
وصفه بان يسمى عدلا بالصفة وهو حور في الحقيقة وذلك كقوله سميت في العلم عدل وهذا
تصور راجع الى انفس الحور وصار كل من نفس الولاية يريد حورا على الحور السابق فياخذ حل فيسقط
ذلك الزيادة ويقوم على قانون السابق فذلك الصواب السابق ولو كان في سبب نفسه حورا الا انه
بالصفة يصدر من الناس من يافده هو عدل في اخله وان كان ليس فارقه اسم خاص يتميز به عن صده
ومما يدل على اختلاف مراتب العدل ان ليس عدل عمر بن عبد الله كعدل عمر بن الخطاب
وصي الله عنه كانه ليس عدل السلطان نور الدين كعدل عمر بن عبد الله كعدل عمر بن الخطاب
عدول في ازمته (وأما الحكمة فهي اراطها عدلا لا استعمال في الاعراض الفاعلة) التي لا يحسنها
الشرع (خاصا) بالاكسر (وحررة) مع الحيرة ومكب الزاء ونوع او حصة وهي اشتارة (ويسمى
تفرطها لها) بحركته وهو ضعف العف (ووسط هو الذي يخص باسم الحكمة فاما فهو الاخلاص
وأصولها آراء الحكمة وشهادة وعفة واعتدال ونحو الحكمة حالة للنفس م. يدرك صواب من

الحكمة وبسطها في
الاسترسال والانبساط على
حسب مقتضاها ويعنى
بالشجاعة كون قوة لعص
مقدمة للعقل في اقدامها
واجتماعها ويعنى بالعفة
تأديب قوة شهوة تأديب
العقل والتسليم عن اعتدال
هذه الاصول الاربعة تصدق
الاخلاق الجيدة كلها اذ من
اعتدال قوة العقل يحصل
حسن التصديق وحودة
الدهن وثقافته الرأى وامانه
الطمان واليقين والحق
الاعمال ونحوه با آداب
الطوبى ومن اد راسها
تصدر الخوف والكر
والخداع والذهاب ومن
تغلبها يصدر السه
والعمارة والحق والخون
وتعنى بالعمارة الخفة
في الامور مع سلامة الخيال
وقد يكون الانسان عري
شيء دون شيء من الحرق بين
الحق والخون والحق
مقصوده صحيح ولكن
سلوكه الطريق فاسد فلا
تكون له رؤية صحيحة في
سلوكه الطريق الموصلى الى
العرض وأما الخون فانه
يختار ما لا يفيقنى استختر
فيكون أصل اختياره بشاره
فاسداً وما حقق استجاءه
يصدر منه الكرم والخفة
والشجاعة وكسر لعص
والاحتفال والحلم والثبت

الخطأ في جميع الأفعال الاختيارية (وهي سمعة ثم ثمة لقوة تعقيدية) ومعنى ما عدل حالة النفس
وقوة شهواتها وشهواتها على مقتضى الحكمة وتصرفها في الاسترسال والانبساط على
حسب مقتضاها) أي الحكمة لا على حسب مقتضى نفس (ويعنى بالشجاعة كون قوة لعص مقدمة
للعقل في اقدامها واجتماعها) أي ما اعتبر في النفس أقوى العصب (ويعنى بالعفة تأديب
العقل وشرع) وهذه الاربعة التي هي مبادئ للاحلاق تسمى مبادئ نفسية وبعضها يلزم بعضها فان
العقل يعبر عنه بالحكمة اذا شرف عقله صدمه عن الاندماج ما يورثه مدممة ويحمله عن اقدام على
المخوف التي نورته بخلة وعلى أن سمع به صلاب في بعض تصاحبه وان يدل بكل ذي حق حقه وذلك
هو العفة وشجاعة والحدود والعدالة وكذلك اذا كان عدلا يحكمه عدله على تركه لا يجوز له تناوله وان
لا يحكم بما يرميه لادام عليه ولا يجعل في صلاب في يده وما كان يرميه لا تقهره شهوته على تناوله
لا يجوز تناوله وعلى من عبره ولا يحلف افقر فيحل ومنه لا يعبر جعل بعض الشعراء للشجاعة سماعة
والسماعة سماعة فقل بقيت من سماعة شجاعة * تدعى ومن سماعة شجاعة خودا
ومن سماعة سماعة ولم دفع الشهوة خودا فسماعة ذلك هو ان وجدت سماعة خودا فقل الحدود
خودا خودا في ذلك وحدته في يد غيره وهو غلبته هو هذه سماعة في ادخلت في الامور
والحرية والكرم وعنها يتأصل الاسلام والاعيان والحق والعدل وما صدر عنه
الاخلاق الجيدة من اعتدال هذه الاصول الاربعة فقل (اذ من اعتدال قوة العقل يصدر حسن التدبير)
وهو صدره اواب لأمور وان ثاقبه يقتضى لثباته ثبات في الامر وعلمه حديث قال الشاعر
ومن ترك لغيره مهاب * كثر سماعة يند تار
(وثمة لرأى) أي عوده في صانه الصواب (وصامع) في الامور صرب من لماره (والفعل
لذا فقل لا عدل ومنه سماعة) وصدور سماعة يصاحبه فهم وحودة الخسر وحودة الخيال
والدكاء وبفراة وحودة الخسر والسماعة وفصاحة وكبره من قواسم قوله لعقل وصامع في ذلك
انه قل متى تقوى قوله من حسن صر حودة * كثر وحودة الكرم ومن حسن هذه الطفلة وحالة لرأى
وبوله من حصة عارته با حودة * فهم وحودة الحاد (ومن فطها بدار الحيرة) والحيرة (والكر
والخداع والبره) والكر دة يدك (ومن فطها بدار الحيرة) والحيرة (والكر
وتعنى بالعمارة الخفة في الامور مع سلامة الخيال) والاصابة قاله العرفان وهو الذي لم يدرك
سبب ولم يحرب قال فطرب في ماله ان دعوى عمر * وانس عدى عمر أي هذا العمر
* اقصر عن التعتب * قال شارحه
بمعنى كثر * بالكرم حقد مترا * بالضم شخص ماذرى * شيأ ولم يحرب
(وقد يكون الانسان غرا في شيء دون شيء والرد بين الحق والباطل لاجل) وهو الذي قد حوهر عقله
(مقصوده محض والكره لادراكه فاسد) لاسمادته (ولا تكون له رؤية صحيحة في طريق الوصول
الى الغرض وأما الخون فانه يختار ما لا يفيقنى استختر ما لا ياراه والخياره فاسدا) لاسمادته
(وأما خلق الشجاعة فيصدر عنه كرم) ولسماعة (وحدة) وهو عدم الخرع من المخوف
(والشجاعة) وهو الخرص على ما يوجب الله كراخيل من لعصاة (وكبر النفس) أي كبر همتهما لكبير
الهمة هو الذي لا يرضى بالهزم الحيوانية بقدر وسعه (والاحتفال والاحتمال) وكظم العيف والوقار
وقوة وأمثالها وهي بخودة) وان ثاقبه ان لشجاعة متى قوت تولد منها لحد في حال العفة والبر
في حال محتر لاصبر نزل الجزع وثورث الشهامة المختصة بالرجولية كما قال الشاعر
حلقه بالرجالة قصير والاسنى * وتلك العواى للبكاء والماتم

وأما في الظاهر فهو التور في صدره الصافي وسدح والاستطاعة في كبره وحج (٣٣١) وأما في باطنها فيصدر منه الهبة والبسة

والجرع والحاسة وصغر
ابنص ولا يخاص عن
تداول الحق الواجب وأما
خلق لعفة فيصدر منه
السجدة والبطاع والصبر
والمساحة والقناعة والورع
والمطامعة والمساعدة
والمطرفة وقلة الظلم وأما
مبها إلى الأخر ط أو غير ط
فحصل منه الخرص
والشدة والوقاحة والخبث
والتبذير والتفتير والرياء
والهتكة والمجانة والعبث
والملق والحسد والشهامة
والتدلل للأعداء واستعارة
أعقراء وغير ذلك من صفات
محاسن الأخلاق
المضائل الأربعة وهي
الحكمة والشجاعة والعفة
والعدل والباقي فروعه أولم
يبلغ كان الاعتدال في هذه
الأربع الأربعة التي هي
الله عليه وسلم والناس بعده
متفاوتون في اقرب وأبعد
منه فكل من قرب منه في
هذه الأخلاق فهو أقرب
من الله تعالى في قدره
من رسول الله صلى الله عليه
وسلم وكل من جسد كمال هذه
الأخلاق استحق أن يكون
بين الحق ملكا مطاعا
يرجع خلق كلهم إليه
ويقتدون به في جميع
الأفعال ومن اعتدل عن
هذه الأخلاق كلها وانصف
بإصدارها استحق أن يخرج

(وأما المراضة وهو يتور في صدره صاف) حركته (و مرج) بالتحرر في كذا معني استكر
(ولا استاحة) وهي اسيرة في عصب (واستكر وانجبت) بالصر روية النفس بالعبادة وكذا
أحلاى مدومة (وأما في باطنها فيصدر منه الهبة والبسة) حركته هو حزن يصرف الأسباب
هو صدده ويقنع عنه (وخسامة وصغر نفس) أي دما في صغر همتها (ولا يقبض عن تناول
الحق الواجب) وهو الخيال اندموم وهذه كذلك حلاى مدومة (وأما خلق العفة) المتعلقة بصد
يقبض عن استطلاع الشهوات السلبية (فيصدر عنه سخطه وإحباءه وصبره والباسحة والمطامعة والورع
وطلاقة والمساعدة والمطرفة وقلة الظلم) وعلى النفس وهبته محاسن الصبر وكذا الخشونة وعبدة
هي المسهولة منها والصدقة فيها الهبة في تقوى تولد منها القناعة والبطاعة مع من الصمغ في ما لا غير
وتولد لامانه (وأما مبها إلى الأخر ط أو غير ط) أي تبذير في صدره الخرص (وهي دله الحياء
وصلاحه الوحد) (والخشنة في صدره والتفتير والرياء والخبث والعبث والمجانة والشهامة
والتدلل للأعداء) (والحق والقره) (والحق والقره) (وغير ذلك) (وغير ذلك) (وغير ذلك) (وغير ذلك)
ان تمام العفة تعني تحفظ الخورح من عدم عفة بقلب كعب من استحقاق النفس للادب مما كان من دل
وذيلة لأن من غنى ما في بدخيره حسده وذى حسده في إعداده وإعداده بارعة فاعله ومن ساءه من
عادي وبقي ولد الشتم في الله تعالى عفا حبه وقال ولا تشتموا ما فعل الله به بعينكم على الله تعالى
يا أيها الذين آمنوا اجتنبوا كثيرا من المنكرات بعض من هذه من ربيها فمع تحريم من ربيها من
الذائل والماتم ولا يكون الأنسان من لعفة حتى يكون خفي اليد واللب والسمع والبصر عن عدم في
الأسباب في السخرية والتعسف والعمه والهمر وبسطة في شارب بالافق ومن عدمه في السمع صدر
الاصعاء في السمع عن شجاعتهم وهذه الخوارج كلها لا يطقها صاحب ان شئ مما يخص كل واحد
منها الا في سماعه لعقل وأشرع أدب شهيد أو عوى ولم يذكر العفة وهي من الامور التي قد تقدم اليه
ببث ثمره وزيادة قدما ولكنها اذا تقوت تولد ارجو لرحمة من لا يخاف ومن لا يهاب الحق حقه وهي
تولد الحلم والحلم يقتضي وهو (فاههات محاسن الاخلاق هذه است من الاربعة العفة) (وهي اخذكم
والشجاعة والعمه والعدل والحق) (مذكرهم) (فروعهما) في تنوعها وتنوعها في صان يفرع
مردح حري وكها د حله تحت الحمدة (ويعني مع كل لا اعتدال في هذه الاربع لا) سيدنا (رسول الله
صلى الله عليه وسلم) فقد كان صلى الله عليه وسلم حكيما من دعة وهم يتبعهم وسمعهم وعملهم وعقلهم
في ذلك كله في الدجبر النصفة ماصبة في كتاب أخلاق النبوة (والناس بعده متفاوتون في القرب
وبعد منه فكل من قرب في هذه الاخلاق فهو أقرب من الله تعالى في قدره من رسول الله صلى الله عليه
وسلم) لأن اقرب من القرب قريب (وكل من جسد كمال هذه الاخلاق استحق أن يكون بين الحق
ملكا مطاعا يرجع الخلق كلهم به ويقتدون به في جميع الأفعال) (ولا قول والاحول) (ومن است
عن حله هذه الاخلاق كلها وانصف بصددها استحق أن يخرج من بين عباده وأبلاذها في قدره من
الشيطان اللعين ابعد) عن الحصرة لا يهت (فيصير أن بعدد) من وصفه هذا (كتاب الاقرب من الملك
القرب) (والقرب من الله هو الانصاف) (وصافه الخاصة به) (فيصير أن يقتدى به ويتقرب به ولم يبعث
رسول الله صلى الله عليه وسلم الا ليهتم بحسن الاخلاق كما قال صلى الله عليه وسلم) (فيروى ما في الحديث في
الاعاء بعث لا تهم مكارم الاخلاق) (ومروى موصولا من حديث أبي هريرة عن أنس صاخر الاخلاق رواه
الصاري في لأدب وأخاكم وبهنيق وعبد بطريق في لا وسد من حديث حمران انه بعث في مكارم
لأخلاق وكل محسن الامم ولقد تقدم الكلام على في آداب النصفة (وقد أشار اقربا إلى هذه

من بين بيلادو عباده فاقرب من استعبد الله من بعد في أبي بعد في كبر في قرب من استعبد الله في يقتدى به ويتقرب
إليه فان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يبعث الا ليهتم بمكارم الاخلاق فقال وقد أشار اقربا إلى هذه

الاخلاق في وصف المؤمنين فقال تعالى ائمت المؤمنون الذين آمنوا بشعروا به ثم لم يرتدوا ياهدوا بأموالهم ومنهم من سبيل الله اولئك هم الصادقون فالايها برسوه من غير ارتياب هي قوة اليقين وهي غرة العقل ومنتهى الحكمة والمجاهدة بالمال هو اعتناء الذي يرجع الى صيانة قوة الشهوة والمجاهدة (٢٣٢) بالمال هي استعانة التي ترجع الى استعمال قوة معصية على شرط العقل وحده

الاعتدال فقد وصف الله تعالى المعصية فقال أشد ما على الكفار رجاء بيتهم إشارة إلى أن الشدة موضعا وللرجة موضعا فليس الكمال في الشدة بكل حال ولا في الرجة بكل حال فهذا بيان معنى الخلق وحسنه وقبحه وبيان أركانه وغرانه وغروعه

(عم ن من عست اسفالة عليه) رة (المتنقن الصاعدة والرياسة والاشتهار بالبرصكية النفس)
 وتظهرها (وتهدب الاحاديث) لم تح عه من يكون ذلك قصوره وقصه وحدث حديثه) تكسر هذا
 أي من أمره (فرع من فرعه) الاحاديث لا يتغيرها) مما جعل عليها ان تغيرا وان شرا (وان
 المتبع) سرثر (لا تغير واحد له شمس احدهما ان خلق) به (هو صورة لظاهر كذا
 الحق) يفتح هو (صورة اظاهر والخلق) به (لا يقدري تغيرها) عما هي على (ما طوي لا يكمه
 من عه عه وصرا ولا قصير يقدري ان يجعل به طوي لا ولا صغ) (يقدري تخسبي
 صورته وكذلك ان مع ان من يحري به لا الحري) ور مما تعلقوا بقوة على الله عليه وسلم من ان الله
 دجهاد وعلقا حبه فلنسكر الله تعالى قاله لراع في الدربعة وادي عر السقي وان عسا كرم
 حدث اس عسا من آباء الله وجهه حسا واحما حسا جعله في موضع غير شرا له فهو من صورة الله
 من حلقه وسموه به في في لاسطاس حديث اس معود حري اي ابن آدم من اربع الخلق والخلق
 ولري والاحل ورواه ابيه اس عسا كرم من حديث اس لقطا عر الله من اربع فالوا وحال ان يقدري
 الخلق على تغيير فعل الخلق ور مما تعلقوا بقوله الشاعر

وما ۵۔ هذه الاخلاق الاعراض ۶ ۷۔ من محمود ومها مدم

ولی - منزع الہر تعیر خلقة * مصور ولا یستغیبه منکر

(و) لا يأنهم قالوا حسن الحق فمع العصب والشهوة وقد حرم سادك بطول المعاهدة وعرض ان ذلك من
 مقصدي الزاح واليسع والله لا سقح من الاذى) كتاب (استغاثه به تبيع زمان) خبر فائدة فان
 يعقوب هو وضع الثمن بقلب الى الحضور مع حله) والذين اخبروه (وذلك بحال وجوده فيقول)
 هذا (راعم) لو كانت الاخلاق لا تغفل لتغير) كما يقول (الطبر) فائدة (او ما يدا المواعظ ولذا يباب)
 ولوعده والوعيد ولا مرد والهي وبحقور عقل أن يقول للعد لم فعلت ولم تركه (و) لو لم يكن كذلك
 (ما حال صلى الله عليه وسلم حسوا أن لا يفسدكم) فلا لم يفسدكم بحسب الاخلاق قال العراقي روه أبو
 كرم سلال مكارم الاخلاق من حديث معاذ بن عاصم عن حمزة بن عبد المطلب عن ابي عبد الله عليه السلام قال قلت
 دروي أحد من حديث معاذ بن نعيم السبيعي عن حمزة بن عبد المطلب عن ابي عبد الله عليه السلام قال قلت
 سورة فكذلكنا نعم لنا من

يخبري هذا الخبري وأما إمامهم قالوا حسن الخلق يقطع شهوة نفسهم حرماناً لئلا يقول مجاهد
وعرفنا أن ذلك من مقتضى نزح وابتغى فانه لا يقطع عن الآدمي فاشعاليه يبيع زمانه بغير فائدة فان طار أب هو قطع
النفقات إقبالاً إلى الحياطة المبرجة وذلك بحال وجوده فيقول لو كانت لأحدنا لائق ليعير بطلت لوصيه ورواعده والله أديننا وما
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حسنوا أخلاقكم

وكيف ينكر هذا في حق الآدمي وتغيير خلق الالهية يمكن اذ ينقل بسرري من الاحتشاش الى الالمس والسكب من شره لا كل الى متأذب
والامسالك والتجلية والفرس من المرح الى اسلحة والاقياد وكل ذلك تغيير للاحد لا في بقول اسكاف لالعنه ، عن ذلك نيقوب
الموجودات منسوبة الى الما من فعل اللا ادمي واخذنا في صلته والتحصيلة كاسم (٤٣٣) واسكواكب في عصاه سدود حلا ومارط

(وكان في مكره في حوالا آدمي) ثم كيف يتبع (وغير خلق هبة ممكن) مشاهد (دبقا احمد)
 كالاسد واشهد والبر والنب (من وحش الى انسان) له ذة (والكسمن لا كل الى ابد
 والامساك) بالنعيم (والنرس من الخج الى السلة) وترويض (وكل ذلك تغيير للاخلاق) بالانك
 (ويقول) كما فعل الله عن ذلك ان يقولوا موجودات متغيرة في مالا مدخل للادمي واختاره في
 أصله وتفصيله كاسماء والارض وكواكب من خمسة البدن داخلوا حواء وتخرج طيور
 والجملة كل ما هو حاصل كامل وقع افراع من وجوده وكذا في ما وجد وجوده وقصور جعل فيه قوة
 قبول اكمل هذه ان وجد شرطه وشروطه قد يرتب ما تحت راعده (وحاصل هذه العبرة ان الله تعالى
 خلق الاشياء على صور من هذه ما جعلهم يجعل لعدد من غلا كاسماء والارض وري هذه حقيقة
 وجعل فيه قوة وروح انساب لا كماله وديركه وان لم يرتفع بتغير دانه كاللواذ التي فيها قوة
 (فان سورة ليس شج ولا تخن لانهما خلقن حقيقة لكن في تغير) هو ان الله تعالى (تخلات انساب
 بها لريية) وعكس ان يسلها اصناف (ولا تصير بها صلا ولا مريية) لانه ليس فيها قوة رشح
 (فان اصناف سواة متغيرة بالاجزاء حتى يعمل بعض الاحوال دون بعض فكذلك) خلقه انساب تحري
 هذا المحري في انه لا يعمل للانسان الى تغيير القوة التي هي سعيه وجعل له سبيرا في اسلها لا ترى
 (اعصب وشهوة لو اردت تعهدا وهرجه بالكا حتى لا يبقى بها ثم بقدر عبيه صلا ونور دنا سلاهم
 وقوة هذه بالريية ولما هذه بدور عليه وقد امر بذلك) وروعدا بالحر عليه (وهو ذلك من سعيه
 ووصول الى الله تعالى) وهذا حال تعالى قد تلخ من زكاه وقد حاص من دناه (بما الخلاب من هذه فبعضها
 سريية القول وبعضها سبيية تعديل) وبعضها لوسا وكل لا يمكن من قول وان من فان لراعب
 وادري ان من منع من تغيير الخلق فانه اغتراف قوة فهو وهذا اصح فان سوي محال ان يستعمله الا انساب
 فذا ومن آخر انه فانه اعتراف حراج ما في قوة في لو حودر بسد ما هامة نحو الوي فانه يمكن ان
 به قد فحس تخلوا وان يترك مهملا حتى بعض وهذا صحيح ايضا واختلافهما بسبب اختلاف نظرهما والله
 علم ثم قد ذكر المصنف اسباب خلاف الخيلات في (ولا خلافها) انساب قد هامة في معرفة في أصل
 جيله وامتداد مده لوجودات قوة الشهوة واعصب والله مكر موجود في لاسان ولكن اصعب امر
 وادعاهما على تغيير قوة الشهوة فانها اقدم اقوى) شهوية (وجود) في لاسان وانسدها
 تشبها كثر هامة كما (ادعى في مده) اعطاه محققه شهوة) وروك مع بل في الحيون لدى غير
 حسيه في في مناب الذي هو حسي حسيه (ثم عده مع سبيير وما يتحققه نصيب) في قوته (وبعد
 ذلك) آخر (تخلق له قوة) عكرو سطاق و(التغير وسبب الثاني) بالخلق قد كثر عمله
 بمقتضاه (مضاعة له) وروقياد به (واما عقاد كونه حساسا مرصبا واساس فيه على ربيع مراتب
 امرتة (لاوي هو الاسان الغفل) نصم اعين وكوا الفة (لدى لا يغير بين الحق والباطل) من الافة د
 (والجميل وقبيح) من الافعال (بل في كذا طرعه) في جعل عليه (حاسب عن جميع لافة ذات) فمعه
 والافاسدة كالاعراب وهل سواد (ولم تتغير ايضا شهوته بانواع اللذات فهذا) الذي وضعه ذكر
 (سريع القول للعلاج حد فلا يحتاج) في مرأوله (الا ان تعلم مرشد) كامل يهديه الى طريق الخير

والتكبر موجودة في الانسان ولكن أصعبها أمرا وأصعبها على الله بقرينة الشهوة هم أعدم وجود ذاته في مبدأ فطرته خلق له الشهوة ثم بعد ذلك يمتنع من بعضه ويعد ذلك بتأخره قوة تغييره وسبب الذي تأخره فدينا كذا تكبره فاعمل بمقتضى ما أنت عليه له وباعتقاد كونه حسبه ومرصباو ساس فيه على أربع مراتب الأولى وهو الانسان المعقل الذي لا يعبر بين الحق والباطل وخيل والمزج في بقى كذا فطره على ما يلي عن جميع الاعتقادات ولم تستتم شهوته أيضا بتابع المذاهب ههنا مربع القبول للعلاج جدا ولا يحدس الى اني معكم ومرشد

و لي ما عمن به - به بحمله عن احدى فبحس حلقته في قبر سمان و النسيبة ان يكون قد عرف فيج الفصح ولكنه لم يتعود العمل الصالح
 بل زير له سوء - له فتعاضد شياد (٢٣٤) شجوانه و عراضا عن صوابه لاشتهاء شهوة علمه ولكن علم تصبيرة في عمله

فأمره أصعب من الأول إذ
 قد تضاعفت الوظيفة عليه
 إذ عليه قدر ما مضى في نفسه
 أولا من كثرة الاعتقاد
 للمساد والآخران يعرض
 في نفسه صفة الاعتقاد للصالح
 ولكنه ما حل في محل قابل
 للروية ما يتصور به بعد
 و تميز و حزم و التزم
 بعتق في الاخلاق القبيحة
 انما لو حصة مستحقة
 و امسح و من و زير
 عاها هذا اسكاد تشع
 مع حصة ولا يرحم صالحة
 الا في السور و ردت
 صاعف أسب الال
 * والرائحة ان يكون مع
 الشبو على الرئي الثامسد
 و تربيته على العمل به يرى
 الفضة به في كثرة الشر
 و سبالك نفوس و ما هي
 به و يظن ان ذلك يرفع قدره
 وهذا هو أصعب المراتب
 و في له قبل و من معاه
 و راضة الهرم و من التعذيب
 تهذيب الذيب و الاول من
 هؤلاء جاهل بطل و الثاني
 جاهل و ضال و الثالث جاهل
 و ضال و فاسق و الرابع
 جاهل و ضال و فاسق و شرير
 و أما الخيال الاخر الذي
 استدلوا به و هو قولهم ان
 الا دى ما دام حيا فلا
 ينقطع عنه الشهوة و الغضب
 و حب الدنيا و ماثر هذه

فيتمدى سرى و من هذه ان القطب الشعري بقدر و شدت كذا و كذا من هن اسود في الله تعالى
 و من هذه و انحدت في ارشاد من ينهم اطلب مع قد ح ح الا في انش و لانه و مادك لا ت روح فوب
 اولهم تقش قد شى . الاعتقادات ففقه سرى و هؤلاء قد بقش لوج و منهم بعض الاعتقادات
 هم سرى و لة قول (دى) عث من عه بحمله على المحمده فيحسن حلقه في قرب زمان (لرتبة) الثانية
 ان يكون قد عرف في ا قش بكه لم يتعود العمل الصالح و من به سوء عمله فتعاضد (اعتقاد)
 لشهوة و اعراضا عن صوابه لاشتهاء شهوة عيبه و عيب تصبيرة (يمكن) علم تصبيرة في عمله فاسره
 صعب من الاول (صاعف لوم عه عليه ادعاء) (قول) (طلع ما مضى في طمسه من التعود للسان)
 و ذلك به مدعى واحدة معقولة (و لا آخر) يعرض في صفة تعود للصالح و هذا بدنى
 مزاوله (ولكنه في عمله محل في ان رة ساضا له محذور و حرم و شمر) و ساعده مع ذلك العمانية
 لاهة لرتبة (ان) ان به قد في لادلا به بعد ثم لواحدة المستحقة و انما الحق و حبل و ترى على
 ذلك) ولم يدخل عليه ما يحالفه الى أن كبر عليه و رشح اعاد ذلك في عه و سوحا مات) عهد تسكاد مع
 معالجته (و يعسر برؤه) و لا يرحى صلاحه الاعلى الذبور) و العلة (و ذلك لتضعف أسباب الصلح)
 و هؤلاء كاهل الدرع و صلاب من المعرفة الرافض و هم اسحبوا ما تفقهوا من آ نهم و شر و حرمهم
 و بر لاة ذب اسلمه فمحت في و منهم من حدى شهم ان كبروا عاها و تيب عليهم اساطير
 لاذن برهين . حاتم تسكاد ما عهم قال في جماعية و لا يجوز شى باب عهم و حسن لهم ما عتقدوه
 مع عدم مرقق الارصاد و انهم انهم عن افق و لرتبة (لراية) ان يكون مع و موع ششع على
 لرى سمد و ترى على عمل به براد له في كثرة شر و استمالك ليعرض و تدهى به) بين
 قره (و ليس بذلك رفع من قدره) و يعلى من عه (و هذا هو صعب المراتب) لاربعة (و في مثله قبل
 من عديت تهذيب المديب) اذ هو محمول على شر و صعب فتعذيب اخلاقه بالاصلاح تعذيب من
 و تبسيع و من لا فة و لوى دت اذا كان الطباع طباع سوء * فليس يتأق فيه الاديب
 * (و الاول من هؤلاء ما عهم فقه و انى حاشى و صل دقق) و هما و ضال و سوكا برشد سجا و ما عه
 من عه (و ثامسد من و ضال و فاسق و رابع من و ضال و فاسق و شرير) و هما لا يقبلان الارشاد
 و عهم ان كمال لا يلى ا صلبه ما ر مع درجاة من في الاعتقاد و هما ان به قد الجبل و يحصل عتقاده
 من برهين و حجة و لة فاعلة لا عن شهيد و ا هة و اصعاب شدا عية و تثنى في اسهل و هما ما ان يترك
 العادات السنية ليعمل بحسب بعضها بحسب الرذيلة توصل الى تفصيله و ان يتعود ا عادات الحسد
 ليعملها بحسب بورها و تسم عا و كنهه يكمل ما ر مع درجاة فانه يتكسر ما ر مع درجاة و حشيش في
 ما عتقدوه ان لا يعتقد من العلوم الحقة يتفق معاهلا و ان يعتمد عن ما عتقاده فاسدا فيلطم
 به و درجتي في اعمل و هما ان لا يتعود اعادة جيله ر ما و ان يتعود اعادة القبيحة (و اما الخيال الاخر
 و هو ان الا دى ما دام حيا فلا ينقطع عنه اعصب و شهوة و حب الدنيا و ماثر هذه الاخلاق فهد غلظ)
 ما و قد يتجلى عسود و قد (وقع ذلك) بطائفة من المشركين و لعلم (عموما) المقصود من المجاهدة
 سنية (فمع هذه الصفات بالكاه و محو) و ب لاسان لا يصير حار حار عن حله اسها و سرا هو لا
 ما تبه و الاضرة و غرة و صرفته من طريق الخير و هذا لا يأس به (و) سكن (هيات) ان شهوة خلقت
 عاة و هي ضرورية في الحياة) و الحكمة انتصت ان يلى ان لاسان (و لوانقطة شهوة و طعام لوالك
 لاسان) بيان ذلك شهوة لو تصور مرتعة لم يكن الوصول الى الا حرة و ذلك ان الوصول الى الا حرة

بالعبادة

بالعبادة و محو و هيات
 صفات سكية و محو و هيات
 فان الشهوة خلقت لعائنه و هي ضرورية في الحياة فلا تقطع شهوة فاعدم تلك الاسباب

ولو انقطعت شهوة الواقع لانه ما من سبل ولو تقدم اعصاب بالكيفية لم يدفع لاسباب عن حصة ما بها كنه وبها انهما بقي فصل الشهوة في
 لاجتماعها الى المال الذي يوصله الى الشهوة حتى يجعله ذلك على مسبة المال وليس المطالب اعادة ذلك ما كنه لخطوب ردها الى الاعتدال
 الذي هو وسط بين الانراط وانحراف نظر الخطوب في صفة بعض
 (٢٣٥)

عن تيزور عن اخي جميعا
 وما حله ان يكون في نفسه
 هو باومع قوته بمقاد العقل
 وذلك قال الله تعالى شدة
 على الكفار رجاء بنهم
 وصفهم بالشدة وانما تصدر
 الشدة عن العصب ولو نظر
 العصب لبطل الجهاد
 وكيف يقصد قلع الشهوة
 والعصب بالكيفية والاشياء
 عليهم اسلام لم يبق كوا
 عن ذلك اذ قال صلى الله
 على محمد وسلم ان شدة
 العصب كبرية من شدة
 وكاب هذا حكم من يده بما
 كرهه يعصب حتى يحمر
 وجهه ولكن لا يقول لا
 حجة وكان عصبه السلام
 لا يحمر وجهه عن حقي
 وقال تعالى والكاظمين
 الغيظ والعدين عن الناس
 ولم يزل زهرا يدين اعينها
 فرد العصب والشهوة الى
 حد الاعتدال بحيث لا يقهر
 واحد منهما العقل ولا يغلبه
 بل يكون العقل هو الضابط
 لهما والغالب عليهما يمكن
 وهو من تدبير الخلق فانه
 ربما استوى الشهوة على
 الاسباب بحيث لا يقوى
 عقله على دفعها عن الانسداد
 الى الفحش وبالرياضة

بالعبادة ولا سبل في العبادة الا ما خيل له سوية ولا سبل الى الحياة له سوية لا يحسد بدب ولا سبل الى
 حفظه لا باعادة ما يتخلل منه ولا يمكن ان ذلك لا تناول الاعدية ولا يمكن تناول الاعدية لا الشهوة فها
 الشهوة تحتاج اليه مرعوب بغيره ويقضي الحكمة لا يشية بتجاهل ريب كنه تعالى ريب للسحر
 شهوات من اسبابها سبب لا يشية ثم من تول لا عده بان شهوة تصدر شهوة الواقع (ولو انقطعت شهوة
 الواقع لانه ما من سبل) ولا يمكن وقوع الشهوة في الشهوة مرعوب در الاجل ذلك يشية (ولو ان عدم
 اعصاب بالكيفية لم يدفع لاسباب عن حصة ما بها كنه) وبما جرحه لكن مثلها كمثل عقو تقتضي مضرة
 من وجهه من وجهه من وجهه مع عداوته لا يتقوى عن الاسباب به شي اعدول لا يحده ولا يمكن
 له ولا يبعد عليه الا قدر ما يتفجع به وما اصدق في ذلك قول علي اذ صور في وصف شهوة ورفعه هافا
 أجودها رادها ومن تكلم الدنيا على اخراج ربي ع عدوله ما من صدائته
 وانما هذه الشهوة هي شهوة لجميع احساس من هذه الحاسة بالناس كل مناس يعرف الماديات فيقول
 ولو فوهتها من شهوة لما تشرفوا الى ما وعدوه من قول النبي صلى الله عليه وسلم فيها ما لا من راب ولا تدن
 جهنم ولا حذر عن غيب شر (ومهم) في فصل شهوة فينبغي لاصحة حديث قال صلى الله عليه وسلم في شهوة
 حتى يجعل ذلك على مسبة الناس وليس العصب ما به ذلك كنه لخطوب ردها الى الاعتدال
 (لا اعتدل الذي هو وسط بين الانراط وانحراف نظر الخطوب في صفة بعض اعصاب
 حسن الحية وذلك ما من سبل عن تيزور عن اخي جميعا) وهذا من الرديين (والمقالة ان يكون في
 نفسه قوما ومع قوته يكون بمقاد العقل) ولا يقدح على شيء يحكمه العقل (وبذلك قال) (نه لا) في
 صفة العصب (شدة عصب كبرية من شدة عصب) (شدة عصب كبرية من شدة عصب) (شدة عصب كبرية من شدة عصب)
 (قال العصب) عصبه الشدة (انما تنص القرآن وفي انعدامها انعدام العصب ولو بطل العصب (لا تمتنع
 جهنم الكفار) (له موربه) وكيف يقصد دفع عصب وشهوة ما كنه بالاشياء) (هم انهم انهم مع
 عصبهم) (يبد كوا) عن ذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان شدة عصب كبرية من شدة عصب كبرية
 عراقي رواه مسلم من حديث انس وله من حديث ابن عمر رواه محمد بن عصب كبرية من شدة عصب كبرية
 صلى الله عليه وسلم في حكم من يدين اعينها كرهه حتى يحمر وجهه ولكن لا يقول لا حجة وكان
 عصب لا يحمر وجهه عن حقي) قال امرأته رواه الشيخان من حديث عبد الله بن عمر في قصة نراج الحرة
 فقال ان كان من عصبك فاقول وحده رسول الله صلى الله عليه وسلم له من حديث ابن عمر الحرة وكان
 اذا كرهته عرفه في وجهه وهو ما من حديث عائشة ما تقوم سوانة لفسه الا ان تتبل حمة منه وان
 ومن لم منه شيء في قم من صاحبه الحرة (وقال تعالى والكاظمين الغيظ والعدين عن الناس)
 والكاظمين ستر عيبت (فرد الشهوة والعصب) الاعتدال بحيث لا يقهر واحد منهما العقل ولا يغلبه
 يكون عقل هو الذي يدين اعينها عصب كبرية من شدة عصب كبرية من شدة عصب كبرية من شدة عصب
 الشهوة على الاسباب بحيث لا يقوى عقله على افواجش ورياضة تعود الى حد الاعتدال وذلك ان ذلك
 يمكن والفحش وانما هذه تدل عليه دلالة لينة لاسبابها والذي يدل على ان الخطوب الوسطى لا حذر
 دون ان يرضى ان السجاء خلق مطلوب شرعا وهو وسط بين طرفي التذبر والتقبير وقد عني الله تعالى عصبه
 وقال والذين اذا اثموا لم يسرفوا) أي لم يجاوزوا حدا كره (ولم يتقشروا) أي لم يصبوا بقوى نصيب
 تعود الى حد الاعتدال فدل ذلك على ان السجاء خلق مطلوب شرعا وهو وسط بين طرفي التذبر والتقبير وقد عني الله تعالى عصبه
 دون ان يرضى ان السجاء خلق مطلوب شرعا وهو وسط بين طرفي التذبر والتقبير وقد عني الله تعالى عصبه
 ولم يفتروا

تعود الى حد الاعتدال فدل ذلك على ان السجاء خلق مطلوب شرعا وهو وسط بين طرفي التذبر والتقبير وقد عني الله تعالى عصبه
 دون ان يرضى ان السجاء خلق مطلوب شرعا وهو وسط بين طرفي التذبر والتقبير وقد عني الله تعالى عصبه
 ولم يفتروا

وكان من ذلك قواما وقال تعالى ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك ولا مت伸展ا لكل السط (وكان من ذلك قواما وقال تعالى ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك ولا مت伸展ا لكل السط) وقال في غضب أشداء على الكفار رجاء بينهم وقال صلى الله عليه وسلم حبر الامور واساطها وهذا السر (٢٣٦) وتحقيق وهو أن السعادة مقسومة لسلامة القلب عن عوارض هدد لعالم قال

الله تعالى الا من آمن أتى الله

فان سألهم واخرجهم من

عوارض الدنيا وسعد

أيضا من عوارض الدنيا

وشهر القلب أن يكون

سائما بينهما أي لا يكون

متفقا الى المال ولا يكون

مخربا على غفقه ولا على

أحد من عوارضه

الا في مصروفه

الان في كتاب اخر من

على الامساك مصروف

القلب الى الامساك في كل

كرب عيب في بعض

الوصف في حيا وادام كمن

دبت في الدنيا ملها ما هو

لا شيء من موم من

وأبعد عن الطرفين وهو

الوسط فان التزلزل لا حار ولا

بارد بل هو وسطا بينهما

فكانه خال عن الوصف من

وذلك السجدة من المذبح

وانتقروا الشجرة بين

الحين والتهور والاعتدال

الشجرة والحدود وكذلك في

الاحسان في كل صفة

الاسود ميم هذا هو المطلوب

وهو يمكن نعم محمد على

شيخ المرشد للمريد أن

تقع عهده انصرا عما

وعدم مسألة المال وأما

ولا يخص له في شيء منه لانه

لورخص له في شيء من

اشجع وقبل الامر ان هو لا يعنى في المصروف والتفكير مع الوجب (وكان من ذلك قواما) أي وسطا وعدلا
 أي به لاستقامة طريقه كحصى سواء لامتوا بينهما (وقال تعالى ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك ولا
 تمشطها لكل السط) فتلذذ مع النعم واسراف المصروفين فيهما أمر بالاعتدال بينهما لدى هو بكرم
 فتقدم من محسورا أي من غير ملوما عمداته وبعد الناس بالاسراف وسوء تدبير ومحسورا أي هداما
 ومفصلا لا يفتي عدله (وذلك المطالب في شهوة الطعام الاعتدال دون الشره والحد قال تعالى
 وكانوا راء ولا تسرفوا وقال في الغضب أشد على الكفار رجاء بينهم وقال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم حبر الامور وسطه) قال العراقي رواء يفتي في غضب الايمان من روية ملوف من عبد الله معضلا
 ورواه الحداد نوكر محمد بن علي بن سراج في اذرع العروة من طريق أهل البيت حديث
 على ولا يصح اه قلت ورواه ابن السمعاني في دليل باربه بعد ادبته مجهول على عني من عوارضه
 ابن جبر في التفسير من قول مطرف بن عبد الله ورواه مرة الجعفي وللدلي بلائد عن ابن عباس
 مرفوعا خير الاعمال وسطها في حديث آفة دوموا على داء فرائض وللعسكري من طريق معاوية بن
 صالح عن لادراعي قال ما من امرأته به لا عارض شيئا من خصايب لا ياتيها أصابا اعدا
 وبقية ولا ياتي بسعد ومله ثياب عن ذهب من مهال في كل شيء طريقين وسطا فادام
 سعد طريقين مال الا تحروا أمستك بوسطا عندل بطريقين في كل سطر من الاشياء وأشد
 بعصم عيب وساطة الامور هما • تحاة ولا ترك دولولا ولا صعبا

وأنشأ شجيا المرحوم نواحسن على من موسى الحسبي بعصم

حب النماغي عطا • حبر الامور وسطا

(وعدله سر وثقة في وهو سبعة موهبة سلامة القلب عن عوارض هدد لعالم قال تعالى لا
 في شهوة سيم) أي من نفس وسكر واداعي زمن عوارض (واعمل من عوارض الدنيا
 والحدود أيضا من عوارض الدنيا وشروط القلب أن يكون سائما بينهما أي لا يكون متفقا الى المال ولا
 يكون مخربا على امساك ولا حريصا على افانده من الحريص على لا في مصروفه قال لانه في
 في الحريص على الامساك مصروف عيب اليه وكان كمال القلب في بعضه عن الوصف في جميعا
 فان كلا الوصفين مرضاة للشيطان تشا عهما معا وادام القلب كذلك صار محلا للمعرفة وتزل
 قوار شجيد (وادام يكن ذلك في له بياض ما هو الاشبه بعدم الوصفين وتعد عن طريق وهو الوصف
 فان انما ذكر في حده انه (لا حار ولا بارد وهو وسط بينهما كما به حاله عن يوسف في كمال السجدة
 من السند و تقدير شجاعة بين حسن والتهور واعتدال من الشره والحدود وكذلك سائر الاخلاق وكل
 طريق في الامور ميم هذا هو المطلوب وهو يمكن حدانهم بحسب عني شيخ المرشد للمريد) ان ذلك على يده
 (تتبع عهده لعصم ساد بامساك له لير ما ولا يرخص في شيء من ذلك) ولا يربيه طريق الاعتدال
 في ذلك (لانه لو رخص) له في شيء من ذلك بعد ان استقده محله وعصمه ومن به بقدر المرحص به
 وان صدق الاصل و ما عهده لم يتيسر له الا كسر سورته (وتجرب فونه) بحيث يعود الى الاعتدال بالصواب له
 (ب) لا يرخص له في شيء من ذلك وأما (طلب قاع الاصل حتى يتيسر له القدر المقصود فلا يكتف به
 سر للمريد فانه موضع عرو والحق اد بطن نفسه ان عهده بحق وانما كنهه (كفقره للثقة

تحدد ذلك عدي في شقته به وعقبه وطن له القدر المرخص به هدد

فصدق الاصل و ما عهده لم يتيسر له الا كسر سورته بحيث يعود الى الاعتدال بالصواب أن يقصد قلع الاصل حتى يتيسر له اندر
 المقصود فلا يكتف بهذا اسر للمريد فانه موضع عرو واجتي ذبحه بنده ان عهده بحق وانما كنهه كنهه

(بيان السبب الذي به يقال حسن خلق على الجملة) قد عرفت من حسن خلق رجوع الى عندال قوة العقل وكنز الحكمة والى عندال قوة العصب والشهوة وكونه في مطيعة للعقل والشرع في هذا لا يعتد بعمله وحدهم * أحدهما محمود في كل فطرى بحيث يحق الانسان ويولد كامل لعقل حسن اذى قد كفى سلطان الشهوة والعصب من حلقه (٢٢٧) معتد من مقادير العقل والشرع

فمن سبب علمه بغير تعلم
وغير تعلمه بغير تدبير
ابن مريم ويحيى بن زكريا
عليهما السلام وكذا سائر
الانبياء صلوات الله عليهم
اجمعي ولا يبعد ان يكون
في الطبع والفطرة ما قد
يغال بالاكساب فربما
حلق صادق للهجة
حرش ورع يحلق خلافة
فمن ذلك ما لا يعتد
وحيث لا يعتد بهذه
الاخلاق وربما يحصل
بالتعلم والوجه الثاني
اكتساب هذه الاخلاق
بالتجربة والوجه الثاني
به حال النفس على الاعمال
التي قضاها الحلق لمعروف
في اوردنا لان يحصل
منه خلق المحمودات
في تكليفه على فعل
غير وهو لا يملك
ولذلك لا يعتد
عنه في كفايته
فيه حتى يصير ذلك مفعاله
ويتيسر عليه فيصير به
جوادا وكذا من اراد ان
يحصل لنفسه خلق التواضع
وقد غلب عليه التكبر
فطريقه ان يواظب على
الانكسار والتواضع
منه وهو فيها يتجمل

في النقصان والله الموفق
(بيان سبب الذي به يقال حسن خلق)
(على الجملة قد عرفت ان حسن خلق رجوع الى عندال قوة العقل تكليفه في عندال قوة
العصب والشهوة وكونه في مطيعة للعقل والشرع وهذا الاعتدال في هذه القوى (عقل على وجهين)
اراد المصنف هذه الجملة سبب اختلاف الناس في اخلاقهم وان حصل ان عصبه فطرى او عصب
وكل منهما يحصل على وجهين (أحدهما محمود في) فيصير من (الطبيعية) فطرى بحيث يحق الانسان
ويولد كامل العقل حسن خلق قد كفى سلطان شهوة والعصب من حلقه معتد من مقادير العقل
والشرع فيصير بغير تعلم من البشر (علما وبغير مؤبد دينا) كما لا وذلك (كعبسى بن مرسر) ويح
من زكريا) عليهما السلام (وكذا سائر الانبياء صلوات الله عليهم اجمعين) من حصل فهم من المعارف
من غير دراسة لم يحصل الحكمة ونقل لزاد عن من الحكمة والى ان ذلك قد يحصل لغير الانبياء أيضا
في العينة هذا الفقرة (ولا يبعد ان يكون) طابع والفطرة ما قد يكون بالاكتساب قرب من تخلق صلات
لهجة وحيث (حيث) في شجاعة (ورع) يحلق خلافة يحصل ذلك في ما يتقود والادب (وحيث) ما
معتد من هذه الاخلاق وربما يحصل منهم (ولهذا في سائر هذه الاخلاق) عند وقوعه من اعنه به
ومن كان رذالا شكرا والاشياء هو كامل لرد له وما كان مالا في ذلك من رما وتربس
وتقوى الانسب به درجة فدرجة وذلك بسبب اختلاف طابع في كفايته (وحيث) ما
لاكتساب هذه الاخلاق لمعاهدة وارادة في محل من على الاشياء التي يقتضيها العقل والذليل
في حق الانسب في كل فعله ان يكسب خلقا من بعض هذه الصفات مستعد بذلك سواء تمكن
يبرز ذلك فعلا لم يمكنه (فمن اراد مثلا ان يحصل لنفسه خلق خود فطريقه ان يكسب به على فعل
الحود وهو مثل المال) ان لم يكن ذلك مال (ولا يربط) لو طبع عليه من خلقا من هذه الصفات
طبعه ويتيسر عليه فيصير به جوادا) وقد قيل لبعض الحكماء حسن من جود بغيره جري قال جرات
حسن خديف وتوهم الحير لكل واحد وسبق حريته انكم تسعون الناس انموذكم وهو ما خلادكم
وكذا من اراد ان يحصل لنفسه خلق الجماعة والحكمة والعقل فلكل على هذه الصفات والحكمة
والعدل والى ان لم يكن له مقام يظهر به محبة ولامه ماله من غير مردود عنه (وكذا من
اراد ان يحصل لنفسه خلق التواضع وعلى عليه ان يكون صريحا في توصي على افعال متواضعة
مديدة وهو فيها يتجمل نفسه) وهو او متكلف الى ان يصير ذلك حاد او صريحا في نفسه وان
(وحيث) الاخلاق الحمودة شرعا يحصل بها طريقين (أحدهما) ان يصير العقل له درجته مد
ويستطيعه وان كان قبيلا (فاسمى هو الذي يستند الى انال) على وجوهه (دور الذي) مد على كراهة
فمن التواضع هو الذي يستند التواضع والى ترجيح الاخلاق لا يسهل في نفس) رجحا كما لا (ماء)
يتقود جميع اعادات الحسة ومن ترك جميع الاعادة الى الدنيا وما لم يراصب عيبها من يشتهى
معها الى الافعال الجيدة وينعم بها ويكره الادب من شدة (فمن) مد في ان يكمل في
هذه الاخلاق ربيع درجتها فيرى الاعتدال في الفعل والذليل في فعلهما بل اعادات مدته
فمفعولها بحيث يعنها فيجب لزمه وتوصل الى اعنه وان تقود اعادات الحسة في فعلها بحيث

(٤٣) - (تجانب سادس في) (سابع)
وجميع الاخلاق المحمودة شرعا يحصل بها طريقين (أحدهما) ان يصير العقل له درجته مد
دور الذي يستند على كراهة وتواضع هو الذي يستند التواضع والى ترجيح الاخلاق لا يسهل في نفس مدته من جميع الاعادات
الحسنة وما لم يترك جميع الافعال السيئة وما لم يواظب على تركها في جميع الاعادات لا يسهل في نفس مدته من جميع الاعادات

كما قال صلى الله عليه وسلم
وجعلت قرعة عني في العادة
ومهما كانت العبادات
وترك المخطورات مع كراهة
واستتقال فهو المقصود ولا
ينال كمال السعادة بغير
المواظبة عليها بالمجاهدة
خشيرة ولكن بالإضافة إلى
تركها إلا بالإضافة إلى فعلها
بحسن طوع وبذلك قال الله
تعالى وإنهم بالكبيرة إلا على
الحاشية وقال صلى الله
عليه وسلم بعد الله في الرضا
فإن لم تستطع ففي الصبر على
ما تكره من غير كثير ثم لا تكفي
في نيل السعادة الوعودة
على حسن الخلق استلذاذ
الطاعة واستكراه المعصية
في زمان دون زمان بل يتغير
أن كره ذلك على الدوام
وفي حبه لغيره وكلما كان
العمر طول كاتب فصوله
أرسلوا نفس ولذلك ما
سوى صلى الله عليه وسلم عن
السعادة فقال طول العمر
في طاعة الله تعالى ولذلك
كرهه الاتباع والأولاد
قال الله امره لا تحرة
وكلما كانت العبادات أكثر
يطول العمر كان الثواب
أجل والنفس أركى
وأظهر ولا خلاف في
دوامه وأما مقصود
العبادات فبغيرها في ثواب
وأما بما كدت تأخيرها بكثرة
المواظبة على العبادات

[illegible]

(ثم لا كفى في السعادة ما عوده على حسن خلقه منذ د اذاعة وكراهه العيبه في زمانه و زمانه
بل مع ان يكون كذلك على الدوام وفي هذه العمر وكان كتاب عمر أطول كتاب الله به ارفع
(كل) ولولا طول العمر لفسد خلق الانسب من السعداء لولاها لما نيلت السعادات
الآخرة (وبذلك لما احتل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن السعداء) ما نيل (فقد طول عمر في طاعة
به) قال عمر في رده قصاص في سب الشهاب و لوم مصو والد المي في مسد عمر دوس من حديث من
عمر باسان ضعيف والترمذي من حديث أبي كره و صحه أبي اسامه جبر قال من طالع عمر وحسن عمله
ه فأت حديث أبي كره روه كذلك أحمد وسنن عويه والضري و حاكم والبيهقي زيادة وشهر اناس
من طالع عمر وساء عمله وروى ذلك عن عدائه من سمرقند خبر من من طالع عمر وحسن عمله رواه
كذلك أحمد وعبد بن حنبل والترمذي وقال حسن غير يصح الطبري والبيهقي والضياء وفي لفظ له طوبى
لمن طالع عمر وحسن عمله ورواه كذلك الطبري وفيه قوة وقد عتبه وعن جابر بلفظ ان من سعادة المرء
ان طول عمره وبرزقه الله الاتانة ورواه الحاكم ورواه يصابه على خياركم أطولكم أعمارا وأحسنكم
أعمالا وعن أبي هريرة يابعد خياركم أطولكم أعمارا وأحسنكم أعمالا فإرواه أحمد والبخاري ومعه
ما رواه الدارمي سند به متروك من حديث أبي هريرة اذا أراد الله يقوم خيرا مديهم في العمر والهمهم
لشكر (وبذلك كره الاباء والاولياء الموت) قال الدارمي مرارة الآخرة (أي محل حوث الآخرة وهو
لايته الاطول بقضاء حصول كثرة الاعمال فهداهم كراهتهم للعوب لا ما بقى من الادهاق) وكما
كتاب السعادات أكثر من قول العمر كالانوار اقول (أي وروى) كانت (الفسق أو كبر أو أهدر و)
كانت (لا حلاق قوي و زعيم) بكثرة المواصية فخر بها (واعلم ان مقصود السعادات ان يترها في القلب
ويأ كذا ما رها بكثرة المواصية على السعادات) وكثرة لوطمة عليها تستدعي صحة البدن التي هي

وعابه هذه لانه لا يسمع عن بعض حبايبه ويرى بعض حبايبه فلا يكون شيء أحب اليه من بعض حبايبه تعالى عز وجل ولا
يستعمل جميع ماله لاني لو جئت لذي يوصله الى عصفور فهو من المستحرام فلا يستعمله ما لا يرضى الله به يوصله الى الله تعالى
وذلك ان يكون موزنا غير الشرح واعقل ثم يكون بعد ذلك درجته مستندة (٣٣٩) ولا يرضى الله به يوصله الى الله تعالى

بحد تصير هي قرة العين
ومصيرا بعد تلبية فان
العادة تقتضي في النفس
عجاب أغرب من ذلك فانا
قد نرى الملوك والمنعمين
في أحزان دائمة ويري انفسهم
انهم قد عذبوا من
الشرح وادبوا بقماره وما
هو فيه ما يستقل معدود
انفسهم به بقرار مع ان
انفسهم على ما له من حزن
بشره وتركه مصرا ومع
ذلك فهو يحزن ولا يرضى
وذلك ليقول الله عز وجل
نفسه اليممة وكذلك
اللاعب بالجام قد يقف
طول النهار في حزنه
قائما على رجله وهو لا يحسن
بالها لفرجه بالعبور
وحركاتها وطيرانها وتقلبها
في جوف السماء بل نرى
انفسهم على ارجاء شمس
يلقاه من الضرب والقطع
والصبر على السباط وعلى
أن يتقدمه لئلا يصاب وهو
مع ذلك منزعج بنفسه وقوته
في الصبر على ذلك حتى يرى
ذلك خيرا من نفسه ويرفع
الواحد منهم اربابا على
أن يقرى على تعاطاه أو
تعاطاه غيره ويصر على
الاسكار ولا يبالي بالعقوبات

قصود الاعظم من الحية وحسب مدون عرذ عن اعتدال انصوى لاربع بنى هي خدسه وامسكه
والهاجمة والد فة في آخره اسد الاربعة وهي اربعة والعصب والحمد لله قد ظهر ذلك ان
العتا بل الاحزوية تحتاجة الى المصايل والعتا بل كمال المصايل النفسية تحتاجة الى انفس بل انفسه
(وعادة هذه لاختلاف) (٣٤٠) (ان يسمع عن انفس حبايبه ويرى فيها حبايبه) عز وجل (ولا يكون
شيء أحب اليه من الله ومن الله فلا يستعمل ما لا يرضى الله به يوصله الى الله تعالى) (كأنه
وشهوته من مستحرامه ولا يستعملها الا في لوجه يرضى الله به يوصله الى الله تعالى وذلك بان يكون موزنا
غير الشرح لانه لو لم يكن مع ذلك فانه (ومسكه) (ومسكه) (ولا يستعمل ما لا يرضى الله به يوصله الى الله تعالى)
بصلاة مرة عن) لاسباب (ومسكه) (ومسكه) (ان يسمع عن انفس حبايبه ويرى فيها حبايبه) (انفسه) (انفسه)
من ذلك ما يرى الملوك والمنعمين) من انفسهم رغبة (في أحزان دائمة) مثاليه (وزي) (انفسه)
انفسهم (انفسهم) (انفسهم) (انفسهم) (انفسهم) (انفسهم) (انفسهم) (انفسهم) (انفسهم) (انفسهم)
ما يستكرمه فرح انفسهم غير قمار) ويستحب (مع انفسهم) (انفسهم) (انفسهم) (انفسهم) (انفسهم) (انفسهم)
معان) (انفسهم) (انفسهم) (انفسهم) (انفسهم) (انفسهم) (انفسهم) (انفسهم) (انفسهم) (انفسهم)
انفسهم (انفسهم) (انفسهم) (انفسهم) (انفسهم) (انفسهم) (انفسهم) (انفسهم) (انفسهم) (انفسهم) (انفسهم)
اولاهم دعاول لانه في خصوص القمار منفسهم (انفسهم) (انفسهم) (انفسهم) (انفسهم) (انفسهم) (انفسهم)
اما كبرهم فهم واما كثرهم واما شغلهم (انفسهم) (انفسهم) (انفسهم) (انفسهم) (انفسهم) (انفسهم)
ما يديهم وتشوش لذلك فشانهم وتشوش اسكارهم وديارهم لا يقرهم (انفسهم) (انفسهم) (انفسهم) (انفسهم) (انفسهم) (انفسهم)
وطالت ثمانية وكثرت مساعيه ودواعيه (وكذلك) (انفسهم) (انفسهم) (انفسهم) (انفسهم) (انفسهم) (انفسهم)
هم ره في حزنهم قاتما على رجله وهو لا يحسن باله فرجه بالعبور (انفسهم) (انفسهم) (انفسهم) (انفسهم) (انفسهم) (انفسهم)
انفسهم (انفسهم) (انفسهم) (انفسهم) (انفسهم) (انفسهم) (انفسهم) (انفسهم) (انفسهم) (انفسهم) (انفسهم)
العيار) الشاطر الذي يختار امواله من نفسه (انفسهم) (انفسهم) (انفسهم) (انفسهم) (انفسهم) (انفسهم)
وعلى صرب (انفسهم) (انفسهم) (انفسهم) (انفسهم) (انفسهم) (انفسهم) (انفسهم) (انفسهم) (انفسهم) (انفسهم)
على ذلك) (انفسهم) (انفسهم) (انفسهم) (انفسهم) (انفسهم) (انفسهم) (انفسهم) (انفسهم) (انفسهم) (انفسهم)
أو تعاطاه غيره يعلم منه فيصير على لاسكار ولا يرضى الله به يوصله الى الله تعالى (انفسهم) (انفسهم) (انفسهم) (انفسهم) (انفسهم) (انفسهم)
ورحوليته وقد صار أحواله مع ما فيها من الكمال والعذاب (انفسهم) (انفسهم) (انفسهم) (انفسهم) (انفسهم) (انفسهم)
ايها لسان (انفسهم) (انفسهم) (انفسهم) (انفسهم) (انفسهم) (انفسهم) (انفسهم) (انفسهم) (انفسهم) (انفسهم)
من الشعر) عن وجهه (انفسهم) (انفسهم) (انفسهم) (انفسهم) (انفسهم) (انفسهم) (انفسهم) (انفسهم) (انفسهم) (انفسهم)
المنحرف في فرح بحاله واقضار بكاله في حبه يتباهى به مع المنحرف حتى يجري بين الجاهل والجاهل (انفسهم) (انفسهم)
والرباني (انفسهم) (انفسهم) (انفسهم) (انفسهم) (انفسهم) (انفسهم) (انفسهم) (انفسهم) (انفسهم) (انفسهم)
عطا واحد على الدوام مدة مديدة ومشاهدة ذلك من المحاميل والمعاني (انفسهم) (انفسهم) (انفسهم) (انفسهم) (انفسهم) (انفسهم)

فرحان به فله كمال وشجاعة ورحومية قد صار أحواله مع ما فيها من الكمال والعذاب (انفسهم) (انفسهم) (انفسهم) (انفسهم) (انفسهم) (انفسهم)
المنحرف في تشبهه بالانسان في شغل الشمر ووشم لوجهه بمخاطبة النساء فترى المنحرف في فرح بحاله وقبح كماله في تشبهه به مع انفسهم
حتى يجري بين الجاهل والجاهل (انفسهم) (انفسهم) (انفسهم) (انفسهم) (انفسهم) (انفسهم) (انفسهم) (انفسهم) (انفسهم) (انفسهم)
الدوام مدة مديدة ومشاهدة ذلك من المحاميل والمعاني (انفسهم) (انفسهم) (انفسهم) (انفسهم) (انفسهم) (انفسهم)

وكانت طاعة الله تعالى من أجل هذه الرتبة. ^{٤١} كقول الله تعالى: "وَمَا يَكْفُرُ بِهِ إِلَّا الْأَقَلُّ مِنَ النَّاسِ" (٤١-٤٠) "وَمَا يَكْفُرُ بِهِ إِلَّا الْأَقَلُّ مِنَ النَّاسِ" (٤١-٤٠) "وَمَا يَكْفُرُ بِهِ إِلَّا الْأَقَلُّ مِنَ النَّاسِ" (٤١-٤٠)

[illegible]

وَأَحْلَانَهُمْ وَهَذَا قَدْ كَوْنٌ مَجْهُودٌ وَهَذَا كَوْنٌ مَسْهُودٌ مَجْهُودٌ مَعَهَا كُنْ عَلَى حَسْبِ دَرِيَا صُورٍ وَشَرْبِ
بَقَرَاهُ صَاحِبَهُ سِرَاجٍ هَرَامِي وَحَدِيدِي يَسْعَى وَهَذَا قَدْ أَرَادَ يَسْعَى وَهَذَا قَدْ أَرَادَ يَسْعَى وَهَذَا قَدْ أَرَادَ يَسْعَى
وَأَنْ تَسْتَفِيدَ مِنْهُ حَتَّى تَكُونُ فِي رُفْقِ حَبْرَاءِ الْعَمَلِ تَعْمِدُ الْمَدَّةَ وَمَعَهَا مَا كُنْ عَلَى سَبِيلِ الْإِنْفَاءِ
وَلَا يَخْتَرُادُ بِهَا حَسْبُهَا لِأَحَدٍ يَقَعُ أَنْ يَدُكُوهَ وَيَسْمِي دَلَّارُ بَاءً وَتَصْعَقُ وَتَشْعَقُ كَمَا وَصَفْتُ فِي حَبْرَاءِ
بُرِيدِ أَنْ كَوْنُ حَسْبُهَا يَقُولُ بِهِ كَتَبْتُ حَذَقٌ وَأَنْ يَكُونُ تَقَرُّرُ الْجَمْعِ أَيْضًا مِنْ فِي أَنْ تَجْعَلُوهَ
الْجَاهُ وَالْمَادَّةُ وَلَنْ يَسْتَأْذِنَ كَلَامُ خَالِدٍ كَمَا لَمْ يَسْتَأْذِنَ بَدَلُ عَنْ تَشْعَقُ بِحَقِّ كَلَامٍ كَمَا لَمْ يَسْتَأْذِنَ
كَلَامُ زَيْنَةَ تَعْنِي أَرَادَ تَعْنِي أَوَّلَ ذَلِكَ وَالْشَاعِرُ

فاسرع وفعول فعلت تعبيرا • كفاف شي في طباعك حذره

وإله تصدق به المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه قوله من تخاف الناس عسيروا فيه فضعه الله تعالى
وكان تشيع كالخروج لعل على د. أد فلابد وأن يستعير كتابه من د. ح. قال شاعر
في الخرج يفر د. ح. * د. كانت لسانه على فساد

[illegible]

الذين على قلوبهم عتقارة فهم لا يفقهون
 والذين على قلوبهم عتقارة فهم لا يفقهون

وابتداءه في رضى شيعه لايمان ابدوى فتمسكت به كبراداد لايمان رد ذلك البياض فاد استكمل اجمع الامان ابيض
انقلاب كاه واناء و سمدوى بقلب (٢٤٢) كاه سوداء كمال الزداد الفاني اذداد ذلك السواد فاذا استكمل اسف في سود

١. قلب كاه ناد عرف ت
 الاختلاف خمسة نادرة تكون
 بالطبع والظفر وقنطرة
 تكون باعتبار الاتصال
 في جله ونارة بمشاهدة رباب
 للفعال الجيلة ومصلحتهم
 وهم قرناء الخير واخوان
 الصلاح اذ الطبع يسرق
 من الطبع اسر ولحم
 جميعا من تظاهر في حق
 الخهاب ثلاث حتى صار
 وهو طبعه و عباد وتعلم
 وهو في غاية الغلبة ومن
 كان رلا لا طبع وتعلم
 دريه اسوء فتعلم مهم
 وتبصر له اسباب الشر
 في اعتاده وهو في غاية
 العبد من الله عز وجل
 وبني الرب من الخلق
 فيه هذه جهاد واكل
 در جنة اقرب وبعد
 بتدبير ما تشبه به صفته
 وحسنه في العمل فقال
 در تحميره ومن يعمل
 مثله لدر تشراره وما صلهم
 الله وليكن كانوا اهلهم
 فهو (بأن تعصم بل
 اعطريق في تهاديب
 الاذ لا) * قد عرفت
 من بين ان الاعتدال في
 الاخلاق هو وجهه نفس
 والميل عن الاعتدال
 سقم ومرص فيها كآب
 الاعتدال في مزاج البدن
 هو وجهه له والميل عن

[illegible]

(قد عرفت من قبل ان الاعداء في الاخلاق هو جهة في النفس والميل عن الاعتدال سقم ومرض فيها فكان الاعتدال بين مراح' امدن هو جهة له) بان تعتدل القوى الاربعة في اجزاء البدن (والميل عن الاعداء الى مرض فيه) بان تعالج احدي القوى (فليخذ البدن مثالا) لذلك (فمقول مثاب النفس في علاجه فهو اترد الى الاخلاق ارببته عنها) بالرافعة ومحددة (وكسب الفضائل والاخلاق الجيلة هي مثال امدن وعلاجه فهو العقل عنه وكسب النجعة له وحاجته اليه) باستعمال ما يباحه (وكسب ما يحرمه عن أصل امراج الاعتدال وعما تسمى العلة غير هذه هو ارض الاعدية والاهوية والاحوال) المتعلقة (فكذلك كل مولود يولد معتدلا لا يحدج على العسرة) الاسلامية (وعما تسمى مهتد هو بصراة وتحسانه) كما ورد في الخبر

الاعتدال من صفة الماء بعد ان يمتد في حقول سال من نفس في علاجها نحو ودائن وانه حلال ثوبه مع حليب وخصائل وتقدم
والاحلاق اجنبية لها مثل يبدى في علاجها نحو ما قيل عنه في كتب الجملة وحليب يموكن ان يعتدل على أصل ارج الاعتدال وانما تعبري
العدة لمصره بعوارض لا عديده ولا هوية والاحوال وكذلك كل مولود يولد معدلا صحيح لفطرة وانما يوافيه جوده أو ينصره أو يمجسانه

ثى بالاعتقاد والتعليم تركب في ذلك كمالا ولا يخلق كمالا وانما يكمل في قوه وشهو والفرصة باعداد فكذلك اسعس
عقل ما دعه فانه لا اكمل والعربية في الخلق والتعبير به لا عدد وان اليد ان كان صحيحا شأن الطبيب في حق
الطبيب في العمل ان كان مريضاً به حسب الحاجة اليه فكذلك اسعس من ان كان كسيرة في شدة مهارة في دونه سعى في تسليحه في طلب
مردودة بها او كذا سائر زيادة صفاتها وان كانت عدداً في الكمال والاعداء يسعي في دونه سعى (٢٤٣) طلب ذلك بها وان كان في عدة المعيرة

وتقدم كره قرياً (أي) يعبرانه إلى الأديان المختلفة (مستعوداً عن بعض كتب) في ذلك الحصر
في لانداه لاحتياق كامل وأعماله وبقوى ما شق وثرية بعداء (على الحد) (ذلك الحصر
تحتاق ما فيه فانه لا يحل) مستعدة له (وعما تكمل به تركية وتهديت لأجله) بالربصة (وتعدية)
بالعلم (وكان) أدن أن كان محدد (شأن طائفة) (تهديت ألقاب) (محدد للعلم) (ون
كان مرصداً شأنه جانب بجهة به فكذلك الدرس من أن كانت ركية ماهرة مهنده لأجله بصفه
أن تسعي لمصده وحده صفتها وحلت فريدوة بها واكتساب ردة صفاتها (ألقاب الأتمة) (وان
كانت أربعة الكمال وصحة ومع أن تسعي حسب ذلك البها) ما علاج موافق وان كانت مشعوبه
بالأخلاق سبينة ومع أن تسعي لما ربهما منها (وكان الله المعزة لا اعتدال الدت الموجهة للمرض
لأنها (الاصدها) في (كانت من حارة قبل رودة وان كانت من برودة فالحرارة فكذلك
الزيلة التي هي مرض يقب علاجه بعدها مرض الجهل بالعلم) فاراعم و جهل منضاد
من دخل أحدهما دخل الآخر (ومرض المعنى) (تبدل المنب في حقوفه) (ومرض الكبر
ما تواضع ومرض اشترى بالكعب عن الشهي) (ولذلك كان من احتمال مرارة الدواء وسدة
الصبر عن المشتهات) (لعصية) (علاج الأدب بالربصة) (حتى صبح الدواء) (فكذلك لاند من احتمال
مرارة المعاهدة ومرض لدوة مرض القبل) (حتى يضح) (ل) هذا (ولقد كان مرض الدين بخاص من
ما (وب) فانه لا تحسن به بعده (ومرض القب) (وعباد بالله عدب) (ثم يدوم عدانوب) (الآباد) وهو
لا يصب عنه بحال (وكانت ل) (معد لا تفي له) (الحرارة) (لا كان على حد عود من ويحتمل ذلك
بأنه لا يصب و للدوام وعدم مودة كثره) (والله) (من عيار يعرف به مقدار الدم) (من
أصاب) (فانم تحسن به) (وهو راد السعد) (ورجح علاج في عكسه) (فكذلك الحقبض الذي تعانه به
لأجله لاند له من غير يعرف) (به الحد المخصوص) (وتب عيار الدواء مأخوذ من عيار له) (حتى
لاند لا يباح ما لم يعرف أن له) (من حرارة و برودة) (ذلك) (حقبض الدم) (و ضرورة) (وب
كانت من حارة) (ملا) (يعرف دوحته) (أي معرفة ثم فوه) (يعرف منها) (أن داخل أم من خارج
(فادع عرف ذلك التفت معه إلى حول لاند) (من جهته صفته و فوته واعتداله) (وأحول لرمال)
شديد الد أو الحر أو معتدل (وصحة) (ار بضع) (أي حسبته أم تريفه) (وسه) (هل هو في شوية
وفي الكهولة أو شيوحة) (وسائر حواله) (كسولة) (هو عيار من أهل الد) (ثم يعاد بها)
كل ذلك ما تخبري والاجتهاد حتى لا يجهل عليه المرض من طريق آخر (فكذلك لشع شعوب) (المنقذ
(الذي يصب غوس المرديس) (وبعاج) (عيار المسترشدين) (ببعض) (بأنهم عليه) (بالربصة) (والتكاليف في
من مخصوص و طريق مخصوص ما لم يعرف أحسلافهم وأمراسهم) (وسائر حواله) (وكانت السبب
بوعالج جميع المرضي بعلاج و حدوتل كثرهم فكذلك الشغل أو شر على المرديس عطا واحد من الربصة

فذلكهم أمم من بني إسرائيل يعرف مرض الموت في حاله وسبب مواعده واحتججه بنه من الرصفوني على ذلك راصته من كان المرضية من أجل أن لا يحد شرعاً فاعلمه ولا يحدده واحد وهو هر عباد سوب كل مشغول لأعمال حرام ومقارعة لصعبة في أمره أولاً ونرى كنهه قد ترسب صشره عباد ب (٣٤١) وهو من المعاصي الظاهرة حواره من غير قرائن لأحوال في ما عليه يتبعان لأحلافه

[illegible][illegible]

قد تحب عن الله ومن راعى في توبه بين سوى توبه مدوم اخر مراده بعث بها قلبه فهو مشغول بمسح وحي
اذا لم ارضه اذا كان لا يسحو ترارعو رارو من عطف حوى ولم يسمعه ادله فدي بعي نبيته له من الخلق المدوم الى
حق مدوم آخر خفف منه كفى بعدل الدمع موز ثم يعسل الاول ما به ذلك لئلا تل الدم كما يرغب الصبي في المكتب باللعب بالكرة
والصوت جان وما أشبهه ثم يقل من اللعب الى الريفة

وهو حر الثياب ثم ينقل من ذلك بالترغيب في الرياضة فطلب الحياء ثم ينقل من الحياء بالترغيب في الآخرة وكذلك من لم يسمع بحسب قوله الحياء
دعوة فليقل إلى حياء أخف منه وكذلك سائر هذه وكذلك يرى شره الطعام على إكراه الصوم وتقليل لطفه ثم يكرهه ثم يهين
الاطعمة اللذيذة ويقدمها إلى غيره وهو لا يأكل منها حتى يقوى بذلك نفسه فيتعدها بصبر ويكسر شرهه وكذلك دار شامسة وقفا إلى الشكاح
وهو عاجز عن أطول قيامه بالصوم وورع حاله لا يكتفي شهوته بذلك قيامه ثم ينظر إليه (٢٤٥) على المساعدة من الخبر ووليته على الخبر دون

الماء وعنه الصوم والادام
وأما حتى تقل نفسه

وتكسر شهوته فلا علاج

في مبدأ الإرادة نفع من

الجوع وإن رأى العصب

غالب عليه ألزسه اللحم

والسكوت وساطا عليه من

بعضه من فيه سوء خلق

ويكرهه خدمة من ساء

حقه حتى يرب نفسه على

الاحتمال معه كما حكى عن

بعضهم أنه كان يعود نفسه

الحلم بقريل عن نفسه شدة

بعضه فكان يستأخر من

يشبهه على ملابس الدس

ويكاف نفسه الصبر ويكظم

غيطه حتى صار الحلم عادة له

بحيث كان يضرب به المثل

وبعضهم كان لا يشعر

بنفسه الجبن وضعف القلب

فأراد أن يحصل لنفسه شاق

الشجاعة فكان يركب

البحر في الشتاء صعد

اضطراب الأمواج وعباد

الهند يعالجون الكسل

عن العادة بالقيام طوي

الليل على نوبة واحدة

وبعض النسيخ في الشتاء

أراد أن يكسل عن القيام

فألزم نفسه القيام على رأسه

طوي الليل لتسبح بالقيام

وهو حر الثياب ثم ينقل من ذلك إلى الترغيب في الرياضة وطب الحياء (وكل ذلك من إمداد الشرعية) ثم
ينقل عن ذلك بالترغيب في الآخرة (ثم يحاول كلف من أوله وهو بالترغيب في أمور الآخرة لم يتيسر
عليه) (فكذلك من لم تسمع نفسه بترك الحياء) والرياضة (دفعة فليقل إلى حياء أخف منه) ثم ينقل إلى
تركه رتب (وكذلك سائر الصفات وكذلك يرى شره الطعام على إكراه الصوم وتقليل لطفه ثم يكرهه
ثم يهين الأكل ثم كلفه أن يهين الأكل ثم كلفه اللذينة ويقدمها إلى غيره ولا يأكل منها حتى يقوى بذلك نفسه فيتعدها
بصبر ويكسر شرهه وكذلك إذا رأى شامسة مشروها إلى الشكاح (شقا كثير الشهوة) وهو عاجز عن شكاح
قيامه بالصوم (لما ورد في الخبر من أن أطاع مسك سبعة نردج ومن لم يحد فطنه بالصوم سبعة نردج) وحده
(وربما لا يسكن ذلك شهوته قيامه برب يفار إليه على الماء قرب الخبر ووليته على الخبر دون الماء وعنه
الحلم والادام وأما حتى تتذلل نفسه وتكسر شهوته فلا علاج في مبادئ الإرادة نفع من الجوع) (نفع من الجوع) لأنه
قاطع كل شهوة (وإن رأى العصب غلب عليه ألزسه اللحم والسكوت وساطا عليه من بعضه من فيه سوء
خلق) (وشراسته) (ويكرهه خدمة من ساء خلقه وجماعه حتى تحرق نفسه على الاحتمال فصار كان بعضهم
يعود نفسه الحلم بقريل عن نفسه شدة العصب فكان يستأخر من يشبهه على ملابس الدس) (وبين يدي
من يعظمه) (ويكاف نفسه اللحم والصبر) على ذلك (ويكفهم عيبه حتى صار الحلم عادة له بحيث كان
يصر به المثل) في الحلم وقد ورد في الأخبار أنما الحلم بالصبر (وكان بعضهم يستشعر في نفسه الجبن
وصعاب القلب فأراد أن يحصل بنفسه خلق الشجاعة فكان يركب البحر في الشتاء عندما اضطراب
الأمواج) (ليسكن روعه عن الاضطراب ويعود عليه) (وعباد الهند) من برهة وأخوكية (بعد الخوف
تكنس عن العبادة بالقيام طوي ليله على نوبة واحدة) (ومنهم من احتار أن يقف على رجليه وحده
طوي ليله ومنهم من يعود نفسه على حاس نفسه ساعات متعددة) (وبعضهم استمرخ في الشتاء أراد أن
كان تكسل نفسه عن القيام ألزم نفسه القيام على رأسه طوي الليل لتسبح بالقيام على الرجل عن
طوع) (وأهم في ذلك مجاهدات شريفة تستغرب ومنهم ذلك أمانة الخوف وتعويد على الطاعات
بأنشراح وسماح) (وتعالج بعضهم حب المال بما جاع جميع ماله ورماه في أعراض من تفرقه على
أمن وعوبه أجود ورأه أبذل) (وقد اعترض على بعضهم في تقرير هذه الحكايات أنهم ربما ساء
لهم ما في ذلك تضييع المال ومخالفة الشريعة وقد نشرنا نحو هذا في مقدمة كتاب العلم بترجيحه) (وهذه
الأمثلة تعلم طريق معالجة القلوب بلبس عرسا) (هذا كردوه كل مرض) بالخصوص (هذا ذلك
سبب في قيمة الكتب) (إن شاء الله تعالى) (وأما عرض الآداب الشريفة على أن الطريق السكي فيه سبب
مسالك المصادة لكل ما نهوا عنه وسبب إليه ومذبح الله تعالى جميع ذلك في كلمة واحدة فقال) (وأما من
حاف مقام ربه) (وحسب نفسه عن الهوى فان حنة هي شوى) (وأصل المهم في هذه الوعد بالعلم)
أي بأن يني معادهم عليه ولا يقصده (فإدعهم على ترك الشهوة فقد تبصر أسسهم ويكوب ذلك من أنه
اتلاء واحتدار) أي امتحانهم ليعلم هل يني أم لا (فسيفي أبصر) أي ما عزم عليه (ويسمونه بالعود

(٤١ -) (الحاف السادة متقين) - (سابع) على الرجل عن طوع وعاج بعضهم حب المال بما جاع جميع ماله ورماه في أعراض

من تفرقه على الأمن وعوبه أجود ورأه أبذل هذه الأمثلة تعلم طريق معالجة القلوب بلبس عرسا كردوه كل مرض فان ذلك

سبب في قيمة الكتب (إن شاء الله تعالى) (وأما عرض الآداب الشريفة على أن الطريق السكي فيه سبب في قيمة الكتب) (إن شاء الله تعالى) (وأما عرض الآداب الشريفة على أن الطريق السكي فيه سبب في قيمة الكتب)

أنه ذلك كما في كتابه أن يني معادهم عليه ولا يقصده (فإدعهم على ترك الشهوة فقد تبصر أسسهم ويكوب ذلك من أنه اتلاء واحتدار) أي امتحانهم ليعلم هل يني أم لا (فسيفي أبصر) أي ما عزم عليه (ويسمونه بالعود

المجاهدة نوافه بالعلم فإدعهم على ترك الشهوة فقد تبصر أسسهم ويكوب ذلك من أنه اتلاء واحتدار) أي امتحانهم ليعلم هل يني أم لا (فسيفي أبصر) أي ما عزم عليه (ويسمونه بالعود

وكدلك مرض انقلب
يتعذر عليه فعله الخاص
به الذي خلق لاجله وهو
العلم والحكمة والمعرفة
وحب الله تعالى وعبادته
والاستدراك والارشاد
ذلك على كل شهوة سواه
ولا تنفعه بجميع الشهوات
والاعضاء عليه قال الله
تعالى وما خلقت الجن
والانس الا ليعبدون في
كل عوصة فوافية لقلب
الحكمة والمعرفة وما صبة
النفس التي لا تدعى ما تغير
فيها عيسى اسماها لم تغير
فيها ما قوة على لا كل
والوقوع والاضار او غيرها
بل في الاشياء على ما هي
فيها وفي الاشياء
وموجدها ومفترعها هو الله
عز وجل الذي جعلها شيئا
فلا يعرف كل شيء لم يعرف
الله عز وجل فكانه لم يعرف
شيئا وعلامة المعرفة لمحبة
من عرف الله تعالى أحبه
وعلمته لمحبة لا يؤمن
عليه الذي لا يعرفه من
المحوبات كمال الله تعالى
قل ان كان آباؤكم وأبناؤكم
وأخوانكم وأزواجكم

وكذلك مرض انقلب
يتعذر عليه فعله الخاص
به الذي خلق لاجله وهو
العلم والحكمة والعرفه
وحب الله تعالى وعبادته
وانتدب كره وايقاره
ذلك الى كل شهوة سواه
ولاشعه بجميع اشوات
والاعضاء عليه قال الله
تعالى وما خلقت الجن
والانس الا ليعبدوني في
كل عضو فاشعه لقب
الحكمة والعرفه خاصه
النفس التي لا تدعى ما غير
ها عن اسمائها لم تغير
عنها ما قوة على لا كل
والوقوع والانتصار أو غيرها
بل معرفة الاشياء على ما هي
عليه وليس على الاشياء
وموجدها ومخترعها هو الله
عز وجل الذي جعلها شيئا
فلا يعرف كل شيء لم يعرف
الله عز وجل فكأنه لم يعرف
شيئا وعلامته معرفة لمحبة
من عرف الله تعالى أحسنه
وعلامته لمحبة من لا يؤثر
عليه الله يا ولا غيرهم من
المحبوبات كما قال الله تعالى
قل ان كان آباؤكم وأبناؤكم
وأخوانكم وأزواجكم الى

وكذلك مرض انقلب
يتعذر عليه فعله الخاص
به الذي خلق لاجله وهو
العلم والحكمة والعرفه
وحب الله تعالى وعبادته
وانتدب كره وايقاره
ذلك الى كل شهوة سواه
ولاشعه بجميع اشوات
والاعضاء عليه قال الله
تعالى وما خلقت الجن
والانس الا ليعبدوني في
كل عضو فاشعه لقب
الحكمة والعرفه خاصه
النفس التي لا تدعى ما غير
ها عن اسمائها لم تغير
عنها ما قوة على لا كل
والوقوع والانتصار أو غيرها
بل معرفة الاشياء على ما هي
عليه وليس على الاشياء
وموجدها ومخترعها هو الله
عز وجل الذي جعلها شيئا
فلا يعرف كل شيء ولم يعرف
الله عز وجل مكانه لم يعرف
شيء وعلامته معرفة لمحبة
من عرف الله تعالى أحسنه
وعلامته لمحبة من لا يؤمن
عليه الله يا ولا يعرف من
المحوبات كما قال الله تعالى
قل ان كان آباؤكم وأبناؤكم
واخوانكم وأزواجكم الى

وكذلك مرض انقلب
يتعذر عليه فعله الخاص
به الذي خلق لاجله وهو
العلم والحكمة والعرفه
وحب الله تعالى وعبادته
وانتدب كره وايقاره
ذلك الى كل شهوة سواه
ولاشعه بجميع اشوات
والاعضاء عليه قال الله
تعالى وما خلقت الجن
والانس الا ليعبدوني في
كل عضو فاشعه لقب
الحكمة والعرفه خاصه
النفس التي لا تدعى ما غير
ها عن اسمائها لم تغير
عنها ما قوة على لا كل
والوقوع والانتصار أو غيرها
بل معرفة الاشياء على ما هي
عليه وليس على الاشياء
وموجدها ومخترعها هو الله
عز وجل الذي جعلها شيئا
فلا يعرف كل شيء لم يعرف
الله عز وجل فكأنه لم يعرف
شيئا وعلامته معرفة لمحبة
من عرف الله تعالى أحسنه
وعلامته لمحبة من لا يؤثر
عليه الله يا ولا غيرهم من
المحبوبات كما قال الله تعالى
قل ان كان آباؤكم وأبناؤكم
وأخوانكم وأزواجكم الى

وكذلك مرض انقلب ان
يتعذر عليه فعله الخاص
به الذي خلق لاجله وهو
العلم والحكمة والعرفه
وحب الله تعالى وعبادته
وانما دنف كره وانثاره
ذلك على كل شهوة سواه
ولاشع به بجميع اشوات
والاعضاء عليه قال الله
تعالى وما خلقت الجن
والانس الا للعبادون في
كل عضو فاشع وشاع لقب
الحكمة والعرفه والحكمة
النفس التي لا تدعى ما غير
ها عن اسماءها لم تغير
عنها ما قوة على لا كل
والواقع والانتصار أو غيرها
بل معرفة الاشياء على ما هي
عليه وليس على الاشياء
وموجودها ومخترعها هو الله
عز وجل الذي جعلها شيئا
فلا يعرف كل شيء ولم يعرف
الله عز وجل فكانه لم يعرف
شيئا وعلامة معرفة الحق
من عرف الله تعالى أحسنه
وعلمه الحق لا يؤثر
عليه الله يا ولا غيرهم من
المحبوبات كما قال الله تعالى
قل ان كان آباؤكم وأبناؤكم
وانحواكم وأزواجكم الى

فلهذا صار الداء عضلا وانرض من مساوانه من هذا العلم وشكر بالكتابة طب بقلوب وذكروا مرضها وأقبل الحق على حساب الداء وعلى
تجمل طاهرها عادات وما عليها عادات ومراة في هذه علامات أصول الامراض وأما علامات عودها الى الصحة بعد انعلاجها فهو أب يسافر في العلة
التي دعالجها فان كان يعده لخل فهو اهلاك فيبعد عن الله عز وجل وانما علاجه سدل لخال وعلامة واكمه قد سدل المسائل الى حد يصير
به سبدر ايجكون التذير بصادد كك كن يعاخر ابرودة ماخرارة حتى تعيب الحرارة فهو أصادد على المسبب الا عندال من الحرارة وابرودة
وكذلك المظالم الا عندال من اسدبرو بتقير حتى يكون على لوسد في عيه اسعد (٢٤٧) عن الطرس فان ردت ب تعرف لوسط

فانظر الى بعض الذي
يوجه الخلق للحدور فان
كان أسهل عيبت وللمن
لدى بصادد فاعلم عيبت
ذلك الخلق الموجه مثل
أن يكون امسالك المال
وجعه ألعندك وأيسر
عليك من بذله المستحقه فعم
أن ايعال عيبت خلق
العمل مردى انواطه على
سدل فان صدر سدل على
غير المستحق ألعندك
وأن عيبت من الامسالك
ماخلق وقد عيبت على
التذير برادرج الى الواطنة
على الامسالك فلازل تراغب
تفسد وتسدل على خلقك
بتيسير الافعال وتيسيرها
حتى تقطع علاقة قلبك من
الالتفات الى المال فلا تميل
الى بذله ولا الى امساكه بل
يصير عندك كالماله ولا تطلب
فيه الامساكه الحاجة
محتاج وبذله الحاجة محتاج
ولا يتر عيبتك البذل على
الامسالك فكل قلب صابر
كذلك قدس في الله سليم
عن هذا المقام خاصة ويجب
أن يتككون سلبا عن

وقالوا ومن عيب الله بيا طيب صفر * ونعش كذا ونعش معهم
وفيهم قيل * عليل يداوى ساس وهو عليل * (فهذا صار الداء عضلا) صعبا (والمرض مرصا) واصعبا
(و يدرس هذا) نعم مرة واحدة وأسكر بالكتابة طب بقلوب وشكر مرصو) واشتعلوا بصلاح ساهر
(وقيل الحق على حب الدين) وفتاها (وعلى أعل طاهرها عادات وما عليها عادات) ومرآة فهداه
علامة أصل المرض وأما علامه عودها الى الصحة بعد انعلاجها فهو أب يسافر في العلة التي دعالجها فان كان يعده
دع لخل وهو اهلاك المصد عن الله تعالى) يورد في خبر رأى دة ذو من لخل (هنا علاجه سدل ال
واحقه) في وجوهه (وكمه قد سدل المال الى حد يصير) به (مذرا فيكون التذير بصادد) ويكون
كن يعاخر البرودة بالحرارة) على اسم حدس وعيبتا - ابرض مياض دة (حتى تعيب الحرارة وهو) وما
دع ل الما يوب الا عندال من الحرارة والبرودة) بحيث لا يعيب أحدهما على الاخر (وكذلك المظالم
لا عندال من التذير والتذير حتى يكون على لوسد في عيه اسعد من الطرس) فان من الوردي
* بين تذير وخل رنة * وكلا هذين ارادة ال (فان ردت ب تعرف وسطا طار الى الفعل الذي
يوجه الخلق للحدور فان كان أسهل عيبت وألكن ادى به ده فاعال بيل ذلك الخلق الموجه مثل
أن يكون امسالك المال وجعه ألعندك وأيسر على من بذله المستحقه فاعلم ان عيبت على خلق
العمل) وقد عرفنا سلك (مردى انواطه على السدل) والاعمال (فان صدر امدن للمسحق ألعندك
وأن عيبت من الامسالك حتى قد عيبت عيبت اشد) وهو أصد حتى مدموم هال الله تعالى ان
للمدرس كانوا احوال استبطس (فادرج الى انواطه على الامسالك ولازل تراغب وتسدل
على حاجتك بتيسير الافعال وتيسيرها حتى تقطع علاقه قلبك الى المال فلا تميل الى بذله ولا الى امساكه بل
يصير عندك كالماله) المعدل لتسر موعده (ولا تطلب فيه الامساكه الحاجة محتاج وبذله الحاجة محتاج
ولا يتر عيبتك السدل على الامر) لذلك فصار كذلك فهداه الله - عن هذا المقام خاصة) بشر
الى قوله تعالى ان من قاتله عيبت سليم (ويجب ان يكون سلبا عن سائر الاحلاق حتى لا تكون له علاقه
بشي مما يتعلق بالديار حتى ترخل افس عن الدنيا مقطعة علاقه بها غير ملهنة البها ولا مشوقة الى
اسبابها) من سره ان لا يحد ما سوءه * فلا يحدس يحتاج له فدا
(فعد ذلك ترجع الى رما رجوع النفس المأخضة راضية) عن الله (مرضية) عنداته (دخله في رمة
عنداته) من السيب والصديقين والشهداء (و يصلح وحسن وثبت ريقا) كمال تعالى بأشياء
سوس المأخضة ارحى في ريك راضية مرضية فادخل في عبادي فادخل جنتي (ولما كان الوسط
الحقيقي بين الطرفين في غاية العموض) والدقة (بل هو ذى من لشعر وخذ من سيف ولا حرم من
ستوى على هذا الصراط المستقيم في الدين على مثل هذا الصراط في الآخرة) ادى من وصفه آدم
من الشعر وخذ من اسيف (وقدما يفل بعد عن ميل) ت (عن الصراط المستقيم أعى لوسط حتى

سائر الاحلاق حتى لا يكون له علاقة بشي مما يتعلق بالديار حتى ترخل افس عن الدنيا مقطعة العلاقه بها غير ملهنة البها ولا مشوقة
الى سببها فعد ذلك ترجع الى رما رجوع النفس المأخضة راضية مرضية عنداته المأخضة في رمة عنداته المقربين من السيبين والصديقين
والشهداء احوال السيبين وحسن وثبت ريقا) كمال تعالى بأشياء
ولا حرم من استوى على هذا الصراط المستقيم في الدين على مثل هذا الصراط في الآخرة فقلما يتفك العبد عن ميل عن الصراط المستقيم
أعنى الوسط حتى

لا يـلـى الـى أـحـد الخـابـيـن فـيـكـون ظـهـر مـنـعـفـا مـا خـاب الـى مـال سـبـه وذلـك لـا يـمـنـع عـن عـذاب مـا وـاحـتـار عـلى النـار و أن كـان مـثـل العـرق قال الله تعالى وان مـسـك لا وارد هـا كـان عـلى (٣٤٨) ر لم حنما مقصبا نـمـحى لـس نـقـو أى الـدين كـان قـربـهـم الـى الصـراط المـسـتـقيم أكثر

لا يخل أي أحد لحايس فيكون عليه متعلقة ما حاسبه الذي مال به فذلك لا يسلك من عذابنا و اختيار
على سائر من كان ذلك (مثل يبرق) انضاف كبر ودد لك في الحشر (وقال تعالى وان مسكنا لا واردها)
أي يختار عليها كسره بالورود في قول (كان على ربك حتما مقصبا ثم نجى الذين اتقوا أي الذين
كان فيهم في الصراط) المستقيم (كثير من بعدهم عنه) وسر الطامنين فيها جنبا وهم الذين طمئ
أنفسهم ومانوا عن الصراط الى الحد حده ثم كرههم حول المارجنيا على ركبهم (ولا حل عسر الاستقامة
وحسب على كل عبد ان يدعو الله تعالى في كل يوم ولياله) في صلاته (سبعة عشر مرة في قوله) في سورة الصافات
(اهدنا الصراط المستقيم اهدنا صراطك المستقيم في كل ركعة) وهي ثمان للصبح وأربع للظهر وأربع للعصر
وثلاث للمغرب وأربع لالفشاء تجتمع ذلك سبع عشرة ركعة (ورأي بعضهم رسول الله صلى الله عليه وسلم
في المنام فقال له قد قلت يا رسول الله شئني سورة هود فقلت ذلك قال بقوله تعالى) فيها (ما استقيم كما
أمرت) وهذا اللفظ المذكور في اس مردويه من حديث انس مرادة واحوائهم لواءة والقارعة والحاقة
وسمى اذا كثرت وسأل سائل وقد تقدم الكلام على هذا الحديث (والاستقامة على سواء سبيل في
عبادة المخصوص) والذمة (ولكن يسعى ان يخذل الاستقامي) تحصيل مرتبة (القرين من الاستقامة بالم
قدور على تحقيقه الاستقامة التي هي لوه بكل يهود ودرهم انصراط المستقيم رعاية لخط لوسه في كل أمر
ديني ودنيوي (فكل من أراد اعادة فلا يخذل الا بعمل صالح ولا تصدر الاعمال الصالحة الا عن الاخلاق
الحسنة) ادفع من مبادئ حسنة على الحوارح فنصروهم لاعمال على وفقها (فبينة قد كل عبد صفاته
وخالقه) لما طمئة (وبعد هذا وليشغل فلاح وحدواخذ منها على ترتيب) مقدمامها لآخر فالأحق
وأنه المودق

(علم الله تعالى اذا ارد بعد خيرا نصرة) في جعله امر (يعيوب نفسه) وشغله عن عيوب غيره وقد
 اخرج الرازي في تاريخه في من حديث ابن عباس ان ركباً من كرم عيوب عسكراً فاد كرم عيوب
 عسكراً (من كملت بصيرته ثم تحمف عليه عيوبه واداعرف بعيوب أمكنه العلاج) كتاب المرض اذا علم
 أصله يتيسر عليه علاجه بأعوان عيب (ولكن أكثر الخلق جاهلون بعيوب أنفسهم يرى أحدهم اعدى)
 جمع عدة وهي ما يقع في العين والماء وشراب من يحوز من دونه وسخ (في عين أخيه) المؤمن (ولا يرى
 أحد في عيب نفسه) اخرج من انبارك في زهد والعسكري في الامثال من حديث أبي هريرة يصبر أحدكم
 امدا في عيب أخيه ويسبى الجذع أو قال الخذل في عيبه والخدع بالكسر واسجد وذو العنجل والجدل
 بالكسر والفتح أصل شجرة يقطع وقد يعمل العود خذ لا زهره يدا انقصه في مسددا شه اسوان
 بعين الخلية ذوب موله أو قال خذل وهذا مثل صرب بل يرى لصبر من عيوب الناس ويعيرهم به وفيه
 من لعبوب ما مسه اليه كنيسة الجذع الى انقذاة وذلك من فتح بفتح وفتح وقدر القائل
 اري كل اسباب يرى عيب غيره * ويعمي عن العيب الذي هو فيه
 ولا خير فمن لا يرى عيب نفسه * ويعمي عن لعب الذي ناخيه

(من أراد أن يقف على عيب نفسه فله أربع طرق الأولى أن يحلس بيدي شمع) كما في دانه مهذب
بآداب شريفة (تصير عيون بعض معالج على خفاء الآفات) كما في بصر الهمام وراه ستر خفي
(ويحكمه على نفسه) أي يجعلها كعل على نفسه ونفسه يحكمها عليها أي أمره ويهواه (ويوسع اشارته
في مجاهدته) فلا يحل له ضم بشير له به (وهذا شأن المرید مع شخه و تنهيد مع أستاذة) وهو علامة

من بعدهم عنه ولاجل عسر
الاستقامة وجب على كل
عبد أن يدعو الله تعالى في
كل يوم سبع عشرة مرة في
قوله هذا الصراط المستقيم
أو حسب قوله بفتح في
كل ركعة فتشعروى أن
بعضهم رأى رسول الله صلى
الله عليه وسلم في المنام فقال
قد قامت يا رسول الله شيتي
هو فلم قلت ذلك فقال عليه
السلام لقوله تعالى فاستقم

كما أمرت بالاستقامة على
سواء السيل في غابة
العموص ولكن يسكن
يحتار الانسان في اقرب
من الاستقامة ثم يقدر
على حقيقة منها بكل من رزق
الجنة ولا يملكه الا بالعمل
الصالح ولا تصدر الاعمال
الصالحه الا عن الاخلاق
الحسنة فليبتعد كل عبد
صالحه وخلقها وليعدها

و يشغل بعلاج واحد واحد
منها على الترتيب فقال له
اسكر يم ان يجعل من
المقهي * (بيان الطريق
التي يعرف به لسان
عبود الله) * اعلم ان
الله عز وجل اذا اراد بعد
خبر امره عبود الله من
كانت بصيرته نافذة لم تحف
عابه عبوده فاذا صرف
العبود فكيف العلاج وسكن

أكثر الخلق جاهلون بصيرون
يعرف عيوب نفسه أنه أبله
أشارته في مجاهدته وهذا

أكثر الخلق جاهلون بعيوب أنفسهم ربي أحدهم الهدى في عين أحبه ولا يرى الجدل في عين مبسمة زاد أن
يعرف عيوب نفسه فله أربعة طرق (الاول) أن يجلس بين يدي شيخ يصير بعيوب نفسه مطلع على حقايب الآفات ويحكمه في نفسه وينصح
أشانه في تجاهلته وهذا باب المرد مع شيخه واستبذ مع مثله

فيعرفه - سنده وشجته - وب نفسه ويعرفه طريق علاجه وهذا قد عرف في هذا زمان وجوده * (الثاني) * يطلب صدق قاصد وبصيرة
متدبيرة يسهل رقبيا على نفسه لئلا يحط بحوله وفعاله في كره من تخلفه وأفعاله وعيوبه الباطنية والطاهرة يسهل عليه فكدا كان يعمل
الا كحس ولا كافر من ثقة الدين كان عمر رضي الله عنه يقول ورحم الله امرأ أهدى إلى عيوبي وكان يسأل سائل عن عيوبي فلب قدم عليه
قال له ما لدى بعلني مما تكرهه فاستغنى فأنح عليه فقل لعلي الملك جئت مني (٣٤٩) ادا من علي ما نواف لك حنتين حلة بالهزار

وحلة بالليل قال وهل بلغك
غير هذا قال لا فقال ما
هد ب فقد كيفيهما وكان
يسأل حديفة ويقول له
أنت صاحب سر رسول الله
صلى الله عليه وسلم في
لما دعي ففهل ترى على شيئا
من آيات الغاي فهو عني
حيلة فدره وعيوبه
هكذا كانت تهتمه لنفسه
وصلى الله منه فكل من كان
أوفر عقلًا وأعلى منصبًا
كان أقل إعجابًا وأعظم
انهماكًا لنفسه إلا أن هذا
أيضا قد عرف في الاصدقاء
من يترك المداخلة فيخبر
بالعيب أو يترك الحسد فلا
يزيد على قدر الواجب فلا
تتجاوز في اصدقاؤه عن
حسود أو صاحب قرض
يروي ما ليس بعيب شيئا
عن مداخله حتى عكس بعض
عيوبك ولهذا كان داود
الطائي قد اعترل الناس
فقبل له لم لا تغالط الناس
فقال وماذا أصنع يا قوم
يحبون عيوبى وديكات
شهوة دوى الدين أن
يتنبهوا بعيوبهم شيئا

فلا حرج (يعرفه شجته واستداده عيب نفسه) ما باله صريح ما يقول له عيبك كذا وحلقك كذا وما
ما الكتابة باختلاف أحوال المرء (يعرفه طريق علاجه فهذا قد عرف في هذا زمان وجوده) ون وجد
شع على هذه الصفة لم يوجد من رثته من لم يدب الصدقين وان وجد من يصادق لم يوجد شع كامل
بالاوصاف المذكورة فهذا سبب عزلة الامر (الثانية أن يطلب صديقا) موافقا (صدوقا) في قوله (بصيرة)
يعيوبه مطلقا على خوف أيا أحوله (متدب) في غيبه (وبصيرة رقبيا على نفسه) ما عر على حركانه وسكاته
(لا يلاحظ) يعني بصيرته (أحواله وفعاله) الصادرة عنه (ما بكرهه من تخلفه وفعاله وعيوبه الباطنية
والطاهرة يسهل عليه) ويرشده إلى ما ياسب حاله (هكذا كان يفعل الا كرم من ثقة الدين كان عمر رضي
الله عنه يقول ورحم الله امرأ أهدى إلى عيوبي) رواء الامعاء - إلى والهي في ساقب عمر (وكان يسأل
سائل) رضي الله عنهما (عن عيوبه لم يقدم عليه) أي من المداين (وقال ما لدى بعلني مما تكرهه
فاستغنى) أي طلب أن يسكت عن ذلك (فأنح عليه) في أن يقول (فقال سمعت الملك جئت مني ادا من علي على
مائة وأل كحنتين) حلة - هزار وحلة بالليل (فقال هل بعلني هذا افضل لا فقال أما هدا فقد كتمتنيما)
رواه الامعاء على والهي في ساقب عمر (وكان يسأل حديفة) ما بيمان رضي الله عنهما (ويقول أنت
صاحب سر رسول الله صلى الله عليه وسلم في لدا ففهل ترى على شيئا من آيات الغاي) فيقول لا يا أمير
المؤمنين (فهو) رضي الله عنه (عني حيلة فدره وعيوبه) في الدين (هكذا كانت تهتمه لنفسه وكل من
كان أوفر عقلًا وأعلى منصبًا كان أقل إعجابًا وأعظم انهماكًا لنفسه إلا أن هذا أيضا قد عرف في الاصدقاء
من يترك المداخلة فيخبر بالعيب أو يترك الحسد فلا يزيد على قدر الواجب فلا تتجاوز في اصدقاؤه
عن حسود أو صاحب قرض يروي ما ليس بعيب شيئا عن مداخله حتى عكس بعض عيوبك ولهذا كان داود
الطائي قد اعترل الناس فقبل له لم لا تغالط الناس فقال وماذا أصنع يا قوم يحبون عيوبى وديكات
شهوة دوى الدين أن يتنبهوا بعيوبهم شيئا عن مداخله حتى عكس بعض عيوبك ولهذا كان داود
الطائي قد اعترل الناس فقبل له لم لا تغالط الناس فقال وماذا أصنع يا قوم يحبون عيوبى وديكات
شهوة دوى الدين أن يتنبهوا بعيوبهم شيئا

غيرهم وقد آل الامر في مثل ان بعض الخلق السام يعضوا بغير ماصيو سوا يكاد هذا أن يكون مفصحا عن ضعف الاعيان فان
لاخلاق اسبغة حيان وعقوبة مداعة ولو بهدسه على أن تحت نور ساعقر بالتقلد ما منهمة وفرحناه واشعلنا رالة العقر والاعداد وقتها
واغما مكايها على البدن ويدوم ألهما يوما صادرة وسكاية لاخلاق لزيديتني صميم القلبو يحشى أن تدوم بعد الموب بدأ والآمن اسبين
ثم بالانفرح من يسهل عليها ولا تشتعل بارا تها بل تشتعل بمقابلة الماصح عن مقالة مقول له وأنت أيضا تصنع كيت وكيت وتشتعل لعداوة
معه عن الانتفاع بغيره ويشبه أن يكون ذلك من فساد قلبه لتي غمرتها كثرة الدوب

(८०)

وقد وجد الطبيب قايلا زمه وهو

*) میان شواهد نقلی من ادب و صاف و سواد اشروع علی ان الطريق فی معالجه امراض
اعقاب و ترک الشهوات و قطع علائقها (و اسباده امراضها هی اتباع، شهوات) *
(اعلم ان ما ذکره من تأملنه بحسب الاعتبار یفتتح بصیرتک و انکشف لک علل القیوب و امراضها
و یوئنها سور عدم و الیقین و یخبرک عن ذلك) و لم یکن الاعتبار (فلا یسعی فی یهون لنا تصدیق
الایمان علی سبب التلقی و استقید من یستحق التقليد) ای هو اهل لای یقاد سبکال ایضاده و وعد و علمه

وقد وجد الطبيب قايلا زعمه فهو الذي يتخصص من مرضه ويتجنب من لهذا الذي هو بصره
 * (بان شواهد اسفل من ارباب البصائر وشو هذا الصرع على ان الطريق في معالجة أمراض القلوب ترك الشهوات وان مادة أمراضها هي
 اتباع الشهوات) * اعلم ان ما ذكرناه ان آمنه يعني الاعتناء واعتقت بصيرتك واكتشفت لك علل القلوب وامراضها وادويةها ودرهم
 وبما يتبين فان عجز عن ذلك فلا ينبغي أن عولنا التصديق ولا عيال على سبل التلقين والتقليد بل يستحق التقلد

قال الامام في درجة كتاب العلم وهو وراعه قال انه قال يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين اوتوا العلم درجات
فمن صدق مات تحت لفة الشهوات هي بطريق الى شجرة وحل ولم يطلع على شجرة سره فهو من الذين آمنوا ودا الصاع على ما ذكره من عتوت
اشهوات فهو من الذين اوتوا العلم وكلا وعدانه الحسنى وبنى فنعنى الامام هذا (٢٥١) لا امرى بقرب وسنة فادى

اعلمه أكثر من أن
يحصيه قال تعالى وفي
الفس من يهوى ف
الحسنى المأوى وقال تعالى
وأنتك الذين امتحن الله
قلوبهم للتقوى قبل يرج
منها خمسة اشهوات واثبات
صلى الله عليه وسلم المؤمنين
من حسن الله مؤمن
بحسبه وموافق بعضه
وكافر قتاله وشيطان حله
ونفس تنازعه فبين أن
النفس هاد ومنازع عجب
عليه يجاهد شيا ويروى
ان الله تعالى أوحى الى
داود عليه السلام يا داود
حذروا أنذر أعصابك أكل
الشهوات فان القلوب
المتعلقة بشهوات الدنيا
تقول لها عني محوية وقال
عيسى عليه السلام طوبى
لمن ترك شهوة فاضرها وعود
غائب لم يره وقال نبينا صلى
الله عليه وسلم لقوم قدموا
من الجهاد مرحة فكم قدمتم
من الجهاد الاصر الى الجهاد
الا كبرية بل يا رسول الله وما
الجهاد الا كبرية فقال جهاد
النفس وقال صلى الله عليه
وسلم لجهاد من جاهد نفسه
في طاعة الله عز وجل وقال

وتو برابطه (قال الامام في درجة كتاب العلم وهو وراعه) (من النافع عما) (يخص بعد الامام وهو
وراعه قال تعالى يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين اوتوا العلم درجات) (فمن صدق مات تحت لفة الشهوات هي بطريق الى شجرة وحل ولم يطلع على شجرة سره فهو من الذين آمنوا ودا الصاع على ما ذكره من عتوت
اشهوات فهو من الذين اوتوا العلم وكلا وعدانه الحسنى وبنى فنعنى الامام هذا) (٢٥١) لا امرى بقرب وسنة فادى
اعلمه أكثر من أن
يحصيه قال تعالى وفي
الفس من يهوى ف
الحسنى المأوى وقال تعالى
وأنتك الذين امتحن الله
قلوبهم للتقوى قبل يرج
منها خمسة اشهوات واثبات
صلى الله عليه وسلم المؤمنين
من حسن الله مؤمن
بحسبه وموافق بعضه
وكافر قتاله وشيطان حله
ونفس تنازعه فبين أن
النفس هاد ومنازع عجب
عليه يجاهد شيا ويروى
ان الله تعالى أوحى الى
داود عليه السلام يا داود
حذروا أنذر أعصابك أكل
الشهوات فان القلوب
المتعلقة بشهوات الدنيا
تقول لها عني محوية وقال
عيسى عليه السلام طوبى
لمن ترك شهوة فاضرها وعود
غائب لم يره وقال نبينا صلى
الله عليه وسلم لقوم قدموا
من الجهاد مرحة فكم قدمتم
من الجهاد الاصر الى الجهاد
الا كبرية بل يا رسول الله وما
الجهاد الا كبرية فقال جهاد
النفس وقال صلى الله عليه
وسلم لجهاد من جاهد نفسه
في طاعة الله عز وجل وقال
وتو برابطه (قال الامام في درجة كتاب العلم وهو وراعه) (من النافع عما) (يخص بعد الامام وهو
وراعه قال تعالى يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين اوتوا العلم درجات) (فمن صدق مات تحت لفة الشهوات هي بطريق الى شجرة وحل ولم يطلع على شجرة سره فهو من الذين آمنوا ودا الصاع على ما ذكره من عتوت
اشهوات فهو من الذين اوتوا العلم وكلا وعدانه الحسنى وبنى فنعنى الامام هذا) (٢٥١) لا امرى بقرب وسنة فادى
اعلمه أكثر من أن
يحصيه قال تعالى وفي
الفس من يهوى ف
الحسنى المأوى وقال تعالى
وأنتك الذين امتحن الله
قلوبهم للتقوى قبل يرج
منها خمسة اشهوات واثبات
صلى الله عليه وسلم المؤمنين
من حسن الله مؤمن
بحسبه وموافق بعضه
وكافر قتاله وشيطان حله
ونفس تنازعه فبين أن
النفس هاد ومنازع عجب
عليه يجاهد شيا ويروى
ان الله تعالى أوحى الى
داود عليه السلام يا داود
حذروا أنذر أعصابك أكل
الشهوات فان القلوب
المتعلقة بشهوات الدنيا
تقول لها عني محوية وقال
عيسى عليه السلام طوبى
لمن ترك شهوة فاضرها وعود
غائب لم يره وقال نبينا صلى
الله عليه وسلم لقوم قدموا
من الجهاد مرحة فكم قدمتم
من الجهاد الاصر الى الجهاد
الا كبرية بل يا رسول الله وما
الجهاد الا كبرية فقال جهاد
النفس وقال صلى الله عليه
وسلم لجهاد من جاهد نفسه
في طاعة الله عز وجل وقال
وتو برابطه (قال الامام في درجة كتاب العلم وهو وراعه) (من النافع عما) (يخص بعد الامام وهو
وراعه قال تعالى يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين اوتوا العلم درجات) (فمن صدق مات تحت لفة الشهوات هي بطريق الى شجرة وحل ولم يطلع على شجرة سره فهو من الذين آمنوا ودا الصاع على ما ذكره من عتوت
اشهوات فهو من الذين اوتوا العلم وكلا وعدانه الحسنى وبنى فنعنى الامام هذا) (٢٥١) لا امرى بقرب وسنة فادى
اعلمه أكثر من أن
يحصيه قال تعالى وفي
الفس من يهوى ف
الحسنى المأوى وقال تعالى
وأنتك الذين امتحن الله
قلوبهم للتقوى قبل يرج
منها خمسة اشهوات واثبات
صلى الله عليه وسلم المؤمنين
من حسن الله مؤمن
بحسبه وموافق بعضه
وكافر قتاله وشيطان حله
ونفس تنازعه فبين أن
النفس هاد ومنازع عجب
عليه يجاهد شيا ويروى
ان الله تعالى أوحى الى
داود عليه السلام يا داود
حذروا أنذر أعصابك أكل
الشهوات فان القلوب
المتعلقة بشهوات الدنيا
تقول لها عني محوية وقال
عيسى عليه السلام طوبى
لمن ترك شهوة فاضرها وعود
غائب لم يره وقال نبينا صلى
الله عليه وسلم لقوم قدموا
من الجهاد مرحة فكم قدمتم
من الجهاد الاصر الى الجهاد
الا كبرية بل يا رسول الله وما
الجهاد الا كبرية فقال جهاد
النفس وقال صلى الله عليه
وسلم لجهاد من جاهد نفسه
في طاعة الله عز وجل وقال

صلى الله عليه وسلم كفاؤك من هدم ولا تساع هواها في معصية الله تعالى ذلك يوم القيامة فيعين بعضنا بعضا الا ان يعمر الله تعالى
ويستره وقال تعالى شورى ما يحب شيئا أشد على من هوى مرة في وصرعني وكاب أو نوحى يقول لنفسه ما عسى لاقى الدينار
أبناءه بولك تنعمين ولا في طلب الآخرة مع بعدا عنك كأي من الحسنة ومارت تحسب من الله لا تحسب وقال اخبرنا ما الدابة
الجوح بأحوج الى الجحام الشديد من نفسك

وقال يحيى بن معاذ (رضي الله عنه) سأبذل الرابضة والريضة على أربعة أوجه لغوث من الطعام والعص من المدام والحاجة من الكلام وحل الأذى من جميع الآلام حصوله من قلة الطعام موت الثالث هوة ومن قلة المنام مغرور الأرادة ومن قلة الكلام السلامة من الآفات ومن احتمال الأذى البلوغ إلى العبادات وليس على العبد شيء أشد من الحلم عند الحاجة والصبر على الأذى وإن تحركت من النفس أو أذت الشهوات والآثام وما حلت من محالوة فصول الكلام حذرت عنها سيوف قلة الطعام من غدا شهيد وقلة المنام وصبر عنها يأسى الجول وقلة الكلام حتى ينقطع عن الفهم ولا تنقام فتا من (٣٥٢) من واثقها من سائر الآلام ونصعها من طلبة شهرتها فتعجز عن غوائل آفاتها فتصير

عبد ذلك تظلمة ولورية خفيفة روحانية فتحول في ميدان الخبرات وتسير في مسالك الطاعات كالفرس الفار في الميدان وكذلك المستقر في البستان وقال أيضاً أعداء الأعداء ثلاثة دبابه وشيطانه ومعه فاحترس من الدبابه هدهم ومن الشيطان تعافى ومن النفس ترك الشهوات وقال بعض الحكماء من استولت عليه النفس صار سيرا في حبس هوانها محصورا في حبس هواها مقهورا معسولا زمامها في يده تحرر حيث شاء من فتنه فله من أهونه وقال جعفر بن عبد الجعف العبد والحكمة على أن السعي لا يترك إلا ترك المعسر وقال أبو يحيى انور فمن أرضى الخواص بالشهوات فقد عرس في دابة معسر الدائمات وقال وهيب بن اورد ما زاد على الخير فهو شهوة وقال الأصمعي حب شهوات الدنيا عيشة لئلا ويرى ن امرأة العرب

(وقال يحيى بن معاذ رضي) رحمه الله تعالى (سأبذل النفس بالريضة) وقال يفتى في رساله اعلم ان محاسبة النفس رأس العبادات وتدخل اشباع عن الآسلاف دمج نفس سيوف لمحاسبة ثم قال يحيى بن معاذ (والريضة على أربعة أوجه أقوم من طعام) أي القدر يقبل منه (والعص من لئيم) أي الخفيف منه (والحاجة من الكلام) أي لقدر المحتاج منه (وحل الأذى من جميع الآلام) وهذه الثلاثة الأولى من وصف الأبدال فانهم لا يكون إلا عن فاقولا ينامون إلا عن غفلة لا يشكحون إلا عن حاجة (فتنول من قلة الطعام موت الشهوات ومن قلة المنام مغرور الأرادة) ومن قلة الكلام السلامة من الآفات ومن احتمال الأذى بلوغ إلى العبادات) قال (وليس على العبد شيء أشد من الحلم عند الحاجة والصبر على الأذى) وإن تحركت من لئيم الشهوات والآثام وما حلت من محالوة فصول الكلام حذرت عنها سيوف قلة الطعام من غدا شهيد وقلة المنام وصبر عنها يأسى الجول وقلة الكلام حتى ينقطع من اللذات ولا تنقام ميامين واثقها من سائر الآلام) أي دواهيها ومضائرها (وبعضها من طلبة شهرتها فتعجز عن غوائل آفاتها فتصير محالوة ولورية تظلمة) لأن نقلها إنما كان مما يعجز بها من مؤثر الشهوات فإذا ظهرت حفت وتوقفت (فتحول في ميدان الخبرات وتسير في مسالك الطاعات كالفرس الفار في الميدان وكذلك المستقر في البستان) هذا كله كلام يحيى بن معاذ الرازي (وقال أيضاً أعداء الأعداء ثلاثة دبابه وشيطانه ومعه فاحترس من الدبابه هدهم ومن الشيطان تعافى ومن النفس ترك الشهوات وقال بعض الحكماء من استولت عليه النفس صار سيرا في حبس هوانها محصورا في يده تحرر حيث شاء من فتنه فله من أهونه وقال جعفر بن عبد الجعف العبد والحكمة على أن السعي لا يترك إلا ترك المعسر وقال أبو يحيى انور فمن أرضى الخواص بالشهوات فقد عرس في دابة معسر الدائمات وقال وهيب بن اورد ما زاد على الخير فهو شهوة وقال الأصمعي حب شهوات الدنيا عيشة لئلا ويرى ن امرأة العرب

فالت لبوسف عليه السلام بعد أن ملك خزائن الأرض ومعه دخل على ربيعة الطريق في يوم موكبته وكان يركب في زهاء اثني عشر ألفاً من عظماء مملكته سحان من جعل الملوكة عبيداً بالعصاة وحل العبيد ملوكاً طاعتهم له ابن الحرص واشتهوه صبرا الملوكة عبيد وذلك جزاء لمفسدين وإن لصبر وانتقوى صبرا العبيد ملوكاً فقال يوسف كما تحب الله تعالى عنه أنه من يتق ويصبر فإن الله لا يصيب أجر المحسنين وقال الحيد أوتيت الله فمعت إلى وردي ثم أحد الخلاوة التي كتبت أجدها فأردت أن أنام ثم أقدر فغلبت ولم أطق الجلوس فخرجت فدار حل ملتقى عبادة مطروح على الطريق فمأخض في

قال يا أبا القاسم إلى الساعة فقلت يا سيدي من غير موعد فقال بي - أنت الله عز وجل أنا مجرد في ذلك فقلت قد فعلت ما أحاطت قل لي
بصبر داء النفس وءاءها فقلت إذا خالفت النفس هواها أدركني على عتبة ل (for) انتهى فقد أجتنبتم هذا الصبح مرات

فَأَيُّتُ أَتَى تَعْمِيهِ الْأَمْنُ
الْجَنِيدُ هَاقِدٌ سَمْعِيهِ ثُمَّ
انْصَرَفَ وَمَا عَرَفْتَهُ وَقَالَ
يُرِيدُ الرَّفَاقِي الْبِكْمَ عَى
لَمَّا الْبَرْدِي فِي الدَّيَا عَلَى
لَا حَرَمَ فِي الْأَحْزَةِ وَقَالَ
رَحِلْ لَعْمُ سَعْدٍ مَذَابِرُ
وَحَدَانَتُهُ لِي مَتَى أَتُحْكَمُ
قَالَ دَا لَمْ تَنْتَهَبِ الصَّمْتَ
قَالَ مَتَى أَصَمْتُ قَالَ إِذَا
اسْتَنْتَهَبْتَ السَّكَامَ وَقَالَ عَلَى
رَضَى اللَّهِ عَنْهُ مِنْ اخْتِاقٍ إِلَى
الْجَمَّةِ سَلَا عَنْ الشَّهَوَاتِ فِي
الدُّبَا وَكَانَ مَالِكٌ سَدِيزَارُ
بَعُوفٌ فِي السَّرُونِ فَادَارَى
الشَّيْءَ بِشَتِيهِ قَالَتْ لَطْفَةُ
أَصْبَرِي فَوَاللَّهِ مَا أَمْنَعُكَ
الْأَمْنُ كَرَامَتُكَ عَلَى فَادَا قَدْ
اتَّفَقَ الْعُلَمَاءُ وَالْحُكَمَاءُ عَلَى
أَنْ لَا طَرِيقَ إِلَى مَعَادَةِ
الْأَحْزَةِ إِلَّا نَهَى النَّفْسَ عَنِ
الْهَوَى وَمُخَالَفَةِ الشَّهَوَاتِ
فَالْإِيمَانُ بِمَا وَاجِبٌ وَأَمَّا
عَمَّ تَعْمِيلٍ مَا يَتْرُكُ مِنَ
الشَّهَوَاتِ وَمَا يَتْرُكُ لِأَيُّدِيكَ
الْأَيْمَانُ قَدْ سَنَاهُ وَحَاصِلُ
لَوْ بَضْعَةٍ سَرَهَا لَا تَمْنَحُ
الْبَفْسَ بِشَيْءٍ إِلَّا لَا يُوْجَدُ فِي
الْقَبْرِ إِلَّا بَقْدَرُ الْاضْرُورَةِ
فَيَكُونُ مَقْتَصِرًا مِنَ الْأَكْلِ
وَالشَّكَاحِ وَالْثِيَابِ وَالْمَسْكَنِ
وَكُلِّ مَهْمُومٍ فَطَرِ الْمَعَى
حَدَرُ الْحَاجَةِ وَالْاضْرُورَةِ قَالَهُ
لَوْ تَقَنَّعَ نَسِيٌّ مِمَّنْهُ أَنْسَرَهُ

و قال يا ألقاسم الى سعادته أي لم يعرج من حين تحيرت وهداه مكالمة كماله الخلد (فقلت) به
(أسيدي) جثني (عن غير موعد) موت (فقل لي) حثلك ووعده (قد استعرك) فهو أنت يعرك
في فلتك أي موت الذي طابت به ماله هو أول ما حرك في الموعد (فقلت قد فعل ذلك) أي حركي لك
(فما حدثت فقال مني بصيرداع أسس دراهم فقلت ادعيت أسس دراهم فقلت على نفسه وقال معي
قد أجبتك بهذا) الجواب (سمع مراب ذببت أن تصيبه) أي تقببه (من خيل) فقد سمعت ذلك
منه (فأنصرف وما عرفته) نعم من هذه القصص الدواعي لدواعي النفس تحفة هو هاء يوضي مولاهها
(وقال يزيد) سأتان (الرفائي) تخفيف نقاب (وعمر) حصرى القاص را همد صعب ما فسل
الغصير من بعد مائه (يكن معي ماء اسود في ليدبني لآخره في لآخره) ساعه بعبه تنهني
الماء لدارد من هاهنا (وقال رجل) عمر من بعد العزير (رجل منة تعني) متى تسكلم قال
ذا الشبهت الصمت قال فني أصمت قال اد استبث (كلام) أي صاف صفت في هواه هاء صاف
لي اسكلام طابها بما يصاده وهو سكون و ما ينعكس (وهو على كرم منه وجهه من استاف في الجنة ملا
عن شهوات في الدنيا) لان الجنة صفت بالكاره كان امار حفت ما شهوات (وكان مالك سدره ر)
البصري رجه الله تعالى (بطوف في سوق فادار في الثمن يشبهه قال سمعه صري فواته ما معني)
عنه (لام كرامته على) وخرج أبو يعيم في خلية من طريق ابراهيم من شاربول سمعت ابراهيم من
كهم يقول أشد الجهد جهاد الهوى من منع نفسه هو هاء فقد صراح من الدنيا بلاها وكان يحكوها
ومعاني من أذاها وقد ورد تشبيري في رسالة في ما تشبهه النفس وذكره وها ما عكس ابرده هاء قال
قال دوسون المصري مفتوح عبادة الفكر علامة لاصابه بحالها أسس و نهوى و تحا فخر شهوات
وقال اسعفاء النفس بجولة على - و هو لا يدور عذما مورع لارمه الادب أسس تحري طابعها في مدد
الحالة و بعد بردها بمجده عن مدد فله من على عمام نهوى بكها معني و سادها و قال نو
حده من الحداد من لم ينهم نفسه على دوام الازدات ولم يعاها في جميع الاحوال ولم يعرف الى مكردهم في
سائر أيامه كال معروا ومن مار اليه باستحسان شئ منها فقد هلكها و له نو بكر بعبتي اسعفه
العظمى اخروج من أسس لان أسس عظيم عاب بيلد و راته معني و قال سهل ما عدا الله شئ أسس
من شدة أسس الهوى و مثل اسعفاء عن أقرب شئ اني وقت لله تعالى في لوزنه أسس و نحو هذا
وأشد من ذلك مناعة الاعراض عني أفعالها و قال محمد بن عبد الله آفة العبد رضاء عني نفسه عما هو به
(فاد قد روي له الماء والخمر) عني أن لا حريق الى سعادته الآخرة التي هي بقائه لاصبه (الا هي أسس
عن الهوى و مناعة الشهوات فالاتيان هذا واجب و ما علم تفصيل ما ينز من الشهوات وما لا ينز
في كنهها من قدماء و حاصل الرضا و سرها أن لا تنفع النفس شئ مما لا يوجد في انفس الاقدار ضرورية
والاحتياج (فيكون مقتصر من الاكل) والنسرة (والسكاج) والسكن (وكل ما هو معطر
ليه على قدر الحاجة و ضرورية) للباية فقط (فانه لو منع شئ منه أسس به) طبع و علة (وأما هاء
مأنعني الرجوع الى الدنيا ولا ينهي الرجوع الى الدنيا الا من لا حرة في الآخرة) الا ما أسسني في
الاحديث الواردة كالشهاد و اصراره هاهم ينمون الرجوع الى الدنيا لا لا جلي حفظ الدنيا بل لما يرون
من حظ الآخرة ان ترتب على ذلك العمل الذي فارقوا عنه (ولا خلاص عن ذلك لان يكون انقلب
مشغولا بعرفه الله وجهه والتفكير به و يقتصر من ادب على مدد عوا في مكررة و انه كرفق) و راي

(٤٥ -) (كتاب سادة المقيمين) - (سابع)
الرجوع الى الدنيا الامن لاحد له في الآخرة ولا يدخل الاصل منه الايمان كقول اهل البيت مشغولاً بغيره فهو وجبه وانتهى كرويه والا فمطاع الله
ولا فخره على ذلك الا بالله وبقدره من الدنيا على ما يندفع عوتق اندكرو لغيره فقط

من لم يقدّر على حقيقة ذلك فافرب منه واسم به زعتر حل مستغرق قلبه كرهه ولا ينفك في ندي لاني صرور ان العيشة دهون
الغديقن ولا تنهي في هذه النية الابالوصه بطاويله واسم به عن شهوت مرد مدبده شاني رجل استغرق الله باقله ولم يبق لله تعالى
ذكر في قلبه الامن حيث حديث النفس (٢٥٤) حديث كرهه بالسان لا بالغلب هو من انما الكين والثالث رجل اشتغل

في حال كل سنان بحسب ما يقتضيه ووجه (من لم يقدّر على حقيقة ذلك فافرب منه واسم به زعتر حل
استغرق ذكرته قلبه در لثمن ان الذي لاني ضرور ان العيشة التي لا يد منها (فهم من الصديقين)
وهذا لا استغراق كون الله كرهه غني والمراعاة الدائمة حتى يفرح باطن قلبه بالكره فلا يجد مساعا فيه
بعيره (ولا تنهي اي هذه الرنة لا لرخصة العذوبة) وللهذه الشائفة (والصبر عن الشهوات مدة
مدبده) حتى تنفك النفس على ذلك (والثاني رجل استغرق الله باللب) واستنوت عليه من سائر
نواحيه (ولم يبق لله ذكر في قلبه الامن حيث حديث النفس حيث يد كرهه باللسان) ولا يحاو رقابه
جميع عبادته عادات ومرا آء (وهذان هما كين) في اودية العلة والصال (والثالث رجل اشتغل
بالدين والدينا جيد كين مع اب عن قلبه هو الدين هدد لادله من ورود النار الا انه يخوض منها سر بعد بقدر
عده كرهه على قلبه ولا راسع رجل اشتغل بها جميعا كين الذي عصب على قلبه وهذا يقول مقامه في
سار وكين يحرق بها لا تحله بقوه كرهه في قلبه ونفسيه من صميم قواذه وان كان ذكر الدنيا اعلى
عليه) ويؤيده ما تقدم في الخبر آخر حوامس الذين كان في قلبه متفان حبة من خولة من الايمان (وربما
يقول القائل ان شيم بالذبح مباح فكيف يكون سب الله من الله تعالى (بهذا الخيال الضعيف بل يجب
السير في كل خطيئة) كرهه البهوت في شيم بالذبح حسن اي الحسن البصري من سائر قواذ او وده
يدلي في اهر دوس وشيم ولله بلا ساد عن على مرفوعه وهو عند النبي اذ اتى الزهد رأي نعم في الحلية
في ترجمة اشوري من قول عيسى بن مريم عليه السلام وعند ابن أبي الدنيا في مكابدة الشيطان من قول
مالك بن دينار وعد من يوصي في ترجمة سعد بن سعد بن شفي من تاريخ مفرله من كلام سعد هدد
(والاباح طارح عن قدر الحجة من اذبا ايضا وهو حسب العدد وسأني ذكره في كتاب دم الدنيا) ان
شيم بالله تعالى (وهذان) يقضي في رحاله سمعت محمد بن الحسين يقول سمعت الحسن بن علي يقول
سمعت جعفر بن بصير يقول سمعت (اوهم الخواص) يقول (كنت في حبل الامكام) كرهه اب حسيل
باشام اعلی الخيال واشمعه وهو مروي عن الصادق والصالح (فرأيت رمانا) أي شعره عليه رمان وكنت
عزمت على تركه تعالى (هشتمين) لما مر به فدون (فاحسبه مرمانه واحدة شفقها فوجدته
حاصلة) ثم آكل منها شاة ذلك بحاففة عرمة (مضيت وتركت الرمان فرأيت رجلا معطرا) على
الارض (مداجمع عليه الربير) أي الذي ارتفع على حراجه (فقلت اسلام عليك فقل وعليك السلام
راهم فقلت) له (كيف عرفني فقال من عرف الله لا يخفى عليه شيء) فابسر الله له كل ما يريد
بارة بالسؤال ونارة بعيره (فقلت) له (أرى لك حالامع الله) تعني (فولسأله أن يحملي من هذه
الاربعة) وبقيل من اذها كان حبل الك (فقال) وبقيل (أرى لك حالامع الله) تعني (فولسأله أن يحملي من هذه
تحملي شهوة الرمان) كان حبل الك (فقال) وبقيل (أرى لك حالامع الله) تعني (فولسأله أن يحملي من هذه
في الدين) ولم لا يبا عوب من أم الآخرة (فتركتك ومضت) شاني حبة أن شتم به فيصده على
تركه دل كلام المعطرح لاؤي على انه من معارفي وكلامه انني انه من لمكاشف ودل سابق انفة
على الشهوة الرمان وان كان مباحا كرهه في من جلله للدينا التي بها رأس كل خطيئة وأي خطيئة
اعظم من بقا الام الى آخره (وقال) انقشيري اقص سمعت الشيخ باعبد الرحمن ابي يقول سمعت
ابا محسن بن عدادى يقول سمعت جعفر بن بصير يقول سمعت اخيه يقول سمعت (اسرى) السقطي

بالدينا والدين ولكن
الدالب على قلبه هو الدين
فهذا لا بدله من ورود النار
الا أنه يخوض منها سر بعد بقدر
غلبة ذكر الله تعالى على
قلبه والرابع رجل اشتغل
بهما جميعا لكن الدنيا
أغلب على قلبه فهذا يقول
مقامه في النار لكن يحرق
منها لا بحالة بقوه كرهه
تعالى في قلبه ونفسيه من
صميم قواذه وان كان ذكر
الدنيا عصب على قلبه اللهم
اربعود لك من حراجه
أنت المعاد ورع يقول
بقائل ان اسم المباح
مباح فكيف يكون اسم
صميم اليه من الله عز وجل
وهذا الخيال الضعيف بل يجب
الدنيا رأس كل خطيئة
وجيب احباط كل حصة
والاباح انطرح عن قدر
اطاحة أخص من الدنيا وهو
سب الله وسأني ذكره في
كتاب دم الدنيا وقد قال
اراهيم الخواص كنت مرة
في جسد الامكام فرأيت
رمانا فاشتبهه في حدثه
واحدة شفقها فوجدته
حاصلة مضيت وتركتها
فرأيت رجلا معطرا ووجد
اجتمعت عليه الرمان فقلت
السلام عليك فقال وعليك

السلام يا اراهيم فقلت كيف عرفني فقال من عرف الله عرفني لم يحملي من هذه الشهوة الرمان فان الذبح الرمان بعد
عروحل فلو سأله أن يحملي من هذه الشهوة الرمان فان الذبح الرمان بعد
الاساب الله في الآخرة وان كان يحرق بها لا تحله بقوه كرهه في قلبه ونفسيه من صميم قواذه وان كان ذكر الدنيا اعلى
عليه) ويؤيده ما تقدم في الخبر آخر حوامس الذين كان في قلبه متفان حبة من خولة من الايمان (وربما
يقول القائل ان شيم بالذبح مباح فكيف يكون سب الله من الله تعالى (بهذا الخيال الضعيف بل يجب
السير في كل خطيئة) كرهه البهوت في شيم بالذبح حسن اي الحسن البصري من سائر قواذ او وده
يدلي في اهر دوس وشيم ولله بلا ساد عن على مرفوعه وهو عند النبي اذ اتى الزهد رأي نعم في الحلية
في ترجمة اشوري من قول عيسى بن مريم عليه السلام وعند ابن أبي الدنيا في مكابدة الشيطان من قول
مالك بن دينار وعد من يوصي في ترجمة سعد بن سعد بن شفي من تاريخ مفرله من كلام سعد هدد
(والاباح طارح عن قدر الحجة من اذبا ايضا وهو حسب العدد وسأني ذكره في كتاب دم الدنيا) ان
شيم بالله تعالى (وهذان) يقضي في رحاله سمعت محمد بن الحسين يقول سمعت الحسن بن علي يقول
سمعت جعفر بن بصير يقول سمعت (اوهم الخواص) يقول (كنت في حبل الامكام) كرهه اب حسيل
باشام اعلی الخيال واشمعه وهو مروي عن الصادق والصالح (فرأيت رمانا) أي شعره عليه رمان وكنت
عزمت على تركه تعالى (هشتمين) لما مر به فدون (فاحسبه مرمانه واحدة شفقها فوجدته
حاصلة) ثم آكل منها شاة ذلك بحاففة عرمة (مضيت وتركت الرمان فرأيت رجلا معطرا) على
الارض (مداجمع عليه الربير) أي الذي ارتفع على حراجه (فقلت اسلام عليك فقل وعليك السلام
راهم فقلت) له (كيف عرفني فقال من عرف الله لا يخفى عليه شيء) فابسر الله له كل ما يريد
بارة بالسؤال ونارة بعيره (فقلت) له (أرى لك حالامع الله) تعني (فولسأله أن يحملي من هذه
الاربعة) وبقيل من اذها كان حبل الك (فقال) وبقيل (أرى لك حالامع الله) تعني (فولسأله أن يحملي من هذه
تحملي شهوة الرمان) كان حبل الك (فقال) وبقيل (أرى لك حالامع الله) تعني (فولسأله أن يحملي من هذه
في الدين) ولم لا يبا عوب من أم الآخرة (فتركتك ومضت) شاني حبة أن شتم به فيصده على
تركه دل كلام المعطرح لاؤي على انه من معارفي وكلامه انني انه من لمكاشف ودل سابق انفة
على الشهوة الرمان وان كان مباحا كرهه في من جلله للدينا التي بها رأس كل خطيئة وأي خطيئة
اعظم من بقا الام الى آخره (وقال) انقشيري اقص سمعت الشيخ باعبد الرحمن ابي يقول سمعت
ابا محسن بن عدادى يقول سمعت جعفر بن بصير يقول سمعت اخيه يقول سمعت (اسرى) السقطي

نامسند أرفعين منه تعالى يطعن في خمس خصال في دس ما اعظمته وادراكه صلاح القلب لسبله في الآخرة ما لم يجمع فيه عن
 التمتع بالمباح من النفس اذ لم يجمع بعض مدس من بعض في المحذور من رادحه عند لسانه عن عبادة والفصول فحقه في لزمه السكون لا
 عن ذكراته ولا عن المهم في الدين حتى يوجب منه شهوة بكلام فلا تنكح الا بحق (٣٥٥) فيكون سكونه عبادته وكذا له عبادة

ومهما اعتادت بعض روى
 بصر الى كل شيء جميل لم
 تتخذه عن النظر الى مالا
 يحسن وكذلك سائر الشهوات
 لان الذي يشتهي به الخلال
 هو عبادة الله بشهني
 به الحرام فالشهوة واحدة
 وقد وجب على العبد منعها
 من الحرام فان لم يعمدها
 الاقتصار على قدر الضرورة
 من الشهوات غلبته فهذه
 احدي آفات المباحين
 ووراءها آفات علمية
 اعطاهم من هذه وهو ان
 الدمس تفرح ما يسم في
 الدنيا وتركن اليها قطعاً
 ايها الشراؤها حتى تصب
 على كاسكران الذي لا يقي
 من سكره وذلك لسرح
 بالذات سم فاقبل يسرى
 ما عرو من سرح من آفات
 الحرف والحرف وذكر
 لوب وهو اليوم لقائمة
 وهذا هو موت القلب فان
 الله تعالى ورصوا بالحياة
 الذي وهدا يوحى وقال
 تعالى وما الحياة الدنيا
 الا سرح لا متاع فان تعاضد
 اعملوا انما الحياة الدنيا
 لعب وهوور يستمتعوا
 بيسكم وكما ترى الاموال
 والاولاد الآتية وكل ذلك
 دم لها سائل ته السائمة
 فاولو الحزم من آيات
 القلوب حروبو فلا هم في

يقول (منه) ثلاثين و (أربعين سنة تعاضدني على ما خمس حروبي دس ما اعظمته) ذلك وقد
 ذكره في لبيقة في يد من أفعاله كمال مجاهدته لنفسه وتغلبه لربه وتغلبته لما تركه لوجه وروى
 أبو يعين في ترجمة مالك بن دينار من حلب قال قال مالك بن دينار من أفعاله في لبيقة في يد من أفعاله
 راتب قال فاطلق فقهه قال فاعمل له على لربيف فعمل مالك فقله ويطر له ثم قال اغتنيك مدس رعين
 سنة فعلمتني حتى كان اليوم تريدني تعلني ايدي على ربي يا كبر من طريق المدس في حتى قال لرب
 مالك بن دينار ومعه كرم من هذه الاكارع التي قد صنعت قال فهو شجرة ساعة فاساعة قال ثم مر على شيخ
 مسكين على ظهر الطريق فيصدق فقال له يا شيخ ما فعلك يا شيخ ثم سجد له بالحد و ثم وضع كساءه على راسه
 وذهب فلقيت صديقاً له فقال له مالك كذا وكذا قال أنا سكرت كالي بشتي من مدرمان فاسره فم
 فغلب نفسه أن يأكله فصدق به (فادراكه صلاح القلب لسبله في الآخرة ما لم يجمع فيه عن
 بالمباح فان النفس اذ لم يجمع بعض المدس في المحذور من رادحه عند لسانه عن عبادة والفصول فحقه في لزمه السكون لا
 لسانه عن العبادة والفصول فحقه في لزمه السكون لا (لا عن المهمات) لضرورة (حتى يموت منه
 شهوة لكلام ولا ينكح الا بحق) في حق عن حق (فيكون سكونه عبادته وكذا له عبادة) اذا كما تعني
 (ومهما اعتادت بعض روى) الى كل شيء جميل لم تتخذه عن النظر الى مالا يحسن وكذلك سائر الشهوات
 لان الذي يشتهي به الخلال هو عبادة الله بشهني به الحرام فالشهوة واحدة وقد وجب على العبد منعها
 من الحرام فان لم يعمدها الاقتصار على قدر الضرورة من الشهوات غلبته فهذه احدي آفات المباحين
 ووراءها آفات علمية اعطاهم من هذه وهو ان الدمس تفرح ما يسم في الدنيا وتركن اليها قطعاً
 ايها الشراؤها حتى تصب على كاسكران الذي لا يقي من سكره وذلك لسرح بالذات سم فاقبل يسرى
 ما عرو من سرح من آفات الحرف والحرف وذكر لوب وهو اليوم لقائمة وهذا هو موت القلب فان
 الله تعالى ورصوا بالحياة الذي وهدا يوحى وقال تعالى وما الحياة الدنيا الا سرح لا متاع فان تعاضد
 اعملوا انما الحياة الدنيا لعب وهوور يستمتعوا بيسكم وكما ترى الاموال والاولاد الآتية وكل ذلك
 دم لها سائل ته السائمة فاولو الحزم من آيات القلوب حروبو فلا هم في

ان الله عبادة فطنا * طلقوا الدنيا واحفظوا الفضا
 نظر واقبلوا فطنا * انما ليست على وطننا
 جدواها فاجتهدوا * صالح الاعمال فيها سماء

(واعلم ان حلالها حساب وهو نوع عذاب من نوح الحساب في عرصات اقيامه فقد عذب) وقد روى
 لشعبان من حديث عائشة من نوح الحساب عذب وروى السري في سكر من حديث ابن ابي عمير

قال لخرج بمؤاناة الدنيا وجدوها قاصية بغيره بعدة انما تخرج ذكر الله واليوم لا حروبو هي حالة لحن وجدوها لينة رقيقة
 صافية لا تترك كبرهوا ان الحزن لذاتنا واننا من آيات الفرح والفرح فقطعه عن ملاده وعبادتها الصبر عن شهواتها
 حلالها وحرامها وعلوها حلالها وحرامها وحرامها بغير مدس جهاد صبر هو نوع عذاب من نوح الحساب في عرصات اقيامه وقد عذب

وطريق لمجاهدة والريضة لكل انسان مختلف بحسب اختلاف أحواله ولاصل فيه ترك كل واحد ما به فرجه من أسباب الدنيا فإدى
 بفرج يأسه أو ما يخلو أو ما يقول في الوعد أو ما يرى قصاصه أو ولاية أو كثرة لا تمنع في الشدريس ولا في غيره حتى لا يترك ما به فرجه
 فانه ان منع عن شيء من ذلك فقبل له بالثبات في الآخرة لم يقص بالمع ذكره ذلك وتسلمه فهو بمن فرجه الحية لا يبايها طمأنينة ماؤة ذلك مهلكة
 في حقه ثم اد ترك أسباب الفرج فيعتزل بأسس وليطرد نفسه وليراقب قلبه حتى (٣٥٧) لا يشتغل بغيره كبرية تعالى والعكرية

وليتصد لما يدور في نفسه
 من شهوة ورواس حتى
 يجمع مادته مهما ظهر فان
 لكل وسوسة سيئ ولا تزول
 الا بعد مع ذلك اسباب
 والعلاقة في الارم ذلك قبة
 انعم وليس للمهاد آحولا
 الموت (بين علامات
 حسن الحق) اعلم ان
 كل سبب جاهل به يرب
 نفسه فاداهد نفسه أدنى
 بمجاهدة حتى ترك فواحش
 المعاصي ويجايعن بنفسه
 أنه قد هرب منه وحسن
 حقه من ابدى عن نفسه
 فلا بد من ابدى عن علاه
 حسن الخلق فان حسن
 الخلق هو الايمان وسوء
 الخلق هو الكفر وقد ذكر
 الله تعالى صفات المؤمنين
 والذين آمنوا في كتابه وهي
 كحمتها فخره حسن الخلق
 وسوء الخلق فلهذا رتبة
 من ذلك نعم آية حسن
 الخلق قال الله تعالى قد
 نفع المؤمنين نبيهم في
 صلاتهم شاعون ونبي
 هم عن الامور معرضون في
 قوله أولئك هم الوارثون
 وقال عز وجل الذين آمنوا
 والذين آمنوا إلى

النهار وهذا مثل مشهور (وطريق الرضا لمجاهدة كل اسباب بحسب اختلاف أحواله ولاصل
 فيه ان يترك كل واحد ما به فرجه من أسباب الدنيا فإدى بفرج يأسه أو ما يخلو أو ما يقول في الوعد أو ما يرى قصاصه أو ولاية أو كثرة لا تمنع في الشدريس ولا في غيره حتى لا يترك ما به فرجه
 انعامه) أو ما يرى القصاص والولاية (أو بكثرة الاسماع) من العائنة (في لتدريس والاهدة) أو
 بكثرة المريد في مشيئة لرويه (فيستق) أو ترك أو لامابه فرجه والتمسحه فانه ان منع عن شيء من
 ذلك وقبل له بالثبات في الآخرة لم يقص بالمع فكره ذلك وثمة فهو بمن فرجه الحية لا يبايها طمأنينة ماؤة ذلك مهلكة
 وذلك مهلك في حقه ثم اد ترك أسباب الفرج فيعتزل بأسس وليطرد نفسه وليراقب قلبه حتى لا يشتغل
 (الاب كراته والمكرية) وبكيفية هذه الكيفية حتى يرجع فيه الذكر وليتصد لما يدور في نفسه من
 شهوة ورواس (حتى يجمع مادته مهما ظهر فان لكل وسوسة) طهر في قلب (عندما
 طاهر او ما احتيا ولا نزول) عنه (الافسح) ذلك (الاسباب والعلاقة) كيقدم ذلك في كتاب يدى حله
 (ويلازم ذلك قبة معمر) على هذا المثل (باب للمهاد آحولا والاب والاسلام) الا انه قد يقع بعد
 لمجاهدة كرى في بناء انسته له نور وواقع وحوال يسعى له لاعرص عنها والاشغال بانفسه
 حقيقي ونه در الفائل قابل حسن لثبات على في ثبات صدق وراكا
 والله الموفق
 (بيان علامات حسن الخلق)

(اعلم ان كل سبب جاهل به يرب نفسه فاداهد نفسه أدنى بمجاهدة حتى ترك فواحش المعاصي)
 وهي العذرة (رعا من نفسه انه قد هرب منه وحسن حقه من ابدى عن نفسه) وذلك الامر
 اسلوب (ولا بد من بضاع علامة حسن خلق فان حسن خلق هو الايمان وسوء الخلق هو الكفر وقد ذكر
 د كراته تعالى صفات المؤمنين والذين آمنوا في كتابه وهي كحمتها فخره حسن الخلق وسوء الخلق فلهذا رتبة
 حسن الحق وسوء الخلق في قوله من ذلك علم به حسن الخلق فقد قال الله تعالى قد أفلح المؤمنون
 الذين هم في صلاتهم شاعون في قوله أولئك هم الوارثون وقال تعالى الذين آمنوا والذين آمنوا إلى
 المؤمنين وقال تعالى الذين آمنوا والذين آمنوا إلى المؤمنين وقال تعالى الذين آمنوا والذين آمنوا إلى المؤمنين
 تعالى (وعند الرحمن الذين يشربون على الارض هو ما اذا شربهم جاهلون قالوا لا اله الا هو السورة)
 هذه الاوصاف المذكورة للمؤمنين وعندها ايضا الحسن (من أشكل عليه حاله فليعرض نفسه على هذه
 الآيات) هل يجد فيها من هذه الاوصاف شيئا اما كلها أو بعضها (فوجود هذه الصفات علامة حسن
 الخلق ووجود بعضها دون بعض يدل على ان بعض دون البعض فليست على شخص ما فقه) بالريضة
 والتكلم (وحسب ما وجد) عن التعبد والتدول (ووصف رسول الله صلى الله عليه وسلم المؤمنين بصفات
 كثيرة وشارح جميعها الى محاسن الاخلاق فقال) المؤمن من آمنه اساس على اموالهم ونفسهم وقال المؤمنين
 بالعباد المؤمنين وقال المؤمنين انهم المؤمنون بكن عليه صيغ وبخوطه من ورثة ولا بدع بصحته على كل حال
 وقال المؤمنين بعباد المؤمنين عن كرم وفخره بغيره وقال المؤمنين بغير المؤمنة وقال المؤمنين كرم
 وقال المؤمنين بعباد المؤمنين حتى تحته من التي أحق وقال المؤمنين وادع وقال المؤمنين بعباد المؤمنين
 شاوره بعباد المؤمنين بعباد المؤمنين وكل شيء من أمره مفعلة وقال المؤمنين كالحل الذي قد ابدى

فوه وبشر المؤمنين وقال عز وجل انما المؤمنون الذين هم في صلاتهم شاعون في قوله أولئك هم الوارثون وقال تعالى الذين آمنوا والذين آمنوا إلى المؤمنين
 الذين يشربون على الارض هو ما اذا شربهم جاهلون قالوا لا اله الا هو السورة هذه الاوصاف المذكورة للمؤمنين وعندها ايضا الحسن (من أشكل عليه حاله فليعرض نفسه على هذه الاوصاف
 هذه الصفات علاه حسن الخلق وقد ذكر جميعها علامة سوء الخلق ووجود بعضها دون بعض يدل على ان بعض دون البعض فليست على شخص ما فقه
 حسن ما فقه وحسب ما وجد ووصف رسول الله صلى الله عليه وسلم المؤمنين بصفات كثيرة وشارح جميعها الى محاسن الاخلاق فقال) المؤمن من آمنه اساس على اموالهم ونفسهم وقال المؤمنين

[illegible][illegible][illegible]

الجارحة فكان يقول لهم يا حواء انا كان ولا بد فارموني ما يصعب ارحني لاندما - في فتمعوى عن الصلاة وتستم رجل الاحد من نبيس وهو
لا يحبه وكان يقعه فمافرس من الحي وقف وقال كان وني في عسل ثدي له كي لا يسهل ان بعض سمه الحي دبوا ذك وورى أن عليا
كرم الله وجهه دعا علامه محمد مدعا به اوس ثم محمودة مبيد مرة مصفحة فقام ما سمع علامه من الى قال فجا حان على ترك الحانتي قال
أنت عقوقك فساكت قال امض (٢٦٢) فاحل له فمعد ليرى فالت لمس في ذلك الس اووجه الله يا مني فقال يا هذا

[illegible]

• بیان الطریقۃ المبیانہ ول شور و جہۃ مری (۱۳۴۴ھ)

[illegible]

وجدت اسمي في أصله
أهل لاهور وكان ليحسب
ربنا خير من عالم سوء وثيل
له لم تحب كما فقال لا تحب
الحلم عليه هذه عروس قد
ذلت بالزناصة واعتدت
أخلاءها رقت من لعن
والفصل والحق ولوطنها
طامرت الرضا سلك ما قد
الله تعالى وهو منتهى حسن
إدراك من ذكره وفصل
الله تعالى ولا يرمى به فهو
عالمه وهو عالمه وهو عالمه
عالمه العلم والامان على
هو هرهم كما كرهه من لم
يصادف من بعده همد
العلم والامان فلا في أن يعتر
هو من بعده ما حسن
الحق في ذلك في شدة
بالرياضة والمجاهدة إلى أن
مع درجة تحسن خلق
فاندرجة ربيعة في عالمها
الاهم بون والحق بون
(باب الطريق في رياضة
الاهم بون في أول شهرهم
ووجهه نذيرهم ونحسبي
أختلافهم) اعلم أن الطريق
في رياضة الصبيان من أهم
الامور وأؤكدها بالصبي
أداة عند والديه وقلبه
الناظر حواره نفسة

بأذنة صاحبته كل قش وصورة وهو في كل ما مشى وما نزل على كل ما به أياه فابعدوا خبره عنه بشعبه {تصريح
وسمى بذلك لانه لا حرة ولا ركة في ثوبه بقاءه وكل معية له ومؤنس في عودا سرور عمل اهل اهل انهم شؤ وهو كواكبا لوزي رقيه لقيم
عنه ولواي له فذلة لانه عروسل باسم الذي آمنوا فيهم سكرهم كما نزل معهم كان ذل به عنه عن ازاله ارجاس وصورة عن مال الآخرة
أولى وصبا منه ما بؤده وبه ربه واعلم محسن الاخلاق وحكمته من عيبه سرورا لا يعود شغل ولا تحسب اليه الرضا أو ما سبب له رهاية

ومهما رأى فيه من غير مسمى في محس من نفسه أو ذلك مهر أو ثل الحياة به ذا كان محسوم وبسهي وبترك بعض لأفعال
فيس ذلك لا لاشراق نور العن عليه حتى يرى بعض الأشياء ويجاوبها بعض قصار بسهي من شيء دون شيء وهذه هدية من الله تعالى إليه
و إشارة تدل على اعتدال الاخلاق وصفا (٣٦٤) القاب وهو مشر كمال العقل عند انواع الصبي المستحق لا ينبغي أن يحمل بل

في قرب اليه وما الذي يكرهه فيحس من وجهه وفي ذلك مسعتان احداهما في صفة باب يشأ من اعتداله
حسن الاخلاق ويصير ذلك ملكة لازمة والذاتية سنية هه كتاب الاخلاق لرديته مانعة لانواع سوء
المزاج فكذلك اذا حدثت من العادة اذ نعت المرح السب فان اعلم بسهي جدا وانهم يحس جدا
وليس له ربحي القوي السادية وغير اراح الى السعية (ومهما بدية بخيال بنهر) وهو اذا دخل
في است أو سيع (ديني) في محس مرافقة وأول ذلك ظهور وثل الحياة) فيه (هذا كان محسوم وبسهي
وبترك بعض الاعمال) وذلك عند رتبة من محسوم به (فيس ذلك الاشراق نور العقل عليه حتى رأى
بعض الأشياء فيجاوبها بعض قصار بسهي من شيء دون شيء وهذه) الحالة لا تيسر فيه (هدية
من الله تعالى إليه و إشارة تدل على اعتدال الاخلاق وصفا غلب وهو مشر كمال العقل عند انواع) وهذه
الحالة كاندولة عليه (الصبي المستحق لا ينبغي أن يحمل بل سنعاب على تذبذبه بخياله وبغيره فاقرب ما يطلب
عليه من له من) الحياة (شراء ادم) في المحسوم عليه (وسعي) في ثوب فيه) على أدب الشرع
(من لا يترك الطعام الا به) ويقول سرافقه عند تحده وبكل ما يلبه) منفردا ومع جماعة (ولا
سا را به الطعام قبل غيره) ويصر عن مد ليدتي في غيره (ولا يحدق الى الطعام) في لا ياكل بمقدته اياه
(ولا ياكل من لا يترك ولا يسرع في الاكل ويجمع اسعافا صعا حيدا) بأدبه (ولا يوازي) في لا يوسع
(من لا قم) فان كل ذلك من ثمرات لشدة ودعاة السعي والهمة فسعي في محسوم من ذلك (ولا يعلم
بده) ما تعلم غير أصابعه الا به (ولا يوه) بان يتألفه عليه شيء فان كلاهما سعيان على
الدعاة (ويعود لغير العذر) في الباس وحده (في بعض الاوقات حتى لا يصير بحيث يرى اذ لم
معه (حتى) لازما) ويقيم عنده كثره الا كل ما يشبهه من يكثر لا كل ما يشبهه) هه بخياله يدركه أن
نفسه ما يشبهه مسترد (ثم ما يدوم بين يديه الصبي الذي يكثر لا كل ويعدح عنده الصبي المتأدب المقابل
الاكل) فتراه اثناء لفي امدوح وهر من المذموم (ويحس اياه الاثار بالطعام) للغير (وقلة
السلامة والنفاعة ما طعام لحسن أي طعام كذب) وعدم الميل الى لاس منه (ويحس به من الذباب
في اللبس (ايض دورا) باللوب لاله) (و) دور ثياب (لا يرسم) والحر (ويقر وعده ان
ذلك ثياب النساء ويحس) انهم من النساء (واب رجل يستدكموب منه) ويعرضون عنه (ويكره
عده ذلك) حتى يريح في دهنه (ومهما رأى على صبي ثوبا من ابريسم وملوث فيبغى أن يستمكر) عنه
(ويذم) ذلك ويأمره بخلعه (ويحفظ الله من) معاشرة (اصحاب الدين عودو التمر وانترقه وليس
ثياب الفاخرة) فان ذلك محمله على أن يكف أبو به من لسهوم (و) يحقد بها (عن مخالفة كل من
يسمعها ما رعبه فيه فان الصبي اذا فعل في اثناء مشوه حرج في لا كثر ردي الاخلاق كذا ما حسودا
سروفا ما لخواصا اصول) في اسكلام (وضعد وكاد) في مكابدة (ومحانة) في صاحب محزون وهو
هر من اسكلام (و)اء يحقد عن جميع ذلك محسوم التذيب) والتعلم (ثم يبي أن يشغل في
الكتيب) عند المؤدب (معلم لقرآن) ولا ترضيه اليهودي لده من تقديم حروف الهجاء افرادا ثم
تركيب (و) حذيت الاحبار وحكبات الارز وأحوالهم) بابا ليعرف من حب الصالحين في قلبه) فينشأ

يستعاب على ما يسهبه
وتغيره ورتب ما يعاب عنه
من اصفاف ثمره طعام
فيصبي في ثوب جسمه
ألا يأخذ طعام لا به
ون يقول عليه سمراته
عند تحده وبكل ما
يليه وأن لا يشار الى الطعام
قبل غيره وأن لا يحقد النظر
اليه ولا الى من ياكل وأن
لا يسرع في الاكل وأن
يجيد المضغ وأن لا يوازي بين
لحم ولا يوسع يده ولا يوه
وب يعود لغير العذر في
بعض الاوقات حتى لا يصير
بحيث يرى لادم حبه وبقه
عنده كثرة الاكل باب يشأ
كل من يكثر لا كل ما يشبهه
وبين يديه الصبي
الذي يكثر لا كل ويعدح
عنده الصبي المتأدب المقابل
الاكل وب يحس اياه
الا يشار بالطعام
به والنفاعة بطعام
أى طعام كان وان يحسب
ابه من ثياب البض دور
الملوث والابرسم ويقرر
عده أن ذلك ثياب النساء
والمحسومين وان الرجال
يستكفون منه ويكره ذلك
عليه ومهما رأى على صبي
ثوبا من ابريسم أو ملوث

عليه

فيبغى أن يستمكره ويذمه ويحقد على من اصعب بس عودوا السمر وارهاقه بوس ثياب يفرح

وعن مخالفة كل من يسمع ما رعبه فيه فان الصبي اذا فعل في اثناء مشوه حرج في لا عسر ردي الاخلاق كذا ما حسودا سروفا ما
لخواصا فضول ومحل وكاد ومحنة وانما يحقد عن جميع ذلك محسوم التذيب ثم يشغل في امكتب فيعلم القرآن وأحاديث الاحبار وحكايات
الابرار وأحوالهم ليتفرس في نفسه محب الصالحين

[illegible][illegible][illegible]

فان من لم يصح انشؤة ولم يصح المعامى اصابه من اراد ان يقصص سرار الله من كاشف كس بره ان يقص على اسرار القرآن وتفسيره وهو بعدم شمع لغة العرب فان ترجمته لغة القرآن لابد من تقديمها (٢٧١)

فكذلك لابد من تصحيح طهر الشريعة ولا و آخر ثم الترقى في تصور سرار الله قدم هذه الشريعة الاربع وتجرد عن المال والماله كان كمن تظهر ونوصا وروى حدث وصار صالح للصلاة فاحتج به امام بقدرى به ككذلك المراد بفتح الى شخص واستاد يقدرى به لا محالة بهذه في سواء السبيل فان سئل ليس غامض وسئل لشطاب كثيرة طهارة من لم يكن له شمع مريد فانه شطاب ان طهره لا شعبة فمن سلك سبيل البوذية انما كنهه بعد خفيته وحاط به من رآه كنهه ويكون المستقل به من كنهه كاشفة انى تمت بسببها فاما تحجب عن قرب وان قيت مدة وأورقت ثم ثمرتهم المراد بعد تقديم الشروط المذكورة شعبة فالتسليم به تسلي الا على شاطئ النهر القائم كمن وقص منه به بالكتابة ولا يحسنه في ورده ولا صدره ولا يبق في تالعه شيئا ولا يذروا علم ان يقصه في حكا شعبة لو خطأ كمن من بعد في صواب نفسه لو اصاب فاذا

نحن كما ولا تملكه شيء من هذا لابد من مراعاة من رضاء حشونه واخر من عسره من مطاوعة فان اول مراعاة في اسوة ارضاء المصوم بما كنهه من تسع ذات لا تله ان حقوقه اليهم وسجعت نفوسهم باحلاله و مراعاة الله والا فالعزم قلته على انه يخرج من حقوقهم عند الامكان و خروج في تله تعالى بصدق الانتهال والذات لهم (فان من لم يصح نوره) من علمه (ولم يصح معاصيه) طهارة وارباب المكشوفه للناس (و ان ان يقص عن سرار الله ما سكت عنه) اعني به (كتاب كس بره) ان يقص عن اسرار القرآن وتفسيره (فان من لم يصح نوره) وهو لم يتعمق لغة العرب بعد (ولم يقصه) في ذلك (فان ترجمة عرب رب القرآن لابد من تقديمها) ولا وقد صنف فيه من استعمل من تو حق الحري وانو بحق الرجاح ونوعه بد مقامه من سلام ثم تلاهم انو تصور ذر هري ونوعه نهر وى وعبرهم (ثم الترقى بها) الى سر ومعا به فكذلك لابد من تصحيح طهر الشريعة (ولا و حرام) يكون (الترقى بها) الى اسرارها (و لو اصابها) (و نوره) فان قدم هذه شروط الاربع وتجرد عن المال كان كمن نهر ونور وروى الحدث وصار صالح للصلاة فاحتج الى امام بقدرى به ككذلك المراد في سبب صديق حق (احتج له) صبح (واستند) كامل (بقدرى به لا محالة) به من سواء السبيل فان سئل ليس غامض وسئل لشطاب كثيرة طهارة من لم يكن له شمع مريد فانه شطاب ان طهره لا شعبة فمن سلك سبيل البوذية انما كنهه بعد خفيته وحاط به من رآه كنهه ويكون المستقل به من كنهه كاشفة انى تمت بسببها فاما تحجب عن قرب وان قيت مدة وأورقت ثم ثمرتهم المراد بعد تقديم الشروط المذكورة شعبة فالتسليم به تسلي الا على شاطئ النهر القائم كمن وقص منه به بالكتابة ولا يحسنه في ورده ولا صدره ولا يبق في تالعه شيئا ولا يذروا علم ان يقصه في حكا شعبة لو خطأ كمن من بعد في صواب نفسه لو اصاب فاذا

وجد مثل هذا المتعصم وحب على معصية ان يحبه ويصمه يخص حصص من يدفع عنه موطع بطريق وهو ربه مورو في الحق وصحت الخوع واسهر وهذا يخص من اقوامه فان مقصود المراد اصلاح نفسه لتأديبه به ويصلح فيه ربه وانما الخوع به بقدر تم القلب ويصعد في بياضه نوره

ويزيد نعم الفوائد في ذوقه وبقائه وقتها وبقائه مفتاح المكافحة كما انفساويه سب الخيال ومهم انقص دم القلب ضاق مسائل العذوق فان يجاريه
اعرف ان مثلثاته فوايه هل يصح عليه الا في معتبر الخوار من حووه ناولكم اهل فيكم كرمي ركم قال سهل بن عبد الله التستري
ما صار له بالايه الا لا ربع حصل (٢٧٢) ما ح من المصوبه السر راعه من الناس فحقة الخو عى

[illegible]

يشعل لقلب وشده اقلوب لي و كذا لم عظيمه فانه يستروح ببعو بنه من احمرد لان كروا له كبره فاستريح ابره
فاصمت باقم بعقل و يحاب لوري و بعزمه يتقوى و ما خذت تفه من بهاد مع اشوا و وسط السمع و الصبر فانه حاد هليرا فلو و قلبه
حكم حوص بهما به عياه كبره كذا ففدرة من اثم ارا الحواس و مقصور دال باضة

ذلك يلزم منه على الدوام وجميعه من تكثير الاوراد ظاهرة من يقتصر على اعتراض رواتب ويكون رده رد واحد وهو ان الاوراد
وتربها على ملازمة ما عليه كذا تعالى في سورة الحديد من ذكر صبره يشعل به مادام قلبه ملتصقا في علائقه قال الشبي العصري كان يحضر
مقبل من اجمع في ثابتي وهاهنا (٣٧٤) اجمعه لاخرى شي صبرته في حرام عليل ثابتي وهذا بخلاف لا يحصل لامع

ذلك كيرم منه على الدوام وجميعه من تكثير الاوراد ظاهرة من يقتصر على اعتراض رواتب ويكون رده رد واحد وهو ان الاوراد
أقتصر على القرائن وارزاق قال العشري في ارسنة وليس من ذات لمزيد كثرة الاوراد في ظاهر
قال اخوه في مكاتبة حواجرهم ومعالجته اختلافهم وبني المعلة عن فله مهم لاني سكت في عمال البر والدي لاني
بهم من اقامه اعتراض وسبب رتبة فاما ارباده من الصلوات ماله فاستد ماله كبر بالقلب ثم لهم
(و يكون رده وردا واحدا وهو ان الاوراد) وحاصلها (وغيرها على ملازمة غلبته كراهته تعالى
عد عنه من ذكر غيره لا يشعل به مادام قلبه ملتصقا في علائقه) وشو غله قال يقتصر في لرسالة ولام
هر دبر بدعي كل علاقه لا يجوز شجعه ان يلقه شيئا من الاذكار بل يجب ان يقدم على ذلك التجربة
(قال) (أو بكر) (الشبي العصري) هو أبو الحسن عني س ابراهيم المصري سكن بغداد ما لم يمت سنة ٣٧١
ن (كان يحضر على قلب) وعط لسانه وكاب الشبي قول للعصري في ابتداء عمره ان يحضر بمالك (من
اجعة في الجملة) لانية (انتي ثابتي) وفي نسخة ما ينادي اخرى ثابتي (عبرانه) تعالى في داسكن ذلك
الو عبرته (حرام عليل ثابتي) ويعد لرسالة ان يحضر في أي فلا يصح وهو فائدة قوله من اجمعة الى
اجعة فبهم دوام وده من حطاره من ذلك انه دادم الود قوى لقلب مادام عايه (وهذا لا يمكن
لامع صدى الارادة وانما لا يحب الله في عن القلب حتى يكون في صورة العاشق المستهتر الذي يس له الا
هم واحد) وتقدم عن الاستاد في على انه قال لارادة لوعة في الفؤاد ليعتق لقلب عرام في الضمير انزعاج
في الباطن فهذه كلها صفات العاشق وفهامها يتم صدق الارادة (فاداسار كذلك ألومه الشبح زاوية) من
روايات (بفردم) نفسه (و يركله من يقوم له قدر يسير من لقوت الحلال وب اصل طريق
لدى قوت الحلال) وفي مریدم روع ذلك لا يخفى منه شي في طريق (وعند ذلك يلقه ذكرا من
لاذكار حتى يشعل به لسانه ونسبه) مع (يخس ويقول مثلا لسانه أو سبحانه الله وما يراه الشبح من
سكاه) لماسة خاله في يركله من عاب عابا حلوب دهد ذكره ومن غلب عليه السلوك فاسما عاب
به الذي والانسب كقدمات الاسوة بيه (ولا تزال) انريد (لواظ عليه حتى يسقط الاربع للسان
وتة صورة الله في الغيب ثم لا يزال كذلك حتى يجمع عن اقلب حروف لاسما وصورة وتبقى حقيقة
معها لازما للقلب حاصرا معه عبا عايه) واما ارسالة فاداسار به شجعه فحسب ان يلقه ذكرا من الاذكار
على ما يراه فيخفه فيأمره أن يذكر ذلك الاسم بلسانه ثم يأمره أن يصرى قلبه مع لسانه فيقول انت على
سنة مهة يد كركا لمع دلان يد عاب ولا يخفى على لسانك غير هذا الامر ما مكمل (فدفع
اقلب) أي حلاء (عن كل ما سواه لان القلب يشعل شي خلا عن غيره أي شيء كان) لانه ليس له
لاوجهة واحدة (هذا شغل كراهته) نه لي (وهو لفقود) الاعيان (حلالا بحاله عن غيره وعند ذلك)
أي بعد ربح يقب عن سوى وانسب ذكرته بيه (برمه) أي لمريد (ثابتي) أي يحسبه
(وسوس اقلب والخواصرتي تعلق بالديا وما يندكر بيه) أي في يقب (مما مضى من احواله
واحواله غيره فانه مهمل شغل شين منه ولوى حبه خلا فانه عن اذكار) والسكر (في تلك اللحظة وكان
ذلك قصانا) حاله وعمازة ارسنة ثم يأمره بان راحلية والذلة ويجعل احتجاده في هذه الحالة لا يحاله في
لخواصرتي به وواسح الشعله عن القلب (فليجتهد في دفع ذلك) عن قلبه (ومهما دفع الوسوس
سماورد انفس الى هذه كلمة) التي اقتضاه شجعه (حاشية الوسوس من هذه الكلمة وانما ما هي)

صدق الارادة واستبلاء
سبب الله تعالى على القلب
حتى يكون في صورة العاشق
المستهتر الذي ليس له الا هم
واحد فاذا كان كذلك
لم يمانح ربه يصرفه
ويترك به من يقوم له قدر
يسير من لقوت الحلال
فان اصل طريق الدين
اقوت الحلال وعند ذلك
ياقنه ذكرا من الاذكار
حتى يشعل به لسانه وقايه
فيحسب ويقول مشالاته
الله أو سبحانه الله سبحانه
الله أو ما يراه الشبح من
الكلمات فلا يزال يواظب
عليه حتى تسقط حركة
اللسان وتكون الكلمة
كأنها بارزة على اللسان
من غير تحرير ولا يرل
لواظ عليه حتى يسقط
الار عن اللسان وتبقى
صورة اللطاف اقلب ثم
لا يزال كذلك حتى يجمع
عن قلب حروف الله
وصورة وتبقى حقيقة
معها لازمة للقلب حاصره
معه غالبة عايه فله فرغ
عن كل ما سواه لان القلب
اذ شغل شي خلا عن غيره
أي شيء كان فاداسار
ذكر الله تعالى وهو قصد
الاجتهاد عن غيره وعند

ذلك كيرم منه على الدوام وجميعه من تكثير الاوراد ظاهرة من يقتصر على اعتراض رواتب ويكون رده رد واحد وهو ان الاوراد
فانه مهما شغل شي منه ويرى لحظه خلا فانه عن ذكر في تلك اللحظة وكل أيا قصا ما يجتهد في دفع ذلك ومهما دفع الوسوس كما ورد
المنس الى هذه الكلمة فبانه الوسوس من هذه الكلمة وانما ما هي

معنى كائن ما هو كان معبودا
 ويرى به بذلك خواطر
 تمنع عليه باب الفكر ورعا
 بره عليه من وساوس
 الشيطان ما هو كبر وبذعة
 وبها كان كارهها لذلك
 وشمر الامامة عن القلب
 لم يضره ذلك وهى مقسمة
 الى ما يعلم قطاعات الله تعالى
 منزه عنه ولكن الشيطان
 فى ذلك قلبه ويجري به عن
 حاطره بشرطه تعالى
 به ويسرع الى ذكراته
 تعالى ونزل الامامة
 عنه كقوله تعالى ما يعزب
 عن الشيطان من الاشارة
 بانه به مع عيونه
 تعالى ان ما يلقى تقربا
 منهم طائف من الشيطان
 ذكر وهادهم مصرون
 وفى ما شئت منى
 يعز من ذلك على شجرة ل
 من يجرى قلبه من
 الاحوال من فورة وشط
 او تقرب الى عاقبة وصدي
 فى رده يلقى بغير ذلك
 شجرة وباستمره من
 ولا يطالع عليه احد ثم
 شجرة يجرى حاله من
 قد كانه وكاسته يوعم له
 وتركه ومعه كبره
 من نفسه على حقيقة الحق
 فاني ان يجعله على انه كبر
 ومعه رزقه حتى يقدف
 فى فاه من مورا كسبه
 له حقيقة به بعم ذلك
 من يجرى به فاهه

أى ما حقيقة به به يقع بالمريد كرا لا يتحقق حقيقة ما به كره (والمعنى قوله به) من شومدا
 خبره من دوه أو بالعكس وما المحدث الذى يقدحه (ولائى معنى كائن ما هو كان معبودا ويرى به عدل ذلك
 حواجر) مخالفة (تمنع عليه باب الفكر ورعا بره عليه من وساوس الشيطان ما هو كبر وبذعة
 (أو بذعة) مدمومة (ومعها كان كارهها لذلك وشمر الامامة) أى رزقه (عن قلبه بصره ذلك
 والخواطر مقسمة الى ما يعلم قطاعات الله تعالى (معه عنه ولكن الشيطان يلقى ذلك فى قلبه ويجري به
 عن حاطره بشرطه تعالى لا يلقى به) ولا يجرى به (ويسرع الى ذكراته) (ويستمر اليه) (ويسرع
 بانه) (ليدفعه عنه) كقوله تعالى وما يعزب عن الشيطان من الاشارة بانه به مع عيونه
 الذى اتقوا دامهم من الشيطان (ذكر وهادهم مصرون) (وعامة الرادى به يكون
 للمريد من الخواص لاه من هذا سجد ذلك انهم داخلوا فى مواضع ذكرهم وكفى من
 جمع وعبر ذلك به من موسى ويحضر منهم أيا بمسكرة بحقوق ثمة من ذلك وليس
 يعزبهم شبهة فى ان ذلك باطل ولكن يدوم ذلك فيشبهون به حتى يباح ذلك كقولهم ذهب شمر
 وقوله قول واشتغلوا بطرائقهم لئلا يكونوا على لسان ولا يدرك لاجل وهو ان شئت شئ يقع بهم
 فالواجب عند هذا ترك ما لانهم من خواطر واسدادة الذكر ولا ينهل الى الله تعالى ولا يترك ذلك
 وتلك الخواطر ليست من وساوس الشيطان وانما هى من خواص النفس قد خلت بعد ترك الملاحة
 بها بقطع ذلك عنه اه كلامه فشمري وان ترى له من ما جرى على قلبه بذكره من خواص
 النفس لامن وساوس الشيطان واصف بجهل من الوساوس والاصر فى ذلك سهل قريب وقدة دم
 للمصنف ذكر حديث ابن ابي سنان اثنى احدكم فيقول من خلق كذا من خلق كذا حتى يقول من خلق
 ربه فاداك ذلك فليس تعدى الله به منته وعاء بعض الصلة الى سى على الله عليه وسلم فقالوا تقع فى ربه
 أمور فوذا أحدنا ان يخرج من السماء فخلعه ان يسمع ولا يسمع له ذلك فقالوا وجدوا قالوا انهم قالوا ذلك
 صريح الايمان بهنى ردهم لذلك اثنى عليهم ونعيم الموءمة ومعهم لاس الوصوة وحاصله انه اذا صاق
 على امر سئى من ذلك ان الله في مواساة عاذبه وأعرض عن الفكرة به فاه من ربه عن نفسه وقوى
 يقينه والله الموفق (والى ما يشك فيه فينبغى أن يعرض ذلك من شجرة كل ما جرى قلبه من الاحوال
 من فورة) فى الارادة أو بالسكون (وشماه) به (أو الله الى عاقبة) ديو به وخرابه (وصدى
 فى ارادة يلقى أن يظهر ذلك لشجرة وبسره) أى بكفه (من غيره ولا يطالع عليه) دعرة رساله ثم
 محب عليه جدا سره حتى عن ربه الاعن شجرة ولو كنتم غماما نفاه عن شجرة ففقدته فى حق شجرة
 اه وذلك لان الشجرة قد ترك شجرة مع مولاه فى حصة وسادته على شجرة بطل فى اصلاح هذا المراد
 شجرة لا كنتم عنه شيئا به من ما يراه اصلاحه (ثم ان شجرة ينظر فى حاله ويتأمل فى ذلك كانه يكاشفه
 عن به لوزكه ومعه ما ذكرته من بسمة الحقيقة لخلق يجرى أن يجعله على الفكر وبأمره يلازمه
 حتى يقدف فى قلبه من مورا) بشرح به (بشكفته به حقيقة وان عم اب لك كما لا يقوى
 عليه مثله رده الى الاعتقاد الصحيح عما جعله نفسه من وعظا) ونصيحة (وذكر دليل قريب من فهمه)
 ونص القشيري واعلم أن المراد فلما يحلوق أو ان خلونه فى ابتدائه ارادته من الوساوس فى الاعتقاد
 لاسباب كان فى امر بكاسة قلبه ولم يرد لاسبق له هذه حيا فى ابتدائه ارادته وهذه من الانحاء
 اننى تستقبل ان يرد فالواجب على شجرة بلى به بكاسة أن يجعله على اعظم عتبة فان لم يخلص
 لاسبابه المعترف فيما يعزبه من الوساوس وان تفر من شجرة فيه القود والشبابى الفارقة ثمرة بالصر
 وسدادة لا كرسى تسلم فى قلبه ثوار يقول وتطلع فى سره من الوصول وعن قريب يكون ذلك
 وسكن لا يكون هذا لا لغير المراد من فاهت محال بكون معالجهم بالرد الى سره وتامل لا

ان الاعتقاد لقا مع شجرة به من وعده وذكر كروى من يربى به

وربما في أن يتفق الشيع
 ويتطابق به فان هذه هي الحال
 الفارقة في واضح أخطارها
 حكم من مر به استعمل
 من راحة فعب عليه خيال
 فاسد لم يقو على كشفه
 فاقطع عليه طريقة فاستعمل
 بأهالة وسد طرق
 الا باحد مودك هو الهال
 اعظم ومن تحذر لذلك
 ودفع عذري شاعله عن
 قائل لم يحل عن أمثال هذه
 الادكار فانه قد ركب سهوة
 انظاره فان سلم كأنه من
 ملوك الدين وان أخطأ
 كتاب من به يمكن ولأن
 دل على الله عليه وسلم حكم
 من انما هو وهو تافه
 أصل الاعمال وظاهر
 الا تمامه من طرق لفقد
 والاشغال ما عمى بالخير
 فان الشغل في العبدول من
 ذلك كبر ولأن الذين يحب
 على الشغل أن يتفرس في
 المريد فاسلم يكن ذلك
 متفكسا اعتقاد بظاهر
 يشمله بالكره لذكر
 رده الى الاعمال بظاهر
 والاوراد المتواترة في شغل
 بحمد الله المحردين لا يكره
 لتشمله بركتهم فانما يحذر
 عن الجهاد في صف القتال
 يعني في سبب القوم ويتفهم
 دوزخ

سرمه كحصى علم انصوب عن دهره
 مع لك الفارق وموقع حصاره
 فاسد يقو على كشفه (وكانه عن شبهه)
 وذلك هو الهال بعينه) حال يقضي في الرسالة
 فذة رجوع عن ذراد وروح مبدوا ودمه
 رداء رادته لا يحى منه نبي (ومن تحذر له
 الافكار وكأنه قد ركب شبهة خضر فان سلم
 قال صلى الله عليه وسلم عليكم بدين الجائر)
 العامة ولم أقفله على أصل يرجع اليه من رواية
 ابي عن يده عن ابي عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم
 من يهر بدينه وانما هو من يهدى عن يده عن ابي
 هر لوحيدوا من ابي في الصلوة في تركه من يهدى
 الذي في مسدد بن مرداس ورواه في ابي رباح
 عاينه هذا الحديث ورواه اسحابي صحبه في راحة
 كلها موضوع لا يجوز لاجتماع به ولأن كره
 باب الحنفية عن به موضوع وفيه سر في السعة
 شبهة اعم من الخمار رضى الله عنه به ولأن كره
 والعين والكتاب ه ورواه في ابي رباح في قوله
 له ليد والآن حاله (فقال الخبر) قال ابن لا يري
 من لا عرب والعمال انوف عده حوص ماهر الشريعة
 قوال أهل الرابع والافواه ومنه قوله عليه السلام
 انه قلت ومهم من يري بعد قوله في المدة والشرع
 العبدول عن ذلك كثير) من لم يسمع اختلاف
 معهم وهو غم لا يشخص به حسب ابي بن الحلق
 خادان اس حرم مع تحرة في الاصول يقول من
 عن بعد ابي سمعت ما احدثني يعني امام حرمي
 الاسلام ما اسلامهم وجاهد عنهم الله هره
 ذلك في باب الحق وهو من تقدر والآن قد
 م يدركي حق الله وموت على دين الحق
 لا خلاص لاله الله هو بل لا اخوي بي (وهو
 حور لا يحب ومراسته) فاسم يكن ذلك
 مثله ترد عليه في نه د كره وشكره شه
 لا اعتقد بصره ذلك ولا يحى منه في
 صهي والاشراق والاذن ومنه فاصم
 للمعكر) وروى كرم كس خلاصهم وعمل
 عن المجاهدة في صف القتال يعني في سبب
 القوم ويتفهم دوزخ

يتكلم به وعظاوتها ويتمدى للتذكير فقد النفس في الله ليس وواعها الله فتدعو تلك الله الى ان يتفكر في كيفية ابراد تلك العاني وتحسين الالفاظ المعبر عنها وترتيب (٣٧٨) ذكره. ومن يهاب الحكامان وشواهد لقرآب والاحد وتحسن صفة الكلام

يتكلم به وعصا موسى) أي نصرتهما (و بنصدي لاند كبير) على ملا من ساس (فجسد النفس فيه
 لدة) عربية (النس ورأه بالة فتدعو ثلث لدة أي أن يتفكر في كيفية إيراد تلك المعاني وتخصيص
 لادته من عبادة) بالوع اسلاعه و لجره (و ترثب ذكرها وترتيبها بالحكايات) بالسميه بها
 (وشو هذا قرآن والاحبار) بكل معنى من تبايعاى (وتخصيص صورة اسكلام) بالالحاى (ثمين اليه
 بقاوم والاسماع) وترغب اليه وهد حسنى اخله (دا كان من غير قصد مع حسن البنية) (و لكن
 الشيطاى رعى جعل اليه اب هذا ملك احده فطلب لوفى له من عن الله عز وجل و عما أت واسته
 بر الله و من الخلق لدعوة عباده انه) وهذا مقام شريف (ومالك فيه اصيب ولا سلب فيه لدة) فاد
 خيل به ذلك و سقوى في نفسه حصل له اركوب وسكوب وهو عن اهلال الالم بانحداته بيده (ويتمتع
 كيد الشيطاى بان يهوى في قرانه) و دوى عصره (من كروب حسن كلاما) منه (و حزل لظا و قوى
 على حاف و بان يعوام فانه يخرى في طامه لاصحة عقرب الحسد) و يدب فيه (ان كان محر كة لدة بقول
 من لعدة) (وان كان محر كة هو الخلق حرصا على دعوة عباده الى صراطه المستقيم فيعدهم فرحه بذلك)
 و يشرح صدره (في قول الحمد لله الذى عدوى و يدي) أي قوى (من لوزرى) و يعنى (على صلاح
 عباده) فهد هو تمييز بين المحركين (كلاذى و حب عليه) و حوب كد به (ملائك يحمل مبتدا) أي
 يحمله ما عدل و لا كلفن (اليدونه اذا و حده ضايعا و عن عليه ذلك شرعا من عباده عليه فانه يفرح به
 ولا يحسبه معيه) و د تحضر دة الله (و د دوى) عن طريق الحق (موفى) أي عزله الاموات وان
 كانوا حياى في اناهر (دوى و دهم ميسوب) هم عن ردة العقول (و محبوب بهم) من مودة استاوب
 (في كثرهم سرور و تناصر) و تناصر (في حياى يعظم فرح بذلك) و كثر اسرور به (دهند
 عزير لوجود حدها) لاصحوا الشيطاى عن دوى كثر الحق (في معنى بان كوا بان ريد على حدره فانه
 ستم جعل لى الشيطاى) و كثر منه و د حو حه (في سبع طريق على من استغله و لى الطريقى)
 هل يقصرى احدا لاجل عبادته استه و يلقى اليه في سره من تقر بان الحق سبحانه و منه عليه بان
 شخصه لاجل هذا و افر دة عن أشكلا و لوه قرب هذا دوى من يرب يستحلف عن ذلك ما يدونه من
 مكاشفة ما حقه ه (هنا لى الحياة لى طمع على الاسباب) فحبل عليه (ولذلك قال تعالى
 ن و موب حده اللب ولا حرة خير) أي يحذر دة على الآ حرة فلا يسهون ما يسعدهم في الآ حرة
 ولوا و اعلى قياسا و هارفة و لا حرة آ ربه (نمى بان سر دة في الطباى وان ذلك لى كورنى
 اكتب السابعة) أي الماصبه (فقد ان هذا لى الصف الاول صف ابراهيم وموسى) بذلك من الصف
 الاول قال السدى بان هذه سورة قولت في صف ابراهيم وموسى مثل ما ثبت على لى معنى انه عليه
 و لم شرحه بان لى و تم و لى لوانا به صف هذه السورة الصف الاول شرحه سحر و قال
 الحسن أي في كتب الله كها شرحه ان لى حاتم و لى حاديت أي دوى من شرحه عبد سجد و بان
 سر دة و بان سكرنت بار سول الله هل أول شه عيب شى مما كان في صف ابراهيم وموسى قال با نبا
 دريم قد خلى من ترك و د كرامه و صلى بل و ثرت الحياة للبدن و لا حرة حبر و ابقى و لى هذا الحديث
 بان الله تعالى قول على ابراهيم عشر صفات و على موسى من استورا و عشر صفات و و آ ثر المصطفى ختم
 هذا الكتاب بختم الله به هذه السورة فلهذا تر كبة النفس من الادناس و د كر الله تعالى و الصلاة
 و تسمية على اشارة حرة و ثرت شهوات لى بدنه و بان الآ حرة هي دى البقاء و لى كل ذلك تهديب

في قطع الطريق على من اقتحمته أو انقضى لطريقه وانما الحياة للذي طمع غلب على الانسان ولا لئ
قال الله تعالى بل تؤثرون الحياة الدنيا هم من السعداء في طمع وان ذلك مذكوري الكتب السابقة فقل بهد في الصحف الاولى
محمد ابراهيم موسى

وهذا منها جوهرية المردودة في انفسهم ان شاء الله تعالى فانما يحصل راحة في كل صفوة في هاتين العاقلات على الانسان بطه
وروحه وساده على به الشهوات المتبعة بها ثم عصب ادى هو كالحذر الحذر (٧٩) الشهوات ثم مهمما حب الانسان

شهوة البطن والفرج وأنس
بهم ما أحب الدنيا ولم
يمكن منه. لا مال والجاه
وإذا طلب المال والجاه
حدث فيه السكر والعجب
والرياسة وإذا ظهر ذلك لم
تسمع نفسه من الدبار أما
وتعلم من الذين عاينوه
الرياسة وعل عليه العرور
طوله هذا وحب عليه بعد
تقديم هدي الحكاين أن
يستكمل ربح المهلكات
ثم ياتي كتب أن شاء الله
تعالى كتاب في كسر شهوة
البطن والفرج وكتاب في
آفات اللسان وكتاب في كسر
العصب والحقد والحسد
وكتاب في دم الدنيا وتفصيل
خوارقها وكتاب في كسر حب
المال وضم الجمل وكتاب في
ضم الرأى وحب الجاه وكتاب
في تم السكر والعجب وكتاب
في مواع العرور وذكر هذه
المهلكات وتعليم طرق
المعالجة فيها ثم غرضنا
من ربح المهلكات أن
شاء الله تعالى أن نأخذ كرمنا
في الكتاب الأول هو شرح
لصفات القلب الذي هو
معين المهلكات والمنقبات
وما ذكرناه في الكتاب
الثاني هو اشارة كلية الى
طريق تهذيب الاخلاق
ومعالجة أمراض القلوب

للنفوس وهو معظم مقصود الكتاب وقد قال (هذه اقسامها حار باضة باردة وترتبية في اسدور حار اقل اقلية منه
تعالى ما تمصيل ربصنفي كل صفة فيبأني الله فان علب النعمات على الانسان بعده وحر حه واسانه
اعني به الشهوات المشبعة بها) اعم ان النفس كما تقدم محمولة على خمسة درجات على الاقل ولها
وقايات حاله وادامة فالخاسة الشهوة وعظمها ما يعنى ابطل وان حرج والاسباب وأما اذا عرفت شأها بعوله
(ثم يعصب لدى هو كالخمد لحماية الشهوات) ولا غرات عدم مومة في بيام (ثم مهم ما يحب الانسان
شهوة النفس والفرح وأنس بها) تحب استوص على قلبه (أحب الدنيا) وآرها لقلب. وهكذا استأنس المحب
للشيء يؤثره على غيره (لا ينفك منها لانا بال لخدمة) وهما و كان عصبها (هنا طاب لال لخدمة حدث
وبه لتكبرو ولحب وال راسه) واعلموا تصافي الشهوة بعقله وهو من سباق انصاف ان فهو ربه
الاصناف في الاربابين في القوة اخذله وهو داهر ومكن هذه القوة بنفسها لا تحدث هذه الاصناف لا
تجاوزتها عقل فانه لدى يكسها محبة تبه الاصناف لما قرمن ان العقل له وجه و هو يداني النفس ووجه
الى الروح كتاب بمجودة انفس شيئا تحدث صواب حر كسكر والخيلة والحداء وتصافي لال وهذه
هي لاصول الار مقوما عدد لال دروع تنصب مهاد مل (و قد صهر لال لم تسامع فيه نثره الدرس رأس
تسكن من الدرس عذبه لراسه وعصب عليه العبر و ربه واجب على بعد عدم قدس اسكان) اعني شرح
عائنه مقاصد و راسة بهس (ن ان تسكمل راس انهل كان ثمانية كتب) ويكون مجموع عشرة كتب تم
سردده وقال (كتاب في كسر الشهوات شهوة ابطل شهوة هرج وكتاب في كسر العصب والحداء والحداء
وكتاب في كسر شره الكلام) أي حدنه وحورنه (وكتاب في ذم الدنيا وعصا حدتها) وتبسيب الشيطان
بها (وكتاب في ذم الربا وحب الخاء) كتاب في كسر حب المال ودم خا وكتاب في ذم الكبر وحب وكتاب في
مواقع العز ورو بد كرهه الما كانه تعلم عرق انه لم يحب بتم عرصه من هذا رابع) الذي هو ثالث
(ان شاء الله تعالى فان ما ذكرناه في الكتاب ادول) من هذه الكتب عشرة (هو شرح اصناف اصناف
الذي هو معدن اهل الكبر والاصحاب وما ذكره في الكتاب الثاني) الذي بعده (هو انه كليم ابي هديت
طريق للاحلاق ومعدلة امراض اعطت ما تم به فاء أي في هذه الكتب ان شاء الله تعالى) وهذا
آخر كتاب ربيعة اسلمس وتهذيب للاحلاق وقد عني ان احببه هو انه ربيعة تتعلق كتاب ابرياء
بما افادتها من كتب يقوم وجعلتها في اصول هي مهمة وهذه الكتب ثمة

(فصل) في حكمه وبالله عقده فحساب يحصل من علم الشريعة ما ماتحقق وما سأل من
الاعتناء وادى به فرصه وانما يعت عليه ما يرى انفقها في جده لا حدود وبقصد ما لا يخرج عن الخلاف
وهل يجوز له تعقيد الفصول تقبل نعم ورحمة الله عليه لا والله ارفع يدنا عن سبب كل حوار على
عقده فصل من غير او مسوده الخلاف من اعتقده مفصولا لا يتبع لرخص في المذهب بان احسن
كل منها ما هو الا حسن فبقب يقع من المسائل بان لرخص في الشريعة للمفسر على ما يحسنه ولا يشغال
وهذه طائفة ليس لهم شغل سوى القيام بحقه سبحانه ويهد قبل ان يحط بتقرير عن درجته الحقيقية اي
رخصة الشريعة فقد سمع عقده مع الله وبالله عهد فبما هو بين الله والمحرم وما لا يمتنع من الاصل ما يحسن
من نفسه لقدوة على الله وبالله وان كان فيه بعض مشقة

(وصل) اذا وقعت للمريد صفة فبما اشار اليه سبحانه فحجب عليه ما يقع له من يد به ثم يستسلم لما يحكم عليه به شيخه عقوبته على مخالفة ما حبايته اما انفسه بكاشفة او ضمرا او اصلاحا في حقه ووطءه معه

أما تصليها فإنه يأتي في هذه الكتب أن شاء الله تعالى ثم كتاب ربه المصطفى محمد بن حلال محمد بن عوفه وحسن توفيقه يتلوه إن شاء الله تعالى كتاب أسرار الشهواتين وأخذته وحده وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وعلى كل عبد مصطنع من أهل الأرض واسمها وما توفيقنا إلا بالله عليه توكلت وإليه أنيب

(فصل) * رزم مال / رید لاجمیل علی کل حدیثه نفس و تنق مایه سله مارموا لاسرعی
اصروا فقر و ترک رسول و اماره فی اعبال را اکثر و بیاه و حمله و سلم بصرمی دیت فایدخل
السوق و من اشتی مایه شبهه السس فواحب رخصه شهویه من حدیث کماله لاس من کند
لمی و عرف لحس

(فصل) * دا ترم میرید احمد امه الد کرو آفران خود کان حدی حدیہ ماہ شکرہ فہ ماہی لوم
 دل البقلہ او بیہمان حساب و معنی بشاہدہ مما یکتوب عصا للعادہ دہی ت لا یثعن د لک
 ائسہ ولا یکن الیہ ولا یو لک ہر حصول ائسہ لک ہر سوا عن حق ہر ہر ولا یلک
 فی ہرہ الاحول من و ہر ہر لک شکرہ سلم بدوہ ہر کر حتی صیر لک ہر عس دت و کتب عی ہر ہر
 ت ہر ہر علیہ سرہ و یکتب عن ہر ہر ہر ہر ہر د لک فی عیہ و یا امرہ بالاعراض عہ فان د لک کہ
 اختیارانہ والمسا کتہ ہر ہر ہر ہر د لک و عن ملا ہر ہر ہر لک ہر ہر ہر د لک

• (قصه - ۱) • ومن ان حکام نمرود الم یجد من ید ذریه فی موضعہ اربع حرات من عوصه و باقی وقتہ لارشاد المومنین یموتهم عامه ولا یرج مدینه و وقت لادن

﴿فصل﴾ * تقديم معرفة رب الميت عن رايه الميت وحسب ذيله معرفة رب ميت ما وحسب رايه
 ميت وامانه * باب الذين يكرحون ان يخرج من هؤلاء من غير اشارة بشيخ هاهي بدالات ثلث
 اقسام هم من يحسبون ملة الجاهلية ويسمى منهم من يعي اصله ويبدل على ذلك ولا يراد منهم
 هذا الوجه الاورد في معرفة انهم ذواتهم ويخالفون عنه * منهم من يحسب من اهل بيته
 ﴿فصل﴾ * من شرط ان يراد ان رايه ميت ان يبدل ابيه بالغيره والادوية بما رايه بالخشعة فان اهل
 شيخ ثلثي من الخدمه عند ذلك من خزانة العمة طاعة له في رايه عن رايه الفهم من يتدعى

* (محل) * ولا حتى للمريد أن يفتدي في مثله بعضه وإن كانوا من طين لابس ذلك بحال الوانع
 ولأنه يؤدى أن تارة منهم وعدم انتفاعهم إلا صدر منهم إيمان والى من بعضه والحفظ أن بعضه
 نفع من حوار وقوع الاستسار لحفظ لا ينع مما يكن الله له أن يحفظ من يشاء وترك من يشاء الأولياء
 لا يقدرون عليهم في دو عبد الدين بخلاف الأولياء فان الهجرة دلت على عصمتهم فيما يتكبرون به عن الله تعالى
 وفيما به عليه بآماله كاليف لي الواحد عليه أن يبدلهم وأخوانهم لبعضهم من غير أن يراه حقود عبد
 عما يراه خطا فأتى أن يرى الله من صدره فينبئهم عنه ويؤدده على وجه الاستؤلال على وجه الاعتراض
 وكذا إذا حاوره يحول لا يسمع فاما سمع له وهو لا سمع وأما سأل فأنزأ حسد على إياه وهو مطمئن
 انفسه سمع من أدنى تردد عالم يكن ذلك في مدى إرادته فلا يسوع له ذلك أن يبدل لآله ساره ولا عهده بل
 كرون على العدل لا شئ لا موزايع مع الله حده فيما يتوجه عليه من الأمر في دى ولعلم أحكام الله
 كافية في التفرقة بين ما هو محمود وبين ما هو معاول

(فصل) وكل مرید یبقی فی قلبه شیء من عروض الدیالہ مفاد و حفاط فاسم الارذلہ بحار و ادانی فی قلبہ احب الیہ فیما یخرج عنہ من معبرہ الدیوی فیرید ان یخص به نوع من انواع البر أو یحصا دون تخص فهو من کلم فی جاء و ما لحفا رب یعود فی الدیالان فصر الیرید فی حوی الخرج مبالا یسعی فی عمل الیر و یصح بایرید ان یخرج من معلومہ من راس حاله و هیئہ ثم یکون الیر حرقه و یسعی ان یستوی عنده و حود ذلك و عدمه حتی لا یر لاجله فقیرا و لا یبقی به أحد او یکون لاولی به یحرقه صر حتی یکون فقیرا و صیر رأسه مالہ فیکون کما قبل

رَأَيْتُمْ أَفْعَوْا عَنْهُ ذُنُوبَ آبَائِكُمُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ

* (محل) * قول یارب انشأ للمریض صدقاً تهوّل سعاده ومن رده فب خیم ولا محالة به یری عب

والشوق مدح من ومن حول ترك حرمه استبوح فقد ظهر رحم سقاوته وذلك لا يتخلل
 * (فصل) * ومن سبب الاثبات في هذه الطريقة صحة الاحداث ومن ابتلاه الله شيئا من ذلك فاجاع
 نشيوان ذلك عند هذه ثم ونحوه من عن نفسه شعلة ولو بالاعف كرامة أهله فيعجز المرء من ان يستقيم
 فان يسير منه فخر من الخلال وسؤال له جيران

* (فصل) * ومن آفة ان يريد ما بداخل النفس من حق الحسد لا خوف ولا شئ مما يعود الله به
 شكالة من هذه الطريقة وحرماته اياه ذلك وليعلم ان لا موزعهم ولا يقصد العبد عن هذا باكتفائه
 بوجوه الحق وقدره عن مقتضى حوده ونعمه فكل من رأى ان يارب له قدم الحق سبحانه رتبة على
 ان عاينه فان الطريقة من المقاصدين على ذلك فثمرت منهم

* (فصل) * من حق ان ينادى الحق وقوعه في جمع الناس كل ما يقدّم الشيطان الخائض على نفسه
 ويتلذذ بكل من صهر عليه الشئ وان كان هو اعلم منه ولا يصل الى ذلك الاثر به عن حوله وقوته وفعله
 الى ذلك بطول الحق ومنه

* (فصل) * من ترك المريد فقد حاز عليه لانه يضره قلبه فونه فالواجب على المريد ترك تربية الخلاء عند من
 هو تركه وشبهه

* (فصل) * ان اسنى من سجدته او تعويم وصحة حدث وميل الى امرأة وسكون الى معلوم وليس
 هناك شئ يبدله على حبه يخص من ذلك فقد دللنا على سحره ونقول عن ذلك الموضع شلايشوش
 عن صحة تلك الخلاء ولا شئ اصغر على موت المرء من حصول الخلاء لهم قبل حودش منهم

* (فصل) * ومن آداب المريد ان لا يسبق عده في هذه الطريقة مسارته ولا ينكح في مقامات العالية
 بعض له حق بلعه فانه لا تعلم سيره هذه الطريقة ولا كيف لودع على معرفته مسانهم وحوالهم قبل
 صحفه بما سار له والمعلم بعد وصوله الى هذه المعاني ولهذا قالوا في حديث اعراف في معارف جهلوه
 فان الانصار عن انزل دور المعارف ومن غلب عليه مثارته فهو صاحب علم لاصحاب سلوك

* (فصل) * ومن آداب المريد ان لا يعرض للتصديق والتعليم وان يدبر ان يكون لهم من يد او يبدون
 المريد ان صار مراد قبل حود شره وسقوط آفته فهو محبوب عن الحق له لا مع احد الاشارة ولا تعليمه
 * (فصل) * اذا خدم المريد فقرا فحوار الفقر وسلمهم اليه فلا ينبغي ان يتحاشى المريد ما حكم به

باطنه عليه من الخلو في الخدمة وبذل الوضع والطاقة

* (فصل) * من شأب المريد اذا كانت طريقته خدمة الفقراء اصغر على حفاة القوم معه وان يعتقد
 به يبدل وجهه في خدمتهم ثم لا يخدمونه انما يعتد بهم من تقصيره ويقر بالحسنة على نفسه تطييبا
 لقلوبهم وان علم انه يرى الساحة

* (فصل) * من شأب المريد دام المصاهرة في ترك الشهوات فان من وافق شهوته عدم صفوته واضمح
 الخصال بالمريد وجوعته الى شهوة تركها الله تعالى

* (فصل) * من شأب المريد حفظ عهوده مع الله تعالى فان نقص العهدى طريق الارادة كالردة عن الدين
 لاهل الباطن ولا يعاهد الله تعالى عن شئ باختياره ما أمكنه فان في لوازم اشروع ما يستوفى به كل وسع

* (فصل) * من شأب المريد قصر الامل في الفقير اس وقته فاذا كانه تذبذب في الاستقلال وتطلع لعبر ما هو
 فيه من الوقت حائل فيما يستأنفه لا يجي منه شئ

* (فصل) * ومن شأب المريد ان لا يكون له معلوم وان قل لاسيما اذا كان من الفقراء فان طلبة المعلوم
 طغى نور لوت

* (فصل) * ومن شأب المريد التسامح مع الناس ليدافعان محبتهم سم يجرب لا يتفوت به وهو يقص منهم

قال لله تعالى ولا تطع من أعفان قب عني ذكرا ولا أنثى ولا يكون بين وجهك والحق والمعارف من يقب تحققاته من رجل
 الله تعالى وأهل الصفا يخرجون الحلق والمعارف من يقب تحققاته من رجل

(فصل) ومن آداب المريد مع شيخه اعتقاده أنه لا أكمل معه من حيث علمه في شئ ومناجه وحده ما حرمت
 حسب الأماكن فلا يجهر له بأقوال كجهر لاسباب لصاحبه ولا يرفع صوته على صوته وعدم محدثته من عبثه
 في حصرته إلا في أمر يرم به أو شرع أن يكون مواسمه الفكره بعد غروب في حصره وأن لا يدخل في
 حصره إلا بسم الله من مقتض وأن لا يكون في محالسه له إلا على طهارة وعدم مساقته بوله إلا أن يسي
 في كلامه وأن يكون بلبوسه من يديه كهيئة التمشيد في الصلاة كان على رأسه الطير غاض الطرف يسارق
 وجهه استلزم وأن لا يتحداهم أحد من نساء أو حلق شيخه وأن يراعي منصفه في حرمه وآل يثبوت
 براعيه في عبثه كمر غايه في الحضور في جميع الأحوال والأقوال والأفعال وأن يتحفظه علفه عن الخرافة
 عليها فلا يلبس ثوبه ولا يعلو ولا يركد منه ولا تجلس على سجاده ولا يشرب من لائه لدى عمله ويحذر
 ذلك ويحجب بحجب عنه على ما فاضل من صحبته من وجبت له حجاب تقصير من نفسه وأن يكون حجب
 إليه من والده ووالده وماه والناس أجمعين

(فصل) قال الشيخ الأكبر قدس سره في تدبير ان الالهية في المملوكة الانسانية ينبغي المريد أن
 لا يكثر الحركة فيها تفردا ولهذا معناه من اسمها في طلب شئ رتبه ههنا شرح الى مساجد روي
 ضرورة فلا ينبغي عياله ولا تنملا ولا جعله غير محبته جعل قديمه شدة السيطرة لا يولي ويكون مشغلا بالذكر
 في مشيه ورد سلام على من يسم عليه ولا يقف مع أحد ولا يقبل لأحد كيف كان ويتحذر من هذا أنه مع
 الله ما يربى من طريقه كل ما بعده من ذي من غير دخول وعنده ولا يتكلم في لارص لا يرفع في
 كونه ولا يتركها تدبس بالرجل ويرشد النصال ببعض لصعيف ويحتمل عنه القليل هذا كما وجب عليه وما
 واسعي في مشيك ولكن ما ينبغي من غير محبة الله وتر له مثل هذا كانت ساما لا شيا فارتدت الراحة فتعذب
 عن طريق سمن ولا يتيق عليهم ولا يوصوهم من السماع فان أشد على من سجد تكسور رده وحصر
 ههنا ولا يسمع وانتهى بالذكر ههنا من ذكره أولى من سماعه من أشد ولا يسمع وانتهى بالذكر
 يشد الا في باب المحبة وشوق والده من ثم بعد ذلك يفرث الدعوى عند الله أشد قول في الموضع وما
 بذلك في خوف والفتن والحزن واليكاف في ذكر جهنم ودعاء بغير ذكر الله والحيات
 وأنقص من موقوف بغيامة فاصح الى ذلك فبما ههنا عيبك حلا يعلين عن الحسنة والذات فليس
 قيامك لك وإنما قائم ورد لثقي ما رجعت عنه في حاسنك وتعد من حبيلك وارجع الى هيئة اعتدالك
 فان الحركة في سماع المعارف عن محرم الاعتدال وتنشوع بحسب المقصود والاضطرار في النجدة ولا بد
 صاحب الهدى والمجتهد من ههنا لمعلمه حتى بعد شئ ههنا لم يجدهم في أيدي ههنا بالسو حل
 واستجد الحرة فاهم بغير روح ومن الحلال وطوبى الأودية وانتهى على أن تكون مهم فاهم
 يدجن على وقت الصلاة أو في السجود والمقر من أيدي من بعض الصلاة تقوم فان حدث لم يجد
 والصلاة تقوم فقد فرطت غاية تنفرط وستهم ومان ذلك تكبيرة لا حرم تركه فمع الامام فلا
 يتكلم على هذا فان هذا من حكم العامة قلب الى الله تعالى واحتثا نفي الاله ولازمة مسجد واحد ولا صف
 واحد ولا موضع واحد في المسجد وبهذا اختتمت شرح هذا الكتاب بحمد الله تعالى وحسن توفيقه وأسأله
 لا غنة على تمام ما بقي منه كان ذلك على يد مسودة أي شخص بمحمد من نصي الحسين اطلع الله به بعد الله
 من ليلة الاحد ثامن محرم الحرام افتتاح سنة ١٢٠٠ أر الله خبرها وكفانا صرها حامدا لله مصليا

(بسم الله الرحمن الرحيم وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم تسليم الله ما سر كل صار)
 الحمد لله شيبان وأطرب على طهارة * ورحمة الله على معاصيه وكسره عن سهوانه * انقل على من قبل

[illegible]

والبطل على التحقيق. ومع الشهوات ومن لا يذوقها لا يذوقها. شهوة الفرج وشهوة السبوح إلى المكوحات ثم تسع شهوة طعام
والتكاح شدة أربعة في إحداهما المال للدين هما وسيلة إلى اتوسع في المكوحات والطعومات ثم تسع استكثار المال والخاء أنواع أربعون
وضروب ثمانية فسادها الحساد (٣٨٦) ثم ثلثة منها آفة ربه وعائلته التفاح والسكر والكبرياء ثم تسع أخرى ذلك

مشهور في القرآن (ويعني تحقيق) ومع شهوات دمع لا فأت أدتبعه شهوة الفرج وشهوة
الشرع) محرمة أي الشهوات (في المكوحات ثم تسع شهوة طعام والتكاح شدة أربعة) والميل (في
الحاء والميل للدين هما وسيلة إلى اتوسع في مكوحات والطعومات ثم تسع استكثار المال والخاء أنواع
أربعون) وصل الرغوة امرأها الحيلة والوقوف مع حد النفس وصية صالحة (وصروب ثمانية فسادها الحساد
والمحادات ثم ثلثة منها آفة ربه وعائلته التفاح والسكر والكبرياء ثم تسع أخرى ذلك) (والتكاح
(مقدور الحسد والعدوة وسعداء ثم يعنى تصاحبه إلى اتفخيم معي والسكر وشغف) وكل ذلك غيرة
هوان بعدة وتولد سياسة وهمال (ما ثلثة منها من صر شمس ولا تلاء) أي الطرأ حاصل منها
(ولودل بعدة من الجوع ومنه يجرى الشيطان التي يحسن منها الادعت لصناعة الله عز وجل ولم تسب
سبل الطرأ والصعب) على شهرة وحل (ولم يجر به ذلك لأنهم جاك في الله يا واذن العباد على
لا تحله) وقد دم الله تعالى هذا (وذلك من ترويب إغواء الدنيا وأهـ حرة حبر وثني) (ولم يكاتب
كل هذا التكاتب على الله) (والتكاتب هو التوسل) (وإذا عرفت آفة شهوة بطل في هذا الحد وجب
شرح عو شهواته) (وشرح صاحب طريق هذه بمأهدة والتبني على فصلها ترغيب
وكذلك شرح شهوة شرح فمأهدة له) أي شهوة البطن (وشرح وصحة ذلك يقول الله تعالى في حصول
تكملة أو غيرة من صله خوي) (ومنها من الأحبار ولا تمار) (ثم قوله ثم طريق الرضا في كسر شهوة
الميل) (ملي من ما عام) (حبر ثم من اختلاف حكم الجوع وصحة ما خلاف حول الله من بيان
لربما في تزيث شهوة ثم العو في شهوة شرح ثم ما عني لم يرد في تزيث امرأه ورجوعه ثم بيان صفة له من
تخالف شهوة لبطن والفرج راعى) أي في نفسه حصول

(بيان صفة له الجوع ودم الشبع)

ولذلك ذكر ولا بأسه رد المصنف هذا الكتاب عقيب كتاب ربه الله سبحانه وتعالى من حصول السمع المصدق في الإرادة وعلامة
الكتاب العبد في كلامه عن الإرادة ودر بدولته العبد من حصول السمع المصدق في الإرادة وعلامة
أعداد العدة ولا يله من التبعات الصفة وعلامة ذلك هو جرماء السوء ولا يله من المعرفة بحول ربه
وعلامة ذلك الكفاف من السمع ولا يله من محاسبة ضميره وعلامة ذلك أنه على ما سواه ولا يله من
قوة سوح فذلك بعد جلاوة طاعة ربه على مداومة علامة ترويه دفع أسباب الهوى والرهق
كانت النفس رغبة في جوارحه من جهة خلاف وعلامة ذلك الله ليعلمه وحول الله في كبرياء صاحب
واقف فيه حكم الشرع ووجه من قريب صريح بوزره على حاله وعلامة معارضة على بروز التقوى ووجهه بام
عن لاثم وهدوء هذه الحاصل بسبع قوة لارادة لا توامها إلا ما وبستع على هذه بسبع ماربوع من
أس من سببه ومعاقبة تركه أوها خوج ثم لسهرن صحت ثم الحيلة هذه الارادة سجن النفس وصيقه
وتقيدها من تصعب صحتها وعين تحسن معاملتها فهذا أعظم هذا الكتاب يكون كالمئة لتبث
الحصول التي ذكرها واتدأ عاورد في فصل الجوع قال (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم جاهدوا
أنفسكم بالجوع والعطش فان لا حرق ذلك كأخر محمد في سبيل الله والله يس من عن حب إلى الله من
جوع وعطش) قال العراقي لم أحذله أصلا (وقال ابن عباس) رضى الله عنهما (قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم لا تدخل مذكوب اسماء من ملاطمة) قال العراقي لم أحذله أصلا (وقيل يا رسول الله أي

إلى الحق واحد وهو عداوة
والبعض ثم يفصح ذلك
صاحبه إلى اتفخيم النفي
والسكر والعشاء وكل
ذلك غيرة أهمال المعدة وما
يتولد منها من بطر الشبع
والامتلاء ولودال العبد نفسه
بالجوع وعرضه به مجازي
الاشيطان لا ذعت طاعة
الله عز وجل ولم تسلك سبيل
الطعام والطعام ولم يفسد
به ذلك إلى لأنهم جاك في
الدنيا واذن العباد على
العقبي ولم يكاتب كل هذا
التكاتب على الدنيا وإذا
عرفت آفة شهوة لبطن
إلى هذا الحد وجب شرح
غوائله وآفها بتدبر
مهم ووجه اصباح حري
المأهدة بها وتبني على
وصفها ترغيبا بها وكذلك
شرح شهوة شرح فمأهدة
تأهله ووجه ذلك
يعون الله تعالى في حصول
تكملة ما بيان وصيلة الجوع
ثم قوله ثم طريق الرضا
في كسر شهوة البطن
بالتقبل من طعام
والأنخير ثم بيان اختلاف
حكم الجوع وصف بطلته
ما اختلاف حول الله من
ثم بيان لرباصة في تزيث
الشهوة ثم القول في شهوة

شرح ثم بيان ما على طريق تزيث وترويه وفعله ثم بيان صفة له من محاسبة شهوة لبطن والفرج ولعن *(بيان صفة له الجوع ودم الشبع)
الجوع ودم الشبع) (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم جاهدوا أنفسكم بالجوع والعطش فان لا حرق ذلك كأخر محمد في سبيل الله والله يس
من عن حب إلى الله من جوع وعطش وقال ابن عباس رضى الله عنهما (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تدخل مذكوب اسماء من ملاطمة) (وقيل يا رسول الله أي

وفي الخبر أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يجوع من غير عوز أي بخلاف ذلك وقال صلى الله عليه وسلم إن الله تعالى يباهی الملائكة بمقل مطعمه ومشربه في الدنيا يقول الله تعالى أنظروا إلى عبدي ابتليته بالطعام والشراب في الدنيا فصرور كهما شهدوا يا ملائكتي ما من أكلة يشهها إلا أبدلتها درجان في الجنة قال صلى الله عليه وسلم لا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه من الطعام ولا شربوا مما لم يذكر اسم الله عليه من الشراب إذا كنتم عليه وسلم ما لما بن آدم دعا من ماء من الجنة حسب اسم آدم أقيم يقيم يقيم من ماء من كان لا بد فاعلا ثلاث أضعاف وثلاث شراه وثلاث دعه في حديث أسامة بن زيد وحديث أبي هريرة الطائفة بل ذكر قصة الخوارج اذ قالوا ان قرب الناس من الله عز وجل يوم القيامة من حال جوعه وعطشه وحزنه في الدنيا الاطباء الاتقياء الذين

ان شهدوا لم يعرفو وسعالم يفتدوا فعرفهم فذبح الارض وعذبهم ملائكة اسماءهم باسم بالديار بعد
باسم الارش الوثيرة وقرئوا الحيا والرحمة صبح اسم من فعل ليسى وحلافهم وحفظوا هدم به في الارض
على كل مدة يس فيهاهم عدم يمتكالموا على الدنيا كانت سكرات على طيف كوا العلق وسوا الح
فقطون انهم داء وامهم داء ويقال بدخولوا فذهبت عقوبتهم وما ذهبت عقولهم ولكن نظرا يقوم فاق
عنهم الدنيا فاهم عند اهل الدنيا عيون بلا عقول

لم يفتني قضا شهاور بما اكتسرت حشته^٢ رى به من الجوع^٣ ما منه طعمه يدي^٤ قول نفسي لك اعدا لو تاعن من الدنيا قد ما يقو^٥ لك ولا يبعث
من الجوع^٦ يقول يا نشة اخواني من اولي العزم من الوسل قد صرنا على (٣٩١) ما هو شدة من هـ د ا ن ص و ا على

لم يبق في قط شعاعا وربما كبش رحله مما رأى من الجوع فاسع فطسه يذى ويقول معنى في الله
لو تبعت من الدنيا قدر ما يقوتك وبمعلن من الجوع فيقول ما عشت اخوي من ولي عزم من اوس
قد صبروا على ما هو أشد من هذا فاضو على صاحبهم فقدموا على رهم فكرم ما تم وأحل نومهم في
أضحي ان توفيت في معيشتي أن يقصر في عدا دهم فاصبرأ ما يسيرة أحب لي من أن ينقص حتى
تداني الآخرة وما من شيء أحب الي من العوق ما صحت واخوأي قالت دواته ما استكمل بعد ذلك
جعة حتى قبضه الله اليه قال اعرف في لم أجد فمت وهو شبيهه ثم طه عمر رضي الله عنه مع ستة حفصه
حين لا تمت عليه في حشره بعين رؤده الذهبي في تم السمري في سيرة عمر (عن أنس) رضي الله عنه (كان
حائب فاطمه رضي الله عنها بكسرة خبز إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقت ما هذه الكسرة فانت قرص
حمرته لم تطاب مضي حتى آتت هذه الكسرة بقاب ماله أول طعام دخل دم يملك بعد ثلاثة أيام) قال
الرافى رواه الحرث بن أبي أسامة في مسنده بسند ضعيف اه قلت أخرجنا عيشي في رسالة فقل
أخبرنا علي بن أحمد الأهوازي أخبرنا أحمد بن عبد الصمد رحدثنا عبد الله بن نوبختنا أن لو لم يد
الطالبي حدثنا نوحنا ثم صاحب الرعفراني حدثنا محمد بن عبد الله عن أنس بن مالك أنه حدثنا قال جاءت
فاطمة رضي الله عنها بكسرة خبز فطافه قال وفي بعض الروايات فاطمة تفرص خبز (رواه أبو هريرة)
رضي الله عنه (ما سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم لأنه أيام جاء من خيرا خبطة حتى قارى له) رواه
مسلم وقد تقدم (وقال صلى الله عليه وسلم ان أهل الجوع في الدنيا هم أهل الشح في الآخرة) قال
عيسى بن أبيه رضي الله تعالى عنهم في التكميل (أي في باب ما يؤخذونهم من الطعام حتى يعمدوا وجمعة
وساد ما عام في عدة (وبذلك عدا كذا شتمها لا كانت له روحه في الجنة) قال لعمر بن رواه
القلبي في الكبير وأبو نعيم في الحلية من حديث ابن عباس بسند ضعيف اه قلت هذا يصح في
أهل شح في الدنيا هم أهل الجوع عدا في الآخرة قال البخاري اسأله حسن وقال في معني في بعض
الرجال قرئت في مقال وأخرج اس ما حو الخكم من حديث عبد الله بن كبر اس من شعري في
طوهم يوم القيامة حو قال الحافظ بن عري سنده بن وقد أخرج اس ما حو أبا من حديث
عمر بنحوه وقد تقدم عدد كره حديث في عدة وقد تقدم عن كعب بن عتبة عن أهل بيت العباس أخرج
بني في شعب وهم المكفرون في كل الملعون حتى يعمدوا (رواه لا ما رتقد قال عمر رضي الله عنه يا كرم
والله فام نقل في الحياة بن في لمان) أخرج بنوهم في كتاب الطب اسوي من عري بنو لمان
قال فاب عمر بن الخطاب يا كرم واسطة في عادم والشراب فانهم معسدة للعسمة وونه لانه مثل مكسلة عن
الصلاة وعليكم بالقصد فيها فانه صلح العبد وأبعد من السرف وقدرى عن عمرو بن عاص وغيره من
اصحاب السنة ذهب ما عسدة (وقال شقيق بن الحطي) رحمه الله تعالى (العسدة حرة طوبى لها طوبى لها
الحدة) يشير بذلك إلى أن العسرة والجوع ركنان على لسان العبد ولا يتم لانه وفيهما من
المعنى وضيقها ويتسع الحيوة الصمت ويتسع الجوع سهره هي أركان أربعة (وقال الفراء لانه)
وهو يعطه (يا أي اذا متلث العسدة ماتت الكسرة وحرت الحكمة وقور الاعضاء عن عبادة) أو
كانت (وكان لهصل بن جبر) رحمه الله تعالى (يقول) يحضن العسرة (أي في تحو في تخافين
تحوي لا تخافين ذلك) أنت أهون على الله من ذلك اعاجوز محمد صلى الله عليه وسلم وأهله) أخرج بنو
نعيم في الحلية (وكان كهمهم) من الحسن العابد معاصر الحسن البصري روى عن جده بن عمار

رحمى الله عبداً كرم واسطفاً لهم، نفق في حياة نبي محمد، وقال شقيقه، يحيى العباد، حرقها نوتها الحقة والانه للجماعة وقال لقمان لاه
بى ذا امتلأت بعده أمت العكرة وحوس الحكمة وفعلت الاعصا على عبادة وكاب اعصم من عبادة قول ربك أى شئ تحب
تخافن أن تدعى لا تسمى ذلك أنت أهوب على الله من ذلك انما يجوز عكده على الله عليه وسلم وأخيه ووكلكم من

اذ جاع اليه سأل الله ان يجعلها بين يديه فكان ذلك وحده ان ذنوبها ماض لا بد الا بالاحسان بطوبى وسهر واهميت والحق وقال
 رُس كل برزل من سمى الى الارض الجوع ورُس كل غور يتبعه اشبع وقال من حق الله ان يفتد عنه لوساوس وقال اقبل الله امر
 وجعل على العدم الجوع ولتقم واسلوا الامم شاءته وقال علو ان هذا رسل الله (٢٩٣) فحدثنا حجة الاندلس مع نفسه وقتها

بالجوع والسهر والجهد وقال

ما صير على وجه الارض احد

شرب من هذا الماء حتى

روى دسيس من عصاة وان

شكر الله تعالى فكيف

اشبع من الطعام وسئل

حكيم اى قيد اقيد بطي

قال قيد هذا الجوع وعطش

ودها ما حال به كرو ترك

اعر وصمها نوصها

تحت رجل ساء الاخرة

واكسرها بئر زى اقراء

عن طاهره اوج من آفات

دوم سوء اس من واضع

تخلف هواها وكان عند

الواحد من زيد بقسم بالله

تعالى ان الله تعالى ما صاف

أحدا الا بالجوع ولا مشوا

على اسم الاله ولا طويت

لهم لارض الاما جوع ولا

تولاهم الله تعالى الا بالجوع

وقال أبو طاب السكى مثل

الطين مثل الزهر وهو

لهود المحرق والاوراق

حسن صوته لحقته رفته

ولاه أجوف عبرت من

وكذلك الحرف د خلا كان

تعد للتلوه و ذوم لاقبام

وقل للماء وقال أبو بكر

ب عذابه ترى ثلاثة

يجهم الله تعالى وجل قليل

السوم قليل الاكل قليل

اذ جاع اليه سأل الله ان يجعلها بين يديه فكان ذلك وحده ان ذنوبها ماض لا بد الا بالاحسان بطوبى وسهر واهميت والحق وقال
 رُس كل برزل من سمى الى الارض الجوع ورُس كل غور يتبعه اشبع وقال من حق الله ان يفتد عنه لوساوس وقال اقبل الله امر
 وجعل على العدم الجوع ولتقم واسلوا الامم شاءته وقال علو ان هذا رسل الله (٢٩٣) فحدثنا حجة الاندلس مع نفسه وقتها
 بالجوع والسهر والجهد وقال
 ما صير على وجه الارض احد
 شرب من هذا الماء حتى
 روى دسيس من عصاة وان
 شكر الله تعالى فكيف
 اشبع من الطعام وسئل
 حكيم اى قيد اقيد بطي
 قال قيد هذا الجوع وعطش
 ودها ما حال به كرو ترك
 اعر وصمها نوصها
 تحت رجل ساء الاخرة
 واكسرها بئر زى اقراء
 عن طاهره اوج من آفات
 دوم سوء اس من واضع
 تخلف هواها وكان عند
 الواحد من زيد بقسم بالله
 تعالى ان الله تعالى ما صاف
 أحدا الا بالجوع ولا مشوا
 على اسم الاله ولا طويت
 لهم لارض الاما جوع ولا
 تولاهم الله تعالى الا بالجوع
 وقال أبو طاب السكى مثل
 الطين مثل الزهر وهو
 لهود المحرق والاوراق
 حسن صوته لحقته رفته
 ولاه أجوف عبرت من
 وكذلك الحرف د خلا كان
 تعد للتلوه و ذوم لاقبام
 وقل للماء وقال أبو بكر
 ب عذابه ترى ثلاثة
 يجهم الله تعالى وجل قليل
 السوم قليل الاكل قليل
 الا انما صير الله تعالى ما صاف أحدا الا بالجوع ولا مشوا على اسم الاله ولا طويت لهم لارض الاما جوع ولا تولاهم الله تعالى الا بالجوع وقال أبو طاب السكى مثل الطين مثل الزهر وهو لهود المحرق والاوراق حسن صوته لحقته رفته ولاه أجوف عبرت من وكذلك الحرف د خلا كان تعد للتلوه و ذوم لاقبام وقل للماء وقال أبو بكر ب عذابه ترى ثلاثة يجهم الله تعالى وجل قليل السوم قليل الاكل قليل

(٥٠ -) (انحاء السادة متقى) - (سابع) الراحة وروى أن عيسى عليه السلام مكث بجزيرة حتى صاها لم يأكل
 فطار ساهه الخريف فقطع عن السادة دار عفيف موضع بين يديه فامس بكنه على فقد سماه واد اشبع قد صله لله عيسى بالزانية ويلي باولى
 الله دوع الله تعالى الى فامس بكنه على فقد سماه واد اشبع قد صله لله عيسى بالزانية ويلي باولى
 الى كان اذا خضر الى شيء كانه من عذابه وروى أن عيسى عليه السلام مكث بجزيرة حتى صاها لم يأكل فطار ساهه الخريف فقطع عن السادة دار عفيف موضع بين يديه فامس بكنه على فقد سماه واد اشبع قد صله لله عيسى بالزانية ويلي باولى

ثلاثين ثم عشر على ما ورد به القرآن لأنه أصل بغير بيت يومنا عشر لاجل ذلك (بين دو اند الجوع و قات الشبع) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم جاهدوا أنفسكم بالجوع واعطاشوا لا حرفي ذلك وعنه تقول هذا الفصل بعينه الجوع من بين هو وما به وليس فيه الا يلام المعذرة ومقابلة لادى كان كذلك فيسفي ببعينه الا حرفي كل ما يشد به الاسباب من ضره بنطسه وقطاعه للجمه وتناول الاشياء المأكرومة وما جرى مجراه ثم (٣٦٤) هذا يصاهي قول من شرب دواء فتنفع به ومن ان سقته لسكر اهله الداء وممره فاحذ

لحمه فلا ياتر حرس وردي عن مكحول قال لاث حصال يجب به عرو وحس له لا كل دواء يوم وله اكلام وكاب حص سلف يقول دى احوال مؤمن فيه لا كبر اعوم وتسل احوال المدايق كثرة الاكل والسوم وقال انقشيري في الرسالة قال يحيى بن معاذ لو ان الجوع يدعى عيا سوقا كان يسبق لاصحاب الاسرة داء جوع السوق يشتره غيره وهن به الجوع نور واشبع بار واشهورة مثل الحطاب يتولد به الاحراق ولا تنفع في دواء حتى تحرق صاحبها وكان سهل بن شريك حار قوي وادى كل ضعف وقال بو عتب بن العري الراي لا ياكل اكل يوما ودمه دى لا ياكل غدا بن يوما

(بين آفات الشبع وقوا الجوع)

(قال رسول الله صلى الله عليه وسلم جاهدوا أنفسكم بالجوع واعطاشوا لا حرفي ذلك) كاحر المحامدي سئل انه تقدم هذا الحديث فريدا قال العرافي لم يحمله أصلا (وهناك تقول هذا الفصل بعينه الجوع من بين هو وما به وليس فيه الا يلام المعذرة) تحلين عن الطعام والشراب (ومقابلة لادى كان كذلك فيسفي ببعينه الا حرفي كل ما يشد به الاسباب من ضره بنطسه وقطاعه للجمه وتناول الاشياء المأكرومة وما جرى مجراه ثم ان هذا يصاهي قول من شرب دواء فتنفع به ومن ان سقته لسكر اهله الداء وممره فاحذ وتحذيتناول كل ما يكرهه من اذى وهو عطا) نش من عفا (من بعده في مصيبة من الدواء) فاقعة به (وبين لكونه سرا) وكرها (دواء يقف على تالها الحصة الاطباء) الحداق (وكذلك لا يقف على تاله الجمع الجوع الاسمارة الحلة) وقفاهم (ومن حوق عفا مصدق ما جاء في شرع من مدح الجوع) ودم اشبع (انقطع به وبن لم يعرف به سمعه كمن شرب لدواء تنفع به وبن لم يعرف وجهه كونه باقعا وكما نشرح ذلك ان ردت ان ترقى من درجه الى درجه تعلم (من بعد ان يلقى من درجه الى درجه تعلم) انما عفا بسبعين درجه كفى الحمر وتقدم في كتاب العلم قال بن نهدي (رفع بنه ليدب آمنوا مسكم ولديس وثرنا تعلم در حات تقول في الجوع عشرة دواء اولها اولها اولها اولها (وهو بنه الى حصول من عفا امداد الدم الوصل من المعروف (د بقاد بقرحة) في شوره وانقرحه هي الطبيعة من حيث ص دور العلم عنه (واحد الصيرة) أي امراضه (فان شبع يورث البلاءة) والجود (وبعني القلب) فراكم الحب عليه (وكثر الحمار في الدماغ) بصعوده من المعدة اليه (ديفن قلب اسمه عن الحرس في) مبدان (لادكار وعن سرعه الا رائد) لما ياتي ايه (الاصي اذ أكترا لا كل طال حله وسددته وصار نظير لهم والادراك) لما ياتي به كهمه همد (فان يوسليمان لداري) دعه انه تعاك (عالمه جوع هانه مدله للمس ورفه القلب وهو يورث العلم اسماءوي) راديه العلم يدى (من فوق من عبرا كنسان) وهن صلى الله عليه وسلم احبوا انكم غله صعدا وصور وهما الجوع تصفو وزى) قال لعرفي قم بجعله أصلا فالت لكن معان الحجة الاولى دواء القضاى في مسداشه بمان حديث أى هر مرة كثرة التحليل ثبت لقلب وعداس ما جة لا تكتروا الصعدا كثرة التحليل ثبت بلون وصا في في اسكتاب يدى يايه (وقال مثل الجوع مثل الزعد ومثل القذعة مثل اسحباب والحكمة كالطير) الاشيه ان همدان كلامه سامان الد راني وبس محدث (وقال ابن صلى الله عليه وسلم من أضع طفه عجمت فكرته وطفن قلبه)

يتناول كل ما يكرهه من المداق وهو عطا بل فعه في شام في الدواء وبس لكونه سرا واحدا يقف على تلك الحصة لا يلام به فكذلك لا يقف على فاع الجوع الاسمارة العلماء ومن حوق عفا من مدح الجوع تنفع به وبن لم يعرف وجهه كونه باقعا وكما نشرح ذلك ان ردت ان ترقى من درجه الى درجه تعلم (من بعد ان يلقى من درجه الى درجه تعلم) انما عفا بسبعين درجه كفى الحمر وتقدم في كتاب العلم قال بن نهدي (رفع بنه ليدب آمنوا مسكم ولديس وثرنا تعلم در حات تقول في الجوع عشرة دواء اولها اولها اولها اولها (وهو بنه الى حصول من عفا امداد الدم الوصل من المعروف (د بقاد بقرحة) في شوره وانقرحه هي الطبيعة من حيث ص دور العلم عنه (واحد الصيرة) أي امراضه (فان شبع يورث البلاءة) والجود (وبعني القلب) فراكم الحب عليه (وكثر الحمار في الدماغ) بصعوده من المعدة اليه (ديفن قلب اسمه عن الحرس في) مبدان (لادكار وعن سرعه الا رائد) لما ياتي ايه (الاصي اذ أكترا لا كل طال حله وسددته وصار نظير لهم والادراك) لما ياتي به كهمه همد (فان يوسليمان لداري) دعه انه تعاك (عالمه جوع هانه مدله للمس ورفه القلب وهو يورث العلم اسماءوي) راديه العلم يدى (من فوق من عبرا كنسان) وهن صلى الله عليه وسلم احبوا انكم غله صعدا وصور وهما الجوع تصفو وزى) قال لعرفي قم بجعله أصلا فالت لكن معان الحجة الاولى دواء القضاى في مسداشه بمان حديث أى هر مرة كثرة التحليل ثبت لقلب وعداس ما جة لا تكتروا الصعدا كثرة التحليل ثبت بلون وصا في في اسكتاب يدى يايه (وقال مثل الجوع مثل الزعد ومثل القذعة مثل اسحباب والحكمة كالطير) الاشيه ان همدان كلامه سامان الد راني وبس محدث (وقال ابن صلى الله عليه وسلم من أضع طفه عجمت فكرته وطفن قلبه)

قال

دفعه دهنه وصار نظيرهم والاداء وقال بوسليمان بن راي عفيف الجوع هانه مدله للمس

ورقة للقلب وهو يورث العلم اسماءوي وقال صلى الله عليه وسلم لم تحبوا فكم بقله التحليل ذله لشبع وعطشه وهما الجوع تصفو وترق ويقال مثل الجوع مثل الزعد مثل القضاة مثل السحاب والحكمة كالطير وقال النبي صلى الله عليه وسلم من أضع طفه عجمت فكرته وطفن قلبه

وقال ابن عباس قال النبي صلى الله عليه وسلم من شاع وألم قضاياه ثم قال لكل شيء ذكره وذكره سادس الخوع وهما شئني ما حدثتني نوباً
الأربع في قلبي ما استوتوا من أخكمه وبعده ما عيبتني وليس يحق سادس الخمود من بعدد بغير فكر وصل إلى المعرفة والاستبصار
تحقق الحق والسمع مع ماله والخوع بعض ماله وبعده ما من ثواب له فالحري (٢٩٥) أن تكون ملازمة الخوع مرة غائب
لحظة وهو قال أقمان

لاسيه يابى اذ امثلاث
العسدة ماتت لعمارة
وحسرت الحكمة وتعدت
الاعصاء عن العبادة وقال
أوربيد استعاضى الخووع
بمحبته لاجاع لعنة مطر
نفت الحكمة وقال لى
صلى الله عليه وسلم لم يور
الحكمة الخووع والتقاعد
من انعم وحل الشجع
واقربه الى الله عز وجل
حبب المساكين والذلول منهم
لا تشبعوا فظاؤا لور
الحكمة من قساوكم ومن
بابى حطفت من الدنيا مات
لخووعه وحلى يصح
(العائدة الثانية) رقة
انقلب وصفوه الذى به
يتربأ لادر لثمة لمينة
واستمر مالد كركم من
ذكرى بحرى على اللسان مع
حضور قلب ولكن نقت
لا يشده ولا ينز حتى كانت
يبدو بيمة بجمام من فسوة
نفت وقدر رقى بعض
لا حول ولا يدعم تزمه مالد كركم
وتدفعه مالم حافة وحرق العدة
هو اسبب لاهلهم فيه
وقال توسمين الد راى
أحلى مالم يكون الى العادة
اذا انصق مهرى سطى
وقال لحد يتعمل أحدهم

[illegible]

يظهر من هذه الخلاصة ان طاعه وريدت بحدود مساحة دول تونس بمسار اربع قبوس خمس مفاوز في واد شح عي وعسا فاد
تاجر قسب بلدة اماحة امرواء بيسير العسكر واقفا من المعرفة فهي قائمة بابسة (المنطقة للثمة) الانكسار والكل وزول ابغطر
والفرح والاشتر الذي هو منذ ان شعبان وانهلة عن امة تعالى والانكسر بنفس ولا تدل شئ كابدل بالجرع بعنده

كسر شهوات المعاصي كما ولا ابتلاء لي نفس الامارة سوء و قد مضى كنهها شهوت و قوى ومادة القوى وشهوات
الاطعمة فتقيلها يصعب كل شهوة وقوة وب سعادة كنهها شهوت و قوى ومادة القوى وشهوات
الاصناف الجوع واشتعت حوت وشرب وجمعت كذلك نفس كنهها شهوت و قوى ومادة القوى وشهوات
المرح وحش الاشرف حاف أن يجمع في جورطى ولأن حمله على استناده حاف إلى من (٢٩٧) في يجمعني على واحدش وقال در

اسبون ما شبعت قط لا
عصيت أو هممت بمصيبة
وقالت عائشة رضي الله
عنها أول به عتد حث بعد
رسول الله صلى الله عليه
وسلم الشبع بالمؤمن ما
شعبت فلو أنهم شعثهم
بقوسهم إلى هذه الدنيا
وهذه بيست فائدة واحدة
من هي حزن الخواند
وبذلك قبل طوع حرابة
من حزن الله تعالى وأقل
ما يندفع بالجوع شهوة
الفرح وشهوة الكلام
فان الجائع لا يتحرك عليه
شهوة فضول الكلام
فيخاص به من آفات
اللسان كالعينة والهمس
والكذب والهمة وغيرها
فيحسمه الجوع عن كل ذلك
وإذا شبع اتقتر إلى فاكهة
فتلك له لا محالة ما عراض
الناس ولا يكتفب الناس في
الناظر على مناجهم الا حصائد
نفسهم و ما شهوة
انفسهم ولا يكتفي عاشتها
والجوع يكتفي شرها و اذا
شبع لم يحل لم تلك شره
واب منقطة بقوى ولا
بذلك عينة ما بين كنه

(كسر شهوت) باعثة على (المعاصي كنهها) جنبها وحقيرها (ولا ابتلاء) أي العلية (على نفس
الامارة بالسوء) فجمع حزنها (فان منبث المعاصي كنهها الشهوت و لقوى ومادة القوى وشهوات
لا محالة الاطعمة) لواصله آثارها بها (فتقيلها يصعب كل شهوة وقوة) وسعد عنها (والمعاصي سعادة
كناهها في تلك لرسول نفسه) فيصيرها في الخير كيف يشاء كنهها شهوت و قوى ومادة القوى وشهوات
في المعاصي حيث ساءت (وتلك لان تلك الدابة الجوع) الصعبة المراض (الابضعف الجوع) أي اذا أضعف
وقاله المؤلف (فإذا شبعته حوت وشرب) عطف (وجمعت) عليك (فكذلك النفس) هي منزلة من تلك
ان شبعته قوت وشرب عطفك وان شبعته بالجوع لانت واقادت وتعدد البوصيرى حيث قال
واسفس كانه على ان شبعته شبع على حبال الرضاع وان تقطعه ينقطع

وقال غيره فالتهمها تعطى رجب سؤره و عطفك بالامتنى والتم اجعا
(كنايل لبعضهم ما بال شمع كنهها) أي طبع في نفس (لا تنفع هذه) بان نزاعه من جهة المذكل
والشرب والاشبعان (فقال) لا تنفع هذه (لانه سربح المرح) أي الشبع (وحش الاشرف حاف أن
يجمع في جورطى) أي يوقته في ورقة المعاصي (ولان حمله على الشدة أحسن إلى من شبعني على
انفوحش) فيسكني (وقال ذو النون) احصري رجة الله تعالى (ما شبعته الا عتبت) بالفعل (د
هممت بمصيبة) وقاله صاحب القوت (وقالت عائشة رضي الله عنها أول به عتد حث بعد رسول الله صلى
الله عليه وسلم الشبع ان القوم لما شبعوا فوهم شعثهم فوهمهم من الله (وعطف القوت وقال بعض
الاصحاب أول بدعة مع وجبه شعثهم شهواتهم (وهذه بيست فائدة واحدة لهي حربة الخواند
باعتبار جمعها وصم ما تنشر من افوايد كان الخربة تجمع أصناف لادوان اسبسية (وبذلك قبل خوج
حرابة من حزن الله تعالى) وجمع الله فيها كل خير (وذلك ما يندفع ما خوج شهوة افرح وشهوة كلام
فان الجائع لا يتحرك عليه شهوة فضول الكلام فيخاص به من آفات اللسان كالعينة والهمس
والكذب والهمة وغيرها فيحسمه الجوع عن كل ذلك وإذا شبع اتقتر إلى فاكهة فتلك له لا محالة ما عراض
الناس ولا يكتفب الناس في الناظر على مناجهم الا حصائد نفسهم و ما شهوة انفسهم ولا يكتفي عاشتها
والجوع يكتفي شرها و اذا شبع لم يحل لم تلك شره واب منقطة بقوى ولا بذلك عينة ما بين كنه
المرح يرى فان من عتبه بعض شرف ولا يكتفي فكمرة فيحصره من لا يكتفي رديته وحديث نفس

مما حبه ويرى عرض له ذلك في أثناء الصلاة والحمد كرم آفة لست واعرض مثالا ولا يجمع معاصي لاعتدالها سعة بها بقوة
الحاصلة بالشبع حال حكيم كل مر يد صبر على سياسة صبر على خبر الخمسة لا يخلو به شيبان الشهوات ولا يكتفي نصف بامسه
رفع الله عنه مؤنة النساء

(الفصل السادس) دفع ارم ودوام شهره من شمع شرب كبر او من كثر ثمره كثر ثمره ولاجل ذلك كان بعض مشيوخ يقولون
 حصور الامام مع شرايين لا يكون كبر انشرو كبر انشرو واكبر انشرو واكبر انشرو واكبر انشرو على ان كثره اسوم
 من كثره شرب وفي كثرة النوم ضياع (٢٩٨) العمر وقوت التجدد وبلادة الطبع وقسرة القلب لعدم نفس اخواه وهو

(الفصل السابع) دفع ارم ودوام شهره من شمع ابلههم (شرب كثير) وب حرارة ابلههم في
 اعدة تسد على ذلك (من كثر شربه) ارخص ثمره (وكثر ثمره) وجذب عصاؤه (ولاجل ذلك كان بعض
 اشيوخ يقولون حصور الطعم معشر يريدون لا ياكلوا كبر انشرو واكبر انشرو واكبر انشرو
 كثره) لانه القوت وقيل كثر شرب في اسرائيل يتعدون وكانوا اذا حصر عث وهم دم دم عليهم
 فقال معشر ارم يد ارج (واضح رضى سعي صديق على ان كثره اسوم من كثره شرب) فلهذا صاحب
 القوت (وفي كثرة النوم ضياع العمر) قال بعض اسمن بلسوقه من خشك صديق شرب استعمله حتى
 يكون ثم اسمن فقال با هذا ما صعب عقبت اب صعب عرك نوم واسوم من الموت تريد ان تجعل الالة
 رابعه نوماد واداءه بال دكيف وان شرب اذا عشت رابعه سنة فاعيا هي عشرون سنة او يزيد ان تجعلها
 عشر سنين (وفي كثرة النوم) وهو صلاة الخواص (وبلادة طبع وقسرة القلب) ثم يقول
 بعده وقصص بقطة وفي هذه الاشياء انقوت وفي القوت خسارة هرايون (والعمر انفس اخواه)
 واعلاه (وهو من مال اعدديه ينخر) وبه برح (ولوم موت) بحري (وكثره يقص من العمر) كما
 تفهم ذلك من قول الحكيم (ثم فصله انشرو لا تنقي) قد نبي لله على التهجده في كماله وورده
 الاخبار ولا رعى ما تقدم في كتاب ترتيب الادوية (وفي سوم دوانه) في ثباته فبيلة (ومهما غلب
 اسوم فان) وقصصه لاقيم (وتجده لم يجد حلاوة العباد) اما بعد من شرب على لعلته (ثم ليعرب) من
 المزيدين (اذا نام على) شمع حنن ويعد ذلك ايضا من التهجده ويخرج الى الغسل بالماء البارد وانه في
 به فلا يجد حلاوة العباد (ثم ويحتاج الى اعمد ورع لا يقدّر عليه بالليل) فاهم ما تنجوه الاقرب
 فمهر (يقصوه الوتران كان قد احره الى التهجده ثم يجمع الى مونه حمام) في كلفه ورع لا يوجد
 عنده من حزنه (ورع تقصصه على عورة من دحل الحمام) به اخطار اكبره كرهاني كتاب طهارة
 وكل ذلك ترشح وقد قال نوح بن الدار (رحمة الله تعالى) الاحتلام عقوبة (بقوله صاحب القوت
 (وانما قال ذلك لانه يجمع من عبادات كثيرة) وبه قاصد (انما هو يعمل في كل حال فاسوم) اذا (مع
 الآلات وشمع تجبته) في تحمله على الحيلة (والجوع مقطعه) في تحمله على فطامه (افان
 اسبغة تسير المواظبة على عبادة) في تسهيل مداومة عليها (هنا لا يجمع من كثرة لعمادات
 لانه يحتاج الى زمان يشغله ما كور عما يحتاج الى زمان في شراء الطعام وصحة) واحتج الى آلاب
 بذلك (ثم يحتاج الى غسل البدن) استعمال (الخلال) في تسهيل اجراء حصول الطعام منها (ثم كثر
 نرده في شرب الماء كثره شربه) واستلا مبدنه (ولا روات المصروفة الى هذا الوصفه الى ان كثر
 والمحاو اثره داب سكر ربحه) وعسم احره (قال مسري) سقلى ربحه الله تعالى (رأيت اعملى)
 س راهيم (اخرى سو يقايسنفع منه فقلت) له (وماذا قال اي هذا فقال) حبت ما بين المصغ
 في الاستغفار صعب تسهله على من حارر ارم صفة) في كبله يبيع وقته يجمع وقد وقع مثل ذلك
 لداود عيسى فقد اخرج نوبعه في اخلية من صديق اسمن قال في ارباب قال قبل لداود عيسى ما تشتهي
 لخير قال بين مصغ الخير وشرب لعنت فرجة حسب آية ومن صديق عامر من سمنه قال الاحس قال قلت لداود
 عيسى ما تشتهي لخير بياس تطلب به الحشوية لستحان اية كيف وقد مر بين اكل لخير
 بياس وبين ليل فادهور قرعة مائتي ية واكثر ليس من محرومة عما بين على (فاظهر كيف شوق على

رئيس مال اعدديه ينخر
 ولوم موت
 يتقصص العسر ثم فصله
 التهجده لا تنقي وفي اسوم
 قوائها ومهما غلب النوم
 فان تهجد لم يجد حلاوة
 العباد ثم المتعرب اذا نام
 على الشبع احتلم وعينه
 ذلك ايضا من التهجده
 ويحتاج الى غسل ما
 مائة لمارد ينادي به و
 يحاج الى اعمد ورع لا
 يقدّر عليه بالليل فاهم
 الوتران كان قد احره الى
 التهجده ثم يحتاج الى مونة
 الحمام ورجع على عتبه على
 عورة في دخور عام فان
 به خطره ذكره هادي
 كتاب الطهارة وكل ذلك اثر
 اشيع وقد قال نوح بن
 الدار في الاحتلام عقوبة
 واما فان ذلك لانه يجمع من
 عبادات كثيرة فعذر يعمل
 في كل حال فاسوم يجمع
 الآلات والشمع فبيلة
 والجوع مقطعه (افان
 اسبغة تسير المواظبة
 على عبادة) في تسهيل
 مداومة عليها (هنا لا يجمع
 من كثرة لعمادات لانه
 يحتاج الى زمان يشغله
 ما كور عما يحتاج الى
 زمان في شراء الطعام
 وصحة ثم يحتاج الى غسل
 البدن

والخلال ثم يكثر ترادده الى شرب الماء كثره شربه ولا روات المصروفة الى هذا الوصفه الى ان كثر
 الماء اذا كثر ربحه فان اسري رأيت مع على الخرجاني سوي يقايسنفع منه فقلت ما حلت على هذا قال اي حبت ما بين المصغ في الاستغفار
 بين تسهله على من حارر ارم صفة) في كبله يبيع وقته يجمع وقد وقع مثل ذلك

وقته ولم يضعه في المضغ وكل نفس من يعمر جوهره غيبة لا قيمة لها فيسفي أن يستوفي منه حرية باقية في الا حرة لا تحلها وذلك يعرفه
أي ذكر الله وطاعته ومن حله ما يتعذر كره الا كل للوام على طاهره فملازمة المسجد فانه يحتاج الى الخروج بكثرة شرب الماء ورافقه
ومن جلته لصوم فانه يتيسر من تعوذ الجوع والام ودوام الاعتكاف ودوام لطهارة وصرف وقت شغله بالاكل وشربه الى لعبة رباح
كثيره وتباعدتها عن ما يتعذرها عاقلون الذين لم يعرفوا قدر الدين بكرهه وضوايا الحياة الدنيا (٣٩٩) وحده نوحها عاقلون عاقلين من الحياة

الدنيا وهم عن الآخرة هم
عاقلون وقد أشار أبو سليمان
إلى رأى الى ست آفات من
الشبع وقبح من شبع
دخل عليه سبأ فابتن
حلاوة لسانه وتغير حفظ
الحكمة وحرم الشهوة
عسى الخلق لانه اذا شبع
من أن الخلق كاهم شبع
ونقل العبادة وزيادة
الشهوات وأن سائر
المؤمنين يدورون حول
المسجد والشباع يدورون
حول المراءى (الفتنة
الارضية) يستفيد من هذه
الاكل حده من شبع وادفع
الامراض فان بها كربة
لاكل وحصول فضيلة
الاخلاطى عدوا عروون
ثم المرض يبع من اعداد
ويؤش القلب ويضع
من الكروا الفكر وينقص
العيش ويحوج الى الفصد
والخفة والبر والبر
وكل ذلك يحتاج الى مؤن
ونفقات لا يحلوا الانسان منها
بعد التعب عن أنواع من
المدى وفتح ما يشوب
وفي الجوع ما يبع ذلك كره
حتى أن الرشيد جمع
رغبة طمعه هدى
وروى وعراقى وسوادى

وقته ولم يضعه في المضغ (وكل نفس من) نهاس (العسر جوهره
جيسة لافية له) ولذلك قالوا تضيق الوقت يورث المقت (فيتبين أن يستوى من حزنه باقية في الآخرة
لا آجلها وذلك يصرفه الى ذكر الله تعالى وطاعته) ولا يدعه به شغلا (ومن حله ما يتعذر كره
الاكل للوام على طاهره ولازمة مستحبة يحتاج الى الخروج) منه كل سنة (لكثرة شرب الماء
وارفقه) ضرورة (ومن جلته لصوم فانه يتيسر من تعوذ الجوع) ويسهل عليه (الصوم ودوام الاعتكاف)
في المسجد (ودوام طهارة وصرف وقت شغله بالاكل وشربه الى لعبة رباح كثره) لا يخصص مقدار
الا الذي رده الله لها (ولما يستحقها العاقلون الذين لم يعرفوا قدر الدين بكرهه وضوايا الحياة الدنيا) هم كمال الله تعالى
فيهم (وصوا بالحياة الدنيا وطما نواهم يعبوب طهر من الحياة الدنيا وهم عن الآخرة هم عاقلون وقد
أشار أبو سليمان إلى رأى) وجه الله تعالى (الى ست آفات من شبع فقال من شبع دخل عليه ست
آفات) الاولى (فقد حلاوة لسانه) ثانيا (تدور حده الحكمة الانهية) ثالثا (حرم الشهوة
على الخلق لانه اذا شبع طم نواهم شاع) رابعا (نقله امانة) على يد (و) الخامسة
(زيادة الشهوات) السادسة (ان سائر المؤمنين يدورون حول المسجد) للاعتكاف وعبادة
(و) شابع يدورون حول المراءى (ويشرب الماء لاحتلاامه) ثامنا (من يستفيد) الرابعا (من فله
الاكل صحة البدن) واثنا منه (ودفع لأمراض) عنه (فان سائر المؤمنين) كرهه لاكل وحصول
دفعه للاحتلاام في المعدة (يعرفون) كمال الله تعالى

فان الله ما كفر ما تراه • يكون من الطعام أو الشراب

(ثم المرض يبع من اعداد) أي من ذاتها على لوجه المشرع (ويعبر من ذلك كرهه ويضع
العيش ويحوج الى الفصد والخفة) عند تنوع ادم (رالدو) والغيب وكل ذلك يحتاج الى مؤن
ومقات (فاما يصرف الى الادوية ومنها ما يصرف الى الشرب ادمي بهفه) لاحتياج الناس منها
بمد (تعمل) انواع المعاصي وافخم شهوات وارثكبال اضطراب في الجوع ما يبع ذلك كاه
الامثلة (وحكى) في أخبار الخفاء (ب) هرون (لرشيده) ثم خلافة (جمع) رغبة طمعه هدى
وروى وعراقى وسوادى (نمى) سواد وعراقى وكل منهم ماهرى فيه (وقال) لهم (ليصف كل واحد
مسك للدواء الذي لاداء فيه فقال) طب (هدى الدواء الذي لاداء فيه عدى هو علاج لا يورد
المعروف بالاكالى (وقال) العبد (لروى هو عدى حب الزينة والادب وقال) العبد (العرق
هو عدى الماء الحار فتن) الطعام (اسودى) وكان عليهم لاهلج) فيه به (عص المعدة) فيه
من الخفوصة وقبح (وهذا داء حب الرشا) لا يصف فيه به (رلى المعدة) داء يقوى يرق المعدة
(وهذا داء والماء الحار) فيه به (برجى المعدة وهذا داء فقال) رشيد (ما عذلك فقال الدواء الذي
لاداء معه عدى أن لا تأكل الطعام حتى تشبهه وان ترفع يدك) عنه (والتشبهه يقوى صدقت) بقوله
صاحب الفتوى وهو في كتاب أخبار الخفاء لاس أبو الدنيا (ودكر له بعض خلاصة من طعام أهل الكتاب
قول لى صلى الله عليه وسلم ثمة صغوم وثلاث شراب وثلاث للمفس) وقد تقدم بلفظ حسب أن آدم اقيم

وهو ليصف كل واحد مسك لدواء عدى فيه فقال لهدى لدواء عدى فيه عدى هو علاج لا يورد العرقى هو حب
الرشاد لا يرضى له الروى هو عدى الماء الحار وقال لسوادى وكان عليهم لاهلج بعض المعدة وهذا داء حب الرشا يرق المعدة وهذا
داء والماء الحار برجى المعدة وهذا داء فقال لهدى لدواء عدى أن لا تأكل الطعام حتى تشبهه وان ترفع يدك
والتشبهه يقوى صدقت بقوله صاحب الفتوى وهو في كتاب أخبار الخفاء لاس أبو الدنيا (ودكر له بعض خلاصة من طعام أهل الكتاب
قول لى صلى الله عليه وسلم ثمة صغوم وثلاث شراب وثلاث للمفس) وقد تقدم بلفظ حسب أن آدم اقيم

ضمن صلبه وان كان لا دخل للطعام وثلب للشرب وثلب للنفس (فتجيب عنه) الحكيم واستحسنه (وقال ما سمعت كلاما في فيه الطعام أحكم من هذا وانه كلام حكيم) ثم قال جاهد لاطباء من افلاسفة يقولون ان هذا في انتقال من الاكل ثم يتدرج به فاكثرا ما قالوا لا تفقد على طعام حتى تشتهي وان ترفع يده عنه وثبت تشهيهم ومنهم من قال كل بعد الجوع وترفع قبل الشبع وبعضهم يقول لا تأكل الا بعد جوع مفره ولا تشبع شديدا وان كان مردهم هذا المعنى اني ذكره بيبكم صلى الله عليه وسلم هكذا روي صاحب القوت وحدثه صلى الله عليه وسلم في الحرمان سابق المؤمن يا كل في معي واحذر الكفار يا كل في سعة معاه انه لا يسخن للابسان الا كل في سعة وطه وهو ما ذكره في هذا الخبر من القيمات وذلك دون عشرين لاجل الجمع بالالف وانه لما دوا بعشرة ثم رخص ان غلب عليه الهم في شبع الى ثلث طمعه من ذلك ان كل المؤمن في ايوم يمتلي ان يكون في سعة طمعه او ثلث طمعه (وقال صلى الله عليه وسلم الطمعة اصل الداء والحيلة اصل الدواء وعقود كل جسد ما اعتاد) قال امرأ لم أجده أصلا انه قلت رواء اخلال من حديث عائشة لعقد لازم دواء والمعدة بيت الداء وعودوا داء ما اعتاد وقبل الجهد من الدواء من كلام الخريز كاد طيب العرب وروي ان أي الذي في كتاب السمات من طريق وهب بن مسعود قال سمعت لاطبا على ان رخص طمعية وأجبت الحكمة على ان رخص الحكمة العمت وخط الحافظ ابن حجر الحلة الاولى من الحديث لها أصل من حديث ثمة أصل كل داء ابردة ابردة بحركة هي القنعة قاله الجوهرى وهو حديث ضعيف رواه بر عدي في الكامل وثوبهم في الطب امرأ انه ما وجدته قلت هذا الحديث بمعنى أصل كل داء ابردة روي أبو اسحق عفرى في الطب بسوى ودارقطنى في العلل كهم من طريق تمام بن عجم عن الحسن بن عيسى عن أنس بن وهب هذا وتمام بن عجم الدارقطنى وغيره وثمة امين وغيره ولا يجمع أيضا من حديث ابن المبارك عن السائب بن عبد الله عن علي بن رزح عن اسعاس بن عوف عنه ومن طريق عمر بن الخطاب عن دراج عن أبي الهيثم عن أبي عبد الله أصل كل داء من البردة ومعدنها صفة وورد ذكر الدارقطنى عقب حديث أنس بن عوف ورواه عمار بن منصور عن الحسن بن عوف وهو أشبهه بالصابون وحله ان يتخلى في ماء ثم ياكل من كلام امير مسعود (ومن تجب انصيب) المذكور انما (حري من) سماع (هذا الخبر لا من ذلك) فقد قال ابن رزح ان النصف ما روى صلى الله عليه وسلم في طب شيئا لا يفي في هذه الكلمات ثلاثة بقوله اربع في النوربعة (وقال) "والحسن على" (سالم) انصري شيخ صاحب القوت (من اكل حبة الحنطة نجا) في وحده بلا ادم (نادى لم يغفل الا عنه لموب بل وما لادب قال) كل بعد الجوع و يرفع قبل الشبع (بقوله صاحب القوت قال والاصل في هذا ان يغفل داخله على الاجسام من اختلاف طب الارض وان اربعة مركبة على ما تنوع اربعة الحرارة والرطوبة واليبوسة وكذلك كانت الارض على هذه الطوائع فادأكثر من اختلاف مناتها امكن الحرارة والبرودة من اسباب عرائر الطوائع من الرطوبة واليبوسة فراد بعض على بعض وقوى وضعف عن مثله فكانت الامراض من ذلك لان كل ما كول من طب الارض يعمل في وصف من معنى الجسم وان الخطا في معالجة يسائر طب الارض لانهم معتد في الطوائع الاربع كاعتد نساء في سائر الانسنة وقال بعض الاطباء كل من الحسنة تحت فيه لا يضره وقال غيره أكل الحنطة اساسا وحده خير من أكله مع الادم الصار (وقال بعض اطباء من الاطباء في دم الاستكثار) من الاكل (أففع ما دخل لرجل نضبه اربما) فانه باسره جدا كيموس قابل ابعده وفي جميع ضاعه حتى لحامض حلاء مع اقض (وأضر ما أدخل معدة الملح) لانه يتورق الدم ويضعف البصر والبصير والماء والرئة يقال المي ديورث الجرب والحكة (ولان نفس من الملح خيرة من ان يستكثر من برمان) فان القبول من اضر وما لا يضر والكتير من النافع وما يضر ولهذه القوت

فتجيب منه وقال ما سمعت كلاما في فيه الطعام أحكم من هذا وانه كلام حكيم وقال صلى الله عليه وسلم الداء اصل الداء والحيلة اصل الدواء وعقودوا كل جسد ما اعتادوا من تجب انصير من هذا الخبر لاسن دسوفان رسالم من أكل حبة الحنطة نجا لم يزل لاهه الموب قبل وما الادب قال كل بعد الجوع وترفع قبل الشبع وقال بعض اطباء الاطباء في دم الاستكثار ان أنفع ما أدخل الرجل طمعه الزمان وأضر ما أدخل معدته طمعه ولان يقلل من طمعه خيرة من أن يستكثر من الزمان

وفي الحديث صوموا تصحوا في الصوم والجوع وتقليل طعام صحة الاجسام من لا تقام وصحة نفوس من سقم الطعاب والبطر وغيرهما
(الفائدة التاسعة) خطبة المؤنة فان من تعود له الاكل كفاء من المال قد يسيروا في تعود شمع صدره عري مالا زماله آخذ الحقة
في كل يوم فيقول ماذا ناكل اليوم يحتاج الى اكل يدخل له احصل فيكتب من (١٠١) اخرم وبعضهم ومن الحلال فيدل

وربما يحتاج الى اكل
أعني الطمع الى انفس
وهو عالة الدين وبشمة
والا ومن خفيف مؤنة
وقال بعض الحكماء
لا تصي عامة حوائجي فانك
تكون ذلك اروح يقاسي
وقال آخر اذا أردت أن
تتقرص من غير الشهوة
أو زيادة سكرت من
نفسى فترك الشهوة هي
غير شرم لي وكان ابراهيم
ابن ادهم رحمه الله سأل
أصحابه عن سكر المأكل
يقال ان اياه وسول
أرخصوها بالترك وقال
سهل وجه الله الاكول
مذموم في ثلاثة أحوال ان

المباح في اوصعي (وفي الحديث صوموا تصحوا) قال امرؤ قريظ انصبر في الاطعام وانصبر في شرب
اسبوي من حديث أبي هريرة اسد ضعيف اهتدوا في كل يوم مقتصر في كفايته لم يذكر روزه
في موضع آخر منه بل في اخر واتعموا ورواه احمد لم يذكر روزه وصوموا تصحوا
واغزو واتعموا وهو عند الطبراني في المعجم واعلموا وصوموا تصحوا - فرواه احمد ورواه سنن
حرث بن اسباط ورواه ترمذي وصوموا تصحوا (وفي صوم الجوع) ومن هذا يستخرج
اسمها بقاء جوعوا تصحوا ومعها صحح كنه يس حديث (وفي تقابل الطعام صحة الاجسام من لا تقام)
والامراض (وهذه الفهم من سقم الطعاب والبطر وغيرهما الفائدة السابعة حدة اونه) للمريد (قال
من تعود له الاكل كفاء من المال قد يسيروا في تعود شمع صدره عري مالا زماله آخذ الحقة
في كل يوم فيقول ماذا ناكل اليوم يحتاج الى اكل يدخل له احصل فيكتب من (١٠١) اخرم وبعضهم ومن الحلال فيدل
وربما يحتاج الى اكل
أعني الطمع الى انفس
وهو عالة الدين وبشمة
والا ومن خفيف مؤنة
وقال بعض الحكماء
لا تصي عامة حوائجي فانك
تكون ذلك اروح يقاسي
وقال آخر اذا أردت أن
تتقرص من غير الشهوة
أو زيادة سكرت من
نفسى فترك الشهوة هي
غير شرم لي وكان ابراهيم
ابن ادهم رحمه الله سأل
أصحابه عن سكر المأكل
يقال ان اياه وسول
أرخصوها بالترك وقال
سهل وجه الله الاكول
مذموم في ثلاثة أحوال ان

فادع اني على تركه • فيكون رخص ما كوت اذاعلا
خرج ابراهيم بن حنبل (وقال سهل) انشتر وجهه في ثلاثة أحوال ان كان
من أهل العبادات فيكسب (وان كان مكنته فلا يسلم من الاكول ان كان يمدح عليه شيء)
من ابيض من غير كسب (ولا يصف لله تعالى من يفسد ما حله من حرامهم على الدين)
وفوقه عينا (وسبب حرصهم على الدنيا سعي في هرج وسب شهوة في هرج سفلان) لانه هو الذي يفسد
في تقابل لا كل ما يحسن هذه الابواب كلها) ويسد (وهي ابواب ساروت حشمتها في ابواب الجوع
كما قال صلى الله عليه وسلم اذهبوا فرأى ما في الجنة باخوع) فقدم هذا حديثا من يعرف في عالم فساد على
أصل (من منع برعيف في كل يوم منع في سائر ما يصار حرا) غير مستعد ولا مستدل (وسمي عن
ابن اسباط ورواه من تعبد) واشقة (وتعبد للعبادة) عروحي آباء الليل وأطراف النهار (وتجارة
الآخرة) من عماد وهدى لقاعة (فيكون من الذين قال الله في حقهم وسئل (لا باهم) أي لا تعلمهم
(تجارة ولا بيع عن ذكر الله والتمسوا فيهم تلك الاستعدادهم عسا بافاعة) ولو نخر دا (وأما التجارة
فانهم لا يملأه الفائدة العاشرة أن يتمكّن اريد من الايمان) عن اخوانه في فصل من المباح (والصدقة
في فصل) من لا معة (على البهائم) فيكون يوم قيامتي هل صدقة كبره (وهو
ما رواه اخاكم من حديث عتبة بن عروة في طلب صدقة وقد تقدم في كتاب ركعة (ومما يكره

(٥١ - (تحاف سادة النعمان) - سابع) ومن ذوق في عيب حده ما خوع عن منع برعيف في كل يوم منع في سائر
الشهوات أبا صوارح واستغنى عن سائر ما سارح من التعب وعلى العبادة الله عز وجل وتجارة الآخرة يكون من الذين لا تلهيهم تجارة
ولا بيع عن ذكر الله ولا تلهيهم لا سعة تهم بها بالقناعة أو ما يحتاج فكلية لا يحله (الفائدة العاشرة) أن يتمكن من الاشرار تصدق
بما وصل من الاطعمة على البتة والمساكين فيكون يوم قيامتي هل صدقة كبره (وهو ما يكره

حزائنه الكفيف وما يتصدى به كان حزانه فضل الله تعالى فليس بعد من ماله الا ما تصدق ويبقى وكل في ريسه الى فان صدقه فضلات
العلم أولى من اتخذه متواضع وكان احسن رجائه عليه اد لا يوليه تعان الا عرصه الامانه على سموات والارض والجمال وليس ن
يعلمها وان مقامها وحلها الاسان (٤٠٢) انه كان صوامحها والافال عرصه على السموات السبع الضان انطرق الى

و بها منحوم وحلة
 العرش عظيم نقابها
 سبحانه وتعالى هل عملي
 الامانة عما فيها قالت وما فيها
 قال ان احسنت جوزيت
 وان اسأت عوقبت فقالت
 لانم عرضها كذلك على
 الارض فابنت ثم عرضها
 على الجبل والشام الشوام
 الصلاب اعاد فقال له
 هل عملي لامانه بما فيها
 قالت ومجابه كبر الخراء
 والعقوبة فقالت لانم
 عرضها على لانس اعاد
 انه كان ظالما لنفسه مجهولا
 امر به فخر رأيتاهم والله
 استر والامانة وما بهم
 فاصبر لا هاندا اصعرا
 فبه وسعوا ما دوههم وضقوا
 بهاديههم و... وابو دهم
 واهلوا دهم وتعو
 انهم بالعدو وادراج
 الى باب اسطاب تعرضوا
 للدلاء وهم من شفي عادية
 بقول احدهم تبني رضى
 كذا وكذا وازيد كذا
 وكذا شكك على عماله
 وياكل من غير ماله حديثه
 سخرة وماله حرام حتى دا
 انخذله المكافاة وتزلت به
 الطمعة قال باعلام اتى شئ
 انهم به طماعى ولا كع
 اعاملهم بنصم اعادسل

[illegible]

ادرس

فخصم من فقير أس الازمنة من المسكين من ايسم الناس صرنا نكتب فيهم بعد اشارة الى هذه الآية وهو

صرف قاص العلم انى التقير ليدخره لاحقر ذلك خير له من ان يكافى تنص عفو لور وعليه ونظر رسول الله صلى الله عليه وسلم الى رجل
من الطي داره الى نطع باصبعه وقال لو كان هذا في غير هذا المكان خير لك منى لو قدمه لا حزنه واثوبه غيرك وعن الحسن قال والله قد

الغدير في لاجبات وانه
أعلم بالصواب * (بيان
طريق الرياضه في كسر
سهوة لعل) * ثم أن
على المريد بقوله وما كوله
أربع وظائف * الأولى
أن لا يترك الاحلا لاهل
عبادة مع كل واحد رام
كالبناء على أمواج البحار
وفقد كرامات يجب مراعاته
من درجات الورع في كتاب
الحلا والمقامات ثلاث

در کت اقوامان کان لرحل مهم یعنی و عدد من طعام ما یکمه و نوشه لایکه مقبول و نه لا بعمل
 هذ کاه یعنی حتی ابعن بعضه نه) فیصدی منه (نهده عشر و نود الخو و تشعب من کل فائده تواند
 لایقصر عدد ها و اول تنهایی تواند ها) لکنرهما (فالجوع حرد عفا نه نموند لا حرة) نجمعها (ولا اجل
 هذا قال بعض السلف الخو و فتاح الاستخاره و باب لرعد و انشع مع معاصی الله با و رب الرعدة) قال
 القشیری فی رساله سمعت ابا عبد الرحمن السیسی یقول سمعت محمد بن علی اعموی یقول سمعت علی بن
 ابراهیم اقصانی یقول سمعت محمد بن علی بن حاتم یقول سمعت اجد بن ی الحواری یقول سمعت
 ما عثم بن اذاری یقول سمعت ابا عبد الله با و شمع و مفتاح الاستخاره الخو و ما قوله الخو و رب رعد
 و اشبع ما بال رعدة و قد ذکره صاحب القیوب فی ثناء کلام (و ذلك صریح فی الاخبار التي رو بها
 و با و قوف علی تعبیر هذ ما هو ان تدرك معانی الثلث لاحصاء اذ لا عدم و نصیره و ترقی من وجه ادرك
 لا یسبب و ادام تعرف هذ و صدوت فصل الجوع کانت لك مرتبه اله اذ من فی الاعراب و انه علم)

وطلائف خاصة لا كل وهو
تقدر ودر اعطام في اقله
في كثرة وثقة في مروتتي
الا ماء و سرعة وتعي
الحس ل كولي في تناول
المشبهات وتر كها (ما
لوحظه لاولي) في تقليل
الاعام جليل براسة فيه
اندرج في اعتاد لا كل
لكثير وانقل دفعة واحدة
الى اقليل ثم كنهه مساجه
وه سعب وعطام مشقة
وه في تب تدرج ليه قليلا
ولا لاول ذلك بان يهقص قلنا
مسلا من طعامه المعتاد بان
كان با كل رجب عسي مثلا
و زاد بان يرد منه الى
اعتد و حد فقص كل

[illegible]

وومر اربع سبع وعشرون من عاشر عشر من حرا وثمانين من ثلثين حرا فرجع الى رابع في شهر ولا ينصرفه ولا يظهر من
فان شاء فعل ذلك لوزن و ن شاء اشاهده فترك كل يوم مقدار لقمته فيقعه تحت كاهه الا من شهد فيه اربع درج اقصاها بريد
فسمه الى قدر اقوام الذي لا يبقى دوره وهو عاده بعد بقي وهو احتيا سهل المستري حجة الله عليه ان قال ان الله استعبد الخلق ثلاثا الحية
والعقل والبقوة فان عبد العقل انتبى مهاوئى الحية والعقل اكل و فطران كان صائبا وتكف الطالبان كان فقيرا وان لم يحف عليهما
بل على القوة قال فاني ان لا يبالى ولو ضعف حتى ملئ فاعدا ورئى ان صلاته فاعدا مع ضعف الجوع فاض من صلاته فاقام كثره لا كل

وقد كان ذلك عادة عمر رضي الله عنه إذ كان: كل سمع لقم ونسح لقم * (الرحمة ثلاثة) ثم رده في رقعة. رده ورتبها في رصف وهذا
يريد على ثلث المعاني في حق لا كفر وبكاد في أي تثنى سلطان فيبقى ثلث (٤٠٥) للشراب ولا يبقى شيء منه كره في

فهذه كفاية من شأن ثلاث الشئح لقوله ثلث نعم بعد حولة تعجب جميع مذنبون بعشره (وكان ذلك عادة عمر رضي الله عنه) قد ذكره مواضع عدة (١) روى أنه (كتب كل مسج لقم أو نسج) نعم (الدرجة الثالثة) أن يردده بالربعة ويكرر (أن مقدار مد) وهو وطن وثلاث بعد أي عدد أهل الخمار كما تقدم (وهو عيقات ونصف وهذا يريد على ثلث النفس في حق الأكثرين ويكاد يهمل في ثلثي النفس في ثلث) ثالث (لأنه لا يبقى شيء للأد كرو) (في بعض الانقضاء) من الخدمت بد كور (ثلث للذ كرى بد قوله لا نفس) هكذا أو رده صاحب نفوس قال قد يصعب أن يسهل يجمع من الأد كرو وما مع من الأد كرو وهو شرعاً أنه عاذر وتنهج رآني وروايه هذا اللسان عنه لعراقي (الدرجة الرابعة) أن يردد على المني يبلغ في المني وهو ما يكال به رطلان ويشبهه أن يكون ما روى أن أسرفوا ما لقوله تعالى (كأو وشرلوا) (ولا تسرفوا) أنه لا يجب تسرف من (أي في حق الأكثرين) وفي نفوس كل أربعة رة كل يوم يسرف ورعيفي قنر ثلاثة أربعة في قوام حسن وهذا أعذل الأقواب (ما مقدار) صاحب ابن العلم مختلف بالنس والسخص والعصر أي يثقل به) وبشأن الحد يتدونه بسا إلى لعله م أكثر من أشع وأد وكذلك الرخص سمع لعدم يسر به صر على خور اختلاف الضيف الهريل وكذلك لأعمال ولصانع تخلف بها ما هو ذا في كبره الحاجة إلى التعمم (وهو ما يرى حاسن لا تسد برقيه ولكنه موضع عنه) واستناء على كسر سانس (وغيره) كل أد صدق حوارة) واشتهت ابن نعم منه وترمت عنه (وقصص به) عن العدم وهو على شهوة صداقة بعد ولكن الأغلب أن من لم يقدر لنفسه رغباً أو رعباً فلا يثبت به حد الجوع إلا أن يشته عليه ذلك بالشهوة الكاذبة) وافرق بين صدقة منها وإسكادها أن إسكادها ما يجد ل السبد به وبه وإسكادها ما لا يتحمل بدونه (وتدكر للجوع الصادق علامات أحداها أن لا تغلب الشهوة لادم مع آخر لبا كل خير وحده شهوة أي خير كات مهم عشت منه خيراً عنه أو ما قدس ذلك الجوع به في علم الجوع حد من الأقواب وحداني لأقواب هذا الجوع لأقل من لوت أي مثله كالماء العشر من ساعة وحده لا آخر ثبات وسعوت ساعة وأما في الأقواب فحدده لأقل من لأغلب من الس لادم فاد طيب قدس حاشي فهذا الحد الأول وحده الثاني أن لا تغلب الجوع ولا شهوة منه وبني غيره أي نقت الشهوة إلى الجوع منه فليس حاشي لال الشهوة في يصير متى تم غير من خير وغيره وهذا هو الجوع الصادق وهو الصدقة والجحشة في الطعام الذي جعله الله عدلاً لأجسام وهذا يكون في آخر الحد من الأقواب بعد ثلاث في مسج وحسن ويكون طلب العبد عنده هذا الجوع القوام من عيش وأصرورة من أقب وهو ما سد جوعاً وتعالى على ذمة العرائض وهذا حد الصدق (ولد قبل من علامه) وبهذا القول وحدد بعض هذه العلامة يقول حد الجوع (ب صدق) العبد (ولا يقع الداء عليه) أي على راقه (أي لا يبقى فيه ذهبية ولا دسومة جمل ذلك عن خلل المعدة) ولقد قوت ما لم يقع على برفه ذباب فقد دخلت معدته عن الطعام يريد أن برفه يدخلها من الدسومة والذهبية وصار صعباً مشامعاً فلا يسطع عليه إنباب مع لطيف حاشته التي ركب فيه ونقي أدراكه لما يقع عليه وقد ذكره صاحب العوارف أيضاً هكذا (ومعرفة ذلك غامض) أي حتى (الأمواب للمريد أن يقدر مع نفسه ليقدر الذي لا يصعبه عن معدة التي هو صده ١٥ انتهى بيته وقفت وأبقيت شهوته وعلى الجاهل فتقدر طعام لا يحسن لانه يتخلف باختلاف الأحوال والأشخاص) كذكره (بم قد كان حوت جماعة) من الصحابة رضوان الله عليهم (صانعاً من حصصه في كل جمعة فاد كلوا لغير اقتال

هو بصدده فإذا انتهى إليه وفرب بقيت شهرته وعلى الجمل ففقد الطعام لا يمكن لانه يختلف بالاحوال
والاشخاص لم فقد كاي قوب جاع من الضياء ساع من حطه في كل جهة فإذا عكوا لغير اقتناؤهم

رجمة مفادته بكونه
 يوم غريبا من تصفحه
 وهو ما ذكرنا أنه قد
 ثابته لطبي واجتمع في
 تمرين زيادة سقوط
 اسوي منه وقد كان
 رضي الله عنه يقول طعنا في
 كل جمعة صاع من شعير على
 عهد رسول الله صلى الله
 عليه وسلم والله لا أزيد عليه
 شيئا حتى ألقاه فاني جمعة
 يقول أفر بكم من جمعة
 يوم الصيام وأحكم لي من
 ما بعني ما هو عليه اليوم
 وكان يقول في أسكاه على
 بعض الصيام قد ضيرتم
 بفعل لكم الشعير ولم يكن
 بفعل وخبرتم المرقق وجعته
 من آدم واحد عليكم
 ما لو ان بغيره من أحدكم
 في نوب وراح في آخره
 تكون هكدا على عهد
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم قد كان نوب أهل
 اعتقد من قر من أمين
 في كل يوم والمرسل وثبت
 ويسقط منه النوى وكان
 الحسن رحمه الله يقول
 يؤمن من الغيرة يكفه
 الكف من الخلف والقبض
 من أسويق والخرعة
 من الماء والله منسب
 أسبع الصاري بلعنا
 وسرط سرطا لا ينال
 به من الخلاء ولا يثر حاء
 فعله وجهوا هذه الفصول
 أدامكم وقال سهل لو كانت

صاعون بها) قل صاحب القوت (وصاع) لخطئة أربعة. ثم زاد بكتب كل يوم فيما من صاع مد وهو
ماد كرماله قدر ثلث من صاع واحتج في خبر في زيادة سقوط لموى منه وقد كان (نوذر) العنزي (رضي
الله عنه) يقول صاع في كل جمعة صاع من شعير عني عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم والله أن يبد عليه شي أحق
ألقاه في سمعته يقول قرآنكم من يوم الأقيام وحكم إلى من مات عني ما هو عليه اليوم) هكذا رده
صاحب القوت قال العنزي رواه محمد بن كتاب لهدوم طريقة لا يعين في الخلية دون قوله وأجبتكم إلى
قلت ما قوله كان قوت لم فقد أخرجه أيضا أبو يعين في خلية دون قوله من شعير وهذا لفظة حدثنا
محمد بن علي بن حسين حدثنا أبو سعيد بن موسى بن عبد الله المزور الذي حدثنا عبد الله بن حبيب حدثنا أبو سعيد
بن أحمد حدثنا حبيب بن الأبرار عن أبيه عن حبيب بن محمد عن أبيه عن أبي ذر رضي
الله تعالى عنه قال كان قوت عني عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم صاعا فلا يزيد عليه حتى ألقاه وقال أيضا
حدثنا محمد بن حمر بن جهمان حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا أبي حدثنا أبو معاوية الصوري حدثنا
الأشعث عن ربيعة بن أبي عبد الله عن أبي ذر رضي الله عنه قال قيل له لا تجد صاعا في كل يوم فلا بد
قال وماذا مع ما أكتب أمرا وأما يكفي كل يوم شربة من ماء وأول من في الجمعة من قح قلت والله لا أفكر
مكالم وهو مع به مكالمات وانكول صاعا ونصف وهو ضايل كماله والكل من وسعة ثمان
من دما لحدثنا أبو جعفر حدثنا أبو بكر بن مالك حدثنا عبد الله بن أحمد حدثنا أبي حدثنا
ربيع بن هرون أخبرنا محمد بن عمر وهو من حديث حماد بن مالك قال قال أبو ذر رضي الله عنه من كان
الله تعالى عليه وسلم يوم الأقيام وذلك أبي محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول أن قرآنكم من مجلس
يوم الجمعة من خرج من الدنيا كهيئة من تركه يوم الله ما منكم من أحد إلا وقد تشفت شي منها غيري
(وكان) رضي الله عنه (يقول) بعض (سكاه على من) يصانه قد عيرتم أي السنة (عمل لكم
شعير) أي دقة (ولم يكن عمل) ربيع فصار من ماله وماله بطريق (وحديث المرقق) أي
الجرار هي (وحدثني أبي عن) واختاف عليكم بالوب اطعام وعدا أحد كقوت في آخر يوم
يكونوا هكذا عني عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم) قل صاحب القوت رواه سكار أي ذر رضي الله عنه عني
أهل عصره وأمرهم بهم بالمعروف وأصدع بالحق مشهورا به كان يقول ولا يباي في الله لومة لائم فلما لم
تكنه وصم من الناس أمره عن أبي ذر رضي الله عنه بالخروج إلى الربة فخرج إليها حتى مات ثم رضي الله
عنه (وذكر قال قوت أهل الصفة) وهم جماعة من قراء الصلوة لم يكن لهم موضع يأوون إليه
فكانوا يأوون إلى صفة المسجد (مد) من غير بني أمية في كل يوم) قل صاحب القوت قال العنزي رواه
الحاكم ورجع أسباده من حديث طه أسعري أنه فنت هو طه من عمر واسعري بالقوت له خطبة
روى عنه حرب بن أبي الأسود (والمراد وثالث) بالعدد الذي عد أهل الغزو كذا في القوت (وبسقا
منه النوى وكن الحسن) سعي روجه الله تعالى (يقول المؤمن مثل المعجزة) نصه بجمع راجع بقوت
من المعجزة (يكفي الكف من الخشب) وهو معرك بن الردي (والقبضة من السويق والجرعة من
الماء وما في مثل سبع بصاري) أي الأفعى كل اللحم (لما ألباه) أي يملع في خلقه لمعا كثيرا
(وسر حاسره) أي ورد في خلقه أررد كثيرا (الابطوى يملته على الخروع لحاره) أي لالحل حاره ما
يأخذ من طعامه فيعطيه (ولا يؤثر أراه) أي من (بصلة) أي ما فصل منه من الطعام (وحواها) أي
بهصول إمامكم) كذا قل صاحب القوت (وقال) أبو محمد (هل) أنستري روجه الله تعالى (لو كانت
للباد ما عينا) بالعين المهملة أي طر بالصل لا خطئة فيه (لكن قوت المؤمن منها خلا) قل صاحب
القوت قال ومن يعصهم بعد من كلامه صلى الله عليه وسلم وهو خطا لما هو من كلام إمامنا سهل
نستري (لأن أكل المؤمن عند الضرورة قدر اقوام فقط) وقال الحافظ استغوا في المقاصد هذا

الكلام لا يعرف له اسناد ولكن معناه صحيح فان شلم يحرم على المؤمن ما يضر ابيه من غير معصية وفي
 القوت وقد سئل سهل رحمه الله تعالى عن قوت المؤمن قال قوته الله قال سالت عن قوامه فقال انه كرم قال
 اى سالت عن عذته قال عذاه نعم قال سالت عن عمة الختم هل مالك ولتختم دع الختم الى من نولاه
 قد عى نولاه لا تن وكان رحمه الله تعالى يقول انقوت للمؤمنين ونقوت للمعاصي والضرورة للتدبير
 (الوطيفة الثانية في وقت لا كل ومقدار تأخير وجه راسع درجاب المرحلة اعلى اب بطوى ثلثة ايام فما
 فوقها سبعة وعشرون وجدة عشر) يوما وصاحب هذه الدرحة لا يعرض للاوقات ولكن يعمل في راحة
 الاوقات في حركته وقنانه وقت حتى ينتهي الى اكثر مما هو عليه من اجل الموضع يصعب الختم عن
 الطريق أو خشية مضطراب العقل من اذهاده الطريق في اخر فطره كل ليلة الى نصف سبع الليل وقد
 يكون قد طوى يله في نصف - وهو هذا طريق من زاد اطلق المدكور لانه يعمل في محو عنه في مرتبة لاهم
 ولا يعمل في نقصان طاعته ولا يتردد في عتله ولا يصعب عن اداء فريضه كان عن حجة صدق وحسن
 بيقين صدق عقده به يعان على ذلك ويجعل فيه ويكون معناه اذا كل بعد كل وقت يريد فيه وينقص
 ضرورة عن غير فعل مقصاته لا بمعناه بل يبقى لا يحمله وسكته ودخوعه قصا كنه على هذا
 ينتهي في الخوع وينتهي في دله اطعم ولا تاكل فصيله الخوع اني وردت في انتم سبعة لا اطلق فيه
 الاشارة بقول المصنف (ول المرید من رد الربيع الى طي الى ان يدر حتى انتهى الى ثلاثين يوما
 درهين) يوما (بصار شهي ابيه) أي الى ثلاثين وأربعين (جماعة من العلماء يكره عددهم) ومن
 اقوت ومن شهره على وكثرة شغل عنه بذلك خمسة عشر يوما في شهر جمعة من علماء
 يكره عددهم (مهم محمد بن عمرو اعزني) هكذا في اسبع صم عين الموهبة وضع الزاء وكسر السوف وفي
 بعض نسخ اقوت يعزني وفي هدية التوحيد للعاقد ابن محمد بن عمرو بن محمد بن يعزني صدوق ما
 سبعة عشرين ومائتين ورسم عليه بعلامة دل على انه من رجال فخر ودوم كره اذهني في الكمال
 (وعبد الرحمن بن ابراهيم بن عمرو بن ميمون القرشي أبو سعيد الدمشقي لقبه (تسميم) مصفرا ويعرفه أيضا
 باسم ابيهم مولد آل عثمان بن عفاف فامى نازد في حلب عليه يوم بعدد - سبعة من عشرة ومائتين فحدث
 بها وكان يحتل في الفقه مذاهب الارواقي وعددهم مئتين ومائة - كنه - وهو ثقة - يثبت له في شوال
 سنة ١٧٠ ووفى بالمد سنة ٢٤٥ وروى عنه البخاري وثوب ودوا القدر صاحب (دار هيم) بن بريد
 ابن شريك (التبلي) تيم لرماب يؤتمن على كنه من العباد ثقة صالح الحديث كان لا عمن سمعت
 ابراهيم النخعي يقول في لامكت ثلاثين يوما لا كل دله الخراج ولم يسمع زرع بن سفيان له جماعة (وخرج من
 فرائصه) هم الفقه الاولي وكسر الثانية بعدها صاد وهو له اهل المصري صدوق عا - روى له ثورادود
 والنسائي وقال القشيري في الرسالة سمعت ناعدا لله النبي روى قول محمد بن محمد بن شير حدث الحسن بن
 منصور رحدث ثورادود بن معاذ سمعت هذا يقول كان الخراج في فرائصه مع ما يشتم منك - سمي له
 لا يشتم بالمد ولا يشتم من شئنا كاه (وحفص ابعاد المصطفى والمسلم بن سعد) وفي بعض النسخ
 سعيد (وزهير) بن عجم - في سلوى يوسع لرجل السجدة - روى بصرة عاتمة بعد المائتين
 روى له ثورادود في كتاب اسائله (وسام بن الخزاز) ثورادود (سهم بن عبد الله بن شريك) وقد تقدم
 - ما يمل على ذلك (و) - يوا - حق (ابراهيم بن محمد الخزاز) من اقرب لحيد مات روى سنة ٢٩١
 هكذا اسرده هو لا الاربعة صاحب القوت ثم قال (وكان أبو بكر الصديق رضي الله عنه بطوى سنة ايام وكان
 عبد الله بن الزبير رضي الله تعالى عنه) بطوى سنة ايام وكان أبو الخوزاء (ومن من عبد الله بن يحيى حركه
 ثقتهم قراء أهل المصنف روى له الجماعة) بطوى - بعدا كان صاحب بن عباس) وقد ذكرنا في جماعة عن
 عائشة (وروى بن) - عتياب (الثوري و ابراهيم بن ادهم كانا بطويين ثلاثين لانا) واد صاحب القوت وقد

(الوطيفة ثالثة في وقت
 لا كل ومقدار تأخير وجه
 راسع درجاب المرحلة اعلى اب بطوى ثلثة ايام
 فما فوقها سبعة وعشرون وجدة عشر) يوما
 وصاحب هذه الدرحة لا يعرض للاوقات ولكن
 يعمل في راحة الاوقات في حركته وقنانه
 وقت حتى ينتهي الى اكثر مما هو عليه من
 اجل الموضع يصعب الختم عن الطريق أو
 خشية مضطراب العقل من اذهاده الطريق
 في اخر فطره كل ليلة الى نصف سبع الليل
 وقد يكون قد طوى يله في نصف - وهو
 هذا طريق من زاد اطلق المدكور لانه
 يعمل في محو عنه في مرتبة لاهم ولا يعمل
 في نقصان طاعته ولا يتردد في عتله ولا
 يصعب عن اداء فريضه كان عن حجة صدق
 وحسن بيقين صدق عقده به يعان على ذلك
 ويجعل فيه ويكون معناه اذا كل بعد كل
 وقت يريد فيه وينقص ضرورة عن غير فعل
 مقصاته لا بمعناه بل يبقى لا يحمله وسكته
 ودخوعه قصا كنه على هذا ينتهي في
 الخوع وينتهي في دله اطعم ولا تاكل
 فصيله الخوع اني وردت في انتم سبعة لا
 اطلق فيه الاشارة بقول المصنف (ول المرید
 من رد الربيع الى طي الى ان يدر حتى
 انتهى الى ثلاثين يوما درهين) يوما
 (بصار شهي ابيه) أي الى ثلاثين وأربعين
 (جماعة من العلماء يكره عددهم) ومن
 اقوت ومن شهره على وكثرة شغل عنه
 بذلك خمسة عشر يوما في شهر جمعة من
 علماء يكره عددهم (مهم محمد بن عمرو
 اعزني) هكذا في اسبع صم عين الموهبة
 وضع الزاء وكسر السوف وفي بعض نسخ
 اقوت يعزني وفي هدية التوحيد للعاقد
 ابن محمد بن يعزني صدوق ما سبعة عشرين
 ومائتين ورسم عليه بعلامة دل على انه
 من رجال فخر ودوم كره اذهني في الكمال
 (وعبد الرحمن بن ابراهيم بن عمرو بن
 ميمون القرشي أبو سعيد الدمشقي لقبه
 (تسميم) مصفرا ويعرفه أيضا باسم ابيهم
 مولد آل عثمان بن عفاف فامى نازد في
 حلب عليه يوم بعدد - سبعة من عشرة
 ومائتين فحدث بها وكان يحتل في
 الفقه مذاهب الارواقي وعددهم مئتين
 ومائة - كنه - وهو ثقة - يثبت له في
 شوال سنة ١٧٠ ووفى بالمد سنة ٢٤٥
 وروى عنه البخاري وثوب ودوا القدر
 صاحب (دار هيم) بن بريد ابن شريك
 (التبلي) تيم لرماب يؤتمن على كنه من
 العباد ثقة صالح الحديث كان لا عمن
 سمعت ابراهيم النخعي يقول في لامكت
 ثلاثين يوما لا كل دله الخراج ولم
 يسمع زرع بن سفيان له جماعة (وخرج من
 فرائصه) هم الفقه الاولي وكسر الثانية
 بعدها صاد وهو له اهل المصري صدوق
 عا - روى له ثورادود والنسائي وقال
 القشيري في الرسالة سمعت ناعدا لله
 النبي روى قول محمد بن محمد بن شير
 حدث الحسن بن منصور رحدث ثورادود
 بن معاذ سمعت هذا يقول كان الخراج
 في فرائصه مع ما يشتم منك - سمي له
 لا يشتم بالمد ولا يشتم من شئنا كاه
 (وحفص ابعاد المصطفى والمسلم بن
 سعد) وفي بعض النسخ سعيد (وزهير)
 بن عجم - في سلوى يوسع لرجل
 السجدة - روى بصرة عاتمة بعد
 المائتين روى له ثورادود في كتاب
 اسائله (وسام بن الخزاز) ثورادود
 (سهم بن عبد الله بن شريك) وقد
 تقدم ما يمل على ذلك (و) - يوا - حق
 (ابراهيم بن محمد الخزاز) من اقرب
 لحيد مات روى سنة ٢٩١ هكذا اسرده
 هو لا الاربعة صاحب القوت ثم قال
 (وكان أبو بكر الصديق رضي الله عنه
 بطوى سنة ايام وكان عبد الله بن
 الزبير رضي الله تعالى عنه) بطوى سنة
 ايام وكان أبو الخوزاء (ومن من عبد
 الله بن يحيى حركه ثقتهم قراء أهل
 المصنف روى له الجماعة) بطوى - بعدا
 كان صاحب بن عباس) وقد ذكرنا في
 جماعة عن عائشة (وروى بن) - عتياب
 (الثوري و ابراهيم بن ادهم كانا
 بطويين ثلاثين لانا) واد صاحب
 القوت وقد

اسلامه) قاله صاحب القوت قالوا يصحهم قول لا يؤمنون بعد بقيا ثابتا بحكم عليه بالاستقامة فيه وليس
حال لازمة وعلم بان في المكوث الامتداد عدة قدرة من قدرة العجب يرى عين تظفر له بشهادة دائمة يقوم
مها وتطهره فبعد هذا يعرف من ثمة تعالى وصفه بصحبه من يقبوم به ويصح لعبد مراد هذا الطريق
المستبح له طمأنينة في سنة وأربعة أشهر على ما توسع من تأخير لأوقات وقتا ودوقت حتى تدرج الالباب
في الامام وتدخل الانامى الى الباطن فتكون الارحون عرفة يوم واحد وليلة واحدة وهذا الطريق المقر من وقد
أشار المصنف لهذا فقال (وهذه درجة عظيمة قريبا منها) مرادها (مكاشفة) شهادة (محمول) فيه
قد (شعل) بمشاهدة (ما) شعل عن نفسه و (قطعه) عن صفة وعادته واستوى نفسه في دنه ونساء حوجته
وحاجته) وكشف له حقيقة ومخرجوه قال صاحب القوت وقد عرفنا من كتابه ذلك وطهرته آيات
من المكوث وكشف له عن معاني قدرة الحروف على ته عروج وجل م وفيه كيف شاء وقال صاحب
لحوارف قبل اسهل تسترى رحمة الله تعالى هذا الذي ن كل في كل راحة من أو كثر كاة واحدة من
يذهب لهب الجوع قال طهارة السور وقد سألت بعض الصالحين عن ذلك وقد كرر كلاما عدة في ذلك على
به تعدد ما جاز به يطعن معه لهب الجوع وهذا في حق واقف ب شخص بغير مخرج وقد كان جائعا
ويذهب عنه الجوع وهكذا في طرق الحروف يقع ذلك ثم قال صاحب لحوارف وعم ب هذا المعنى من
على وانقل لوانه عن مصنفه ما قال أحد من الاسباء ولكان رسول بعصلى الله عليه وسلم يبلغ من
ذلك الى أقصى غاية ولا شئ من ذلك في ذلك لا تكرر ولكنه لا تكرر ما هب الحلق نعت في ذلك فبعد يكون
من أكل كل يوم أفضل من يطوى ريعن يوما وقد يكون من لا يكافئ شئ من معاني القدرة أفضل من
يكافئهم. داف كاشف الله تعالى بصرف المعرفة فافطرة ترمن القادر ومن أهل القرب القادر لا يستعرب
ولا يستكر شئ من القدرة يرى القدرة تعالى له من ضعف حرمه عالم الحكمة (الدرجة الثانية) يطوى
يومين الى ثلاثة أيام (وليس ذلك حار حاشا لعادته بل هو قريب لكن لا وصول اليه الا بالجد والمجاهدة)
ومراعاة شديدا بولو حد الذي ذكره (الدرجة الثالثة) وهي أدناها أن يقتصر في اليوم والليلة على
أكلة واحدة وهذا هو الكل وما حوز ذلك فهو (سراف ومداومة لثام حتى لا تكون له حاجة الجوع)
فاذا حصل بعد شبعه بين جوعتين كان جوعه أكثر من شبعه وسلم من حزن أي جوعه ومن كان شبعه جوعه
بعد كل شبعة بعد جوعه وشبعه ومن أكل في كل يوم مرتين فقد أصبح شبع وتحقق بعد رأي حجة
وشبهه حجة كثر من جوعه (وذلك فعل المتردد وهو بعد عن السببية) وقد كانوا يعدونه سرافا هكذا
قاله صاحب القوت ولكن قال قشيري في الرسالة سمعت محمد بن عبد الله بن عبيد الله يقول سمعت علي بن
الحسن الارضاني يقول سمعت أبا محمد الاطهر يقول سمعت سهل بن عبد الله يقول له الرجل يأكل في
اليوم أكلة فقال أكل المسدقين قال فأكتبين قال أكل أو سبب قال ثلاثة قال قل لا هب بينوا لك معلف
فهذا سافره يدل على ما لا كتاب في يوم من عمل المؤمنين وهم تحت المسدقين فيستأمل في الجمع بين
الكلامين (وقد روى أبو سعيد) مالك بن سنان (الحدري) الاضاري رضى الله عنه (ن النبي صلى الله
عليه وسلم كان اذا تعدي لم يتعش واذا تعشى لم يتعد) هكذا قاله صاحب القوت وقال لعراق لم أجده
أصلا في الزمزم ورواه البيهقي في شعب من أهل أبي حنيفة اه فأتى ل شرحه أن يعبر في الحقيقة في
درجة عطاء من أن يرمح حدثا محمد بن عمر بن مسلم وأحد السدي فلاحدا جعفر بن محمد القرابي
حدثنا سليمان بن عبد الرحمن الدمشقي حدثنا أبو سنان حدثنا الوصين عطاء عن عطاء بن أي رباح
قال دعي أبو عبد الله الحدري الى وليمة وأمامه درأى صخرة وخصرة فقال ما تعبدون ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم كان اذا تعدي لم يتعش واذا تعشى لم يتعد (وكان السلف يأكلون في كل يوم أكلة) نقله صاحب
القوت (وقال النبي صلى الله عليه وسلم لعائشة رضى الله عنها يا لك والسرف فان أكلتين في يوم من

اسلامه وهذه درجة عظيمة
قل من يبلغها الامكان
محمول شبعن عشايدة
ما دامه عن طبعه وعادته
واستوى نفسه في دنه
ونساء حوجته وحاجته
الدرجة الثانية أن
يطوى يومين الى ثلاثة وليس
ذلك طارعا عن العادة بل
هو قريب يمكن الوصول
اليه بالجد والمجاهدة
الدرجة الثالثة وهي
أدناها أن يقتصر في اليوم
والليلة على أكلة واحدة
وهذا هو الاقل وما حوز
ذلك اسراف ومداومة
لشبع حتى لا يكون له حاجة
جوع وذلك فعل المتردد
وهو بعيد من السنة فقد
روى أبو سعيد الحدري
رضي الله عنه ان النبي صلى
الله عليه وسلم كان اذا تعدي
لم يتعش واذا تعشى لم يتعد
وكان السلف يأكلون في
كل يوم أكلة فقال النبي
صلى الله عليه وسلم لعائشة
يا لك والسرف فان أكلتين
في يوم من

اسرف و كانه واحدة
في كل يومين قنار
واكل في كل يوم قوام بين
ذلك وهو المحدث في كتاب
الله عز وجل ومن اقتصر
في اليوم على اكلة واحدة
فليس عليه ان ياكلها
سهر قبل طلوع الفجر
فيكون اكله بعد التهجيد
وقبل الصبح فحصل له جوع
الهار للصيام وجوع الليل
للقيام ونحو ذلك انما
المعدة ورفة المعدة
واجتماع الهضم وسكون
النفس الى المعلوم فلا
تسارع في وقت وفي حديث
عاصم بن كعب عن ابيه
عن ابيه عن ابيه قال قال
رسول الله صلى الله عليه
وسلم فبكم هذا قط وابل
كان يقوم حتى تورم قدماه
وما واصل وما لكم هذا قط
عصير انه قد اضر العار الى
السحر وفي حديث عائشة
رضي الله عنها قالت كان
النبي صلى الله عليه وسلم
يواصل الى الصبح فان كان
يلتفت قلب الصائم بعد
المغرب الى الطعام وكان
ذلك يسعه عن حضور
القلب في التهجد فاولئك
يقسم طعامه نصفين فان
كان رغب في مثلاً كل
وعيقا عند الفطر ورغب
عند السحر لنفسه
ويخفف بدنه عند التهجد

سرف) كذا في القوي قال اعرف في رواه السفي في شعب من حديث عائشة وقالت في سده ضعف
(واكلة واحدة في كل يومين اقتصر واكل في كل يوم قوام بين ذلك وهو المحدث في كتاب الله عز وجل)
يشير الى قوله تعالى والذين اذا همقوا لم يسرفوا وله بقروا وكانت بين ذلك قواما ومطافقته بعد اياه
هذه الآية فكان لا ياكل في يوم من الاسرف واكل في يومين من الاقتصر واكل في يوم قوام بين ذلك
واقول على هذا ان كل أربعة رعة سرف ورعة بين فتر وثلاثة رعة قوام حسن وهذا عدل
الاقتواب ولا يحمي كل رعة رعة في مقام واحد لا في آس لاردن في ذلك معناه فان كان
من جوع شديد فعدة سرف او عدم ولا بأس وقد كان للصبي كتابا وشربا ولا كتابا لوجبة
واعرف في الوجبة من الوقت الى الوقت يعوق ان يشرب مدقة من ماء كل كم قرة مداسوم
او بعد خمسة او يكوب عدد شهيرة وقد يكون جوعا واشرب الماء العليل والليل سهل الشربة لاولي من
اللي لمره الوجبة والعمال الشربة الثانية لانه لا يكون من يبيع غير ذلك ومن يقوم مقام الاكلين
في يومين رى والاولى لانه لا ياكل من المحدث في كل رعة وكما من اكل في سلف قول الشيخ اختيارا
لا ياكل في كل رعة لخمسة او من رعاة القرى ومساواة لهم في الطب مثلا فخصوا عليهم في ما هم (ومن
في كل يوم على اكلة واحدة) وكما صاها (وسخطة ل) يعمل في اختيار الاكل على ربة
(ياكلها) أي ثبت لا اكلة (سرف) في وقت السحر ولا يحاوره وهو (من طوع الفجر وكوب
كله بعد التهجيد وقبل الصبح يحصل له) بذلك خمسة أشياء (جوع اكلها للصيام) أي لاكله والاولى
بالتصيام (وجوع الليل للقيام وخلو القلب لهرع المعدة ورفة المعدة) أي صفة (واجتماع هضم
القلب) وسكون النفس الى المعلوم فلا تسارع في وقت (من النفس) أي عمت غيبته كل رعة في السحر
الاعمال ما قبل ولم تسرع وهذا أوسع المبررات وأجود في وهو طريق السرف كذا في القوي قال ومن
لم يكن له ميعاد ولا بأس أن ياكل شربة ثم يترخص حتى يتهيأ جوعه وترك الميعاد في الطعام طريق صوفيه
المداد بين الوقوف مع المعلوم طريق الصوفية والى مصر على في القاسم الحذر
المعروفة في مجدها فان لهم كيف يعين في صوم فقالوا نعم بالسرور فامسيت في ذلك فامسيت في ذلك
لو كنتم مومنين ولا ينافي كان أم لم يكن في لا سكوب الى ميعاد فقالوا لا يقوى على هذا قال صاحب
القوي واعرف ان طريق المداد بين ترك المعلوم من طعام أعني وهو طريق التزكيات لا يحاوره طريق
بصير بين المعلوم والتجويد أسهم من آفات النفوس وانفع من الشرف والعلج وهو طريق المريد
والعامين (وفي حديث عاصم بن كعب) عن شهاب بن محمود الحري السكوني صدوق مائة سنة وثلثين
ومائة روى له البخاري تعديقا ومسم بالاربعة (عن أبيه) يابو صدوق روى له البخاري في كتابه ربيع
والاربعة أصحاب السنن (عن أبي هريرة) رضي الله عنه (قال ما قام رسول الله صلى الله عليه وسلم قيامكم
هذا قط وابل كان يقوم حتى ترع قدماه) أي تتورم وتنشق (وما واصل وصاكم هذا قط عير به فدأخر
الفطر في السحر) كذا هو في قرب قال اعرف في رواه سفي مختصرا كان يصلي حتى ترع قدماه
واسأله جده اه قلت وروى الجماعة سوى في داود من حديث المعيرة كان يقوم من الليل حتى تنفطر
قدماه (وفي حديث عائشة رضي الله عنها) قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يواصل الى السحر) كذا في
القوي قال اعرف في لم أجده من حديث عائشة لكن رواه أحمد من حديث عن ولا يصح رواه البخاري من
حديث جبر كنه لم يصح من بعده واما هو من قوله فيكم أردت ان يواصل فيواصل حتى السحر ورواه
البخاري من حديث أبي سعيد وأما هو من كان يواصل وهو من خصائصه (فان كان يشتت قلب الصائم بعد
المغرب الى الفطر وكان ذلك يسعه عن حضور القلب في التهجد) والاولى ان قسم طعامه نصفين ان كان
رغب في مثلاً كل رعة عند الفطر ورغب عند السحر لنفسه (عن الانتساب والاضطراب) ويخفف

وإذ مع نفسه عن شهوة وضيق علم أوحى به الله سبحانه وتعالى فاشتبهت نفسه لا دلالة لها فيكون الموت طلائعها
وإليه الإشارة بقول يحيى بن معاذ حيث قال (٤١٢) من تصدق بوجوه من عظمكم أو أوجعكم أو دوس من شهوات الطعام على

قد روي عن النبي صلى الله عليه وسلم في كل
ماد كره من فوات شبع
فانه يجري في كل شهوات
وتول الذات فلا يتول
باعدته لذلك يعلم اسباب
في ترك الشهوات من
الامتناع ويعظم الخطر في
تدولها حتى قال صلى الله
عليه وسلم شرار مني الذين
ياكلون من الخبث وهذا
ليس قهر من ل هو مناح
على معنى من كراهة
أو من لم يبع من دأوم
عليه في دلائله حتى تدوله
ولكن يرى نفسه بالنعيم
فانس بالديار والناسف
اللدن ونسعى في حرامها
فجرها ذلك في اعاصي
وهم شرار الامة لان الخبث
يقودهم الى اقتراف امور
ذلك الامور معاصي وقال
صلى الله عليه وسلم شرار
أمتي الذين عدوا بالنعيم
وثبت عيشه بجماعهم
وانما همته ألوان الطعام
وتأواع الناس ويتشذفون
في الكلام وأوحى الله تعالى
الى موسى عليه السلام
اذ كرا تلك ساكن القصر
فان ذلك يفتنه لمن كثير
الشهوات وقد اشتد خوف
السلف من تناول اليد
الاطعمة ونمير النفس
عليها ورأوا أن ذلك علامة

الشقاوة ورأوا منع الله تعالى من عابه لعدا حتى روى شهاب بن سببه
قال التقي ما كان في لسماء رابعة فقال أحدهما لا تخزن أبدا قال

أمرت سوق حوت من بحر شمس وقال يهودى بعد ما شرفوا الاخر ثمرت اوراق ريت منه وقالوا بعد هذا يريه على راسه
أسماء شهوات يسر من علامات اخر وهذا منع عمر رضى الله عنه ثمره ماء (٤١٣) ما روي عن وقال عمر لو اعى حسام ولا

عبد الله تعالى أعبد من
مخالفة النفس في الشهوات
وترك الذات كما أوردناه
في كتابنا بأخلاق النفس وقد
روى نافع أن ابن عمر رضى
الله عنهما كان من رضى
ها شتى مما ذكره طرية
فالتفت له بالدينه فم توجب
ثم وجدت بعد كذا وكذا
فأشترت له بدرهم ونصف
فشويت وجلت اليه على
رعيه فقام سائل على
أمره فبين للعلام بها
وعقبها ودفعها به فقال
له السلام فسلمت فبين
اشتريتها كذا وكذا فلم
تجدها فلما وجدتها
أشترتها بدرهم ونصف
فبين عليه فاقبلها
ودفعها إليه ثم قال السلام
للسائل فسلمت فبين
درهما فبين كذا فبين
عليه درهما فبين
دفعها فوضعها بين يديه
وهان فدعيت به درهما
وأخذها منه فقال لها
وادفعها اليه ولا تأخذ
منه الدرهم فاني سمعت
رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقول أيها امرئ
اشتري شهوة فرد شهوة
وأخبرني على نفسه فقال الله
له وقال صلى الله عليه وسلم
إذا بددت كلب الجوع

أمرت سوق حوت من بحر شمس وقال يهودى بعد ما شرفوا الاخر ثمرت اوراق ريت منه وقالوا بعد هذا يريه على راسه
أسماء شهوات يسر من علامات اخر وهذا منع عمر رضى الله عنه ثمره ماء (٤١٣) ما روي عن وقال عمر لو اعى حسام ولا
عبد الله تعالى أعبد من
مخالفة النفس في الشهوات
وترك الذات كما أوردناه
في كتابنا بأخلاق النفس وقد
روى نافع أن ابن عمر رضى
الله عنهما كان من رضى
ها شتى مما ذكره طرية
فالتفت له بالدينه فم توجب
ثم وجدت بعد كذا وكذا
فأشترت له بدرهم ونصف
فشويت وجلت اليه على
رعيه فقام سائل على
أمره فبين للعلام بها
وعقبها ودفعها به فقال
له السلام فسلمت فبين
اشتريتها كذا وكذا فلم
تجدها فلما وجدتها
أشترتها بدرهم ونصف
فبين عليه فاقبلها
ودفعها إليه ثم قال السلام
للسائل فسلمت فبين
درهما فبين كذا فبين
عليه درهما فبين
دفعها فوضعها بين يديه
وهان فدعيت به درهما
وأخذها منه فقال لها
وادفعها اليه ولا تأخذ
منه الدرهم فاني سمعت
رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقول أيها امرئ
اشتري شهوة فرد شهوة
وأخبرني على نفسه فقال الله
له وقال صلى الله عليه وسلم
إذا بددت كلب الجوع
عبد الله تعالى أعبد من
مخالفة النفس في الشهوات
وترك الذات كما أوردناه
في كتابنا بأخلاق النفس وقد
روى نافع أن ابن عمر رضى
الله عنهما كان من رضى
ها شتى مما ذكره طرية
فالتفت له بالدينه فم توجب
ثم وجدت بعد كذا وكذا
فأشترت له بدرهم ونصف
فشويت وجلت اليه على
رعيه فقام سائل على
أمره فبين للعلام بها
وعقبها ودفعها به فقال
له السلام فسلمت فبين
اشتريتها كذا وكذا فلم
تجدها فلما وجدتها
أشترتها بدرهم ونصف
فبين عليه فاقبلها
ودفعها إليه ثم قال السلام
للسائل فسلمت فبين
درهما فبين كذا فبين
عليه درهما فبين
دفعها فوضعها بين يديه
وهان فدعيت به درهما
وأخذها منه فقال لها
وادفعها اليه ولا تأخذ
منه الدرهم فاني سمعت
رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقول أيها امرئ
اشتري شهوة فرد شهوة
وأخبرني على نفسه فقال الله
له وقال صلى الله عليه وسلم
إذا بددت كلب الجوع
عبد الله تعالى أعبد من
مخالفة النفس في الشهوات
وترك الذات كما أوردناه
في كتابنا بأخلاق النفس وقد
روى نافع أن ابن عمر رضى
الله عنهما كان من رضى
ها شتى مما ذكره طرية
فالتفت له بالدينه فم توجب
ثم وجدت بعد كذا وكذا
فأشترت له بدرهم ونصف
فشويت وجلت اليه على
رعيه فقام سائل على
أمره فبين للعلام بها
وعقبها ودفعها به فقال
له السلام فسلمت فبين
اشتريتها كذا وكذا فلم
تجدها فلما وجدتها
أشترتها بدرهم ونصف
فبين عليه فاقبلها
ودفعها إليه ثم قال السلام
للسائل فسلمت فبين
درهما فبين كذا فبين
عليه درهما فبين
دفعها فوضعها بين يديه
وهان فدعيت به درهما
وأخذها منه فقال لها
وادفعها اليه ولا تأخذ
منه الدرهم فاني سمعت
رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقول أيها امرئ
اشتري شهوة فرد شهوة
وأخبرني على نفسه فقال الله
له وقال صلى الله عليه وسلم
إذا بددت كلب الجوع

برعيف وكور من اسماء القراح فعلى لذيها القراح فاعلم ان الله قد جعل عليه قراح
ولم عمر رضى الله عنه أب يري في سفيات كل أنواع الطعام فقال عمر موسى له عمت انه قد حصر عشرة فاعلم ان الله قد جعل عليه قراح
عشاه فأنه يري لحمه فاكل معه

[illegible][illegible][illegible]

حتى تروى فما ارويها
وروي ان عتبة العلام
اشتهى لحا سبع سنين
فلما كان بعد ذلك قال
استحييت من عيسى ان
اذاعها عند سبع سنين
سنة بعد سنة فاستريت
قطعة لحم على خبز وشويها
وتركتها على رعييف فاقبت
سباقات التستاس
فلما بعد ما تولى قال لي
فناولته اياها قالوا وقبل
يبكي ويقرأ ويطعمون
الطعام على جبهه مسكينا
ويشبهوا واسيرا ثم يذقه
بعد ذلك ويكث تسني
ثم اسبى لما كانت يوم
اشترى ثرا قيراط ورفقه
الى الليل فامر عليه قال
دهنت ربح شديدة حتى
أعلنت الدنيا فصرع الناس
وأفل عتبة على نفسه يقول
هد جبريتي عابا وشرفي
انما باقير اذ ثم لم نفسه
ما أظن أن أحد الناس الا
يملك من أسلانه وقية
واشترى داود طلق نصف
فاس قلاو خمس خدلا
وقبل لينة كها يقول
لنعمه و يلك يا داود ما أطول
حدايلك يوم القيامة ثم لم
يا كل بعد الاقمارا وقال
عتبة العلام يوما لعبد الواحد
ابن زيد ان فلانا يصف من
نفسه منزلة ما أعرفه من
نفسى فقال لانك ما كل مع

تسني ملاحا بن مائة عشر (٤١٦) سنة و عشرين احدث حطبة قال عيسى تسني مائة عشر من سنة ما حطمت في الامانة
عيسى تسني مائة عشر من سنة ما حطمت في الامانة حتى تروى فما ارويها
الامانة ارويها لك كعائلها ومجاعة شهواتها رضاء يسلم لهم ما هم مع الله تعالى (وروي ان
عتبة) من أسبى (العلام) رجة الله تعالى (اشتهى لحا سبع سنين فلما كان بعد ذلك قال استحييت من
عيسى ان اذاعها سنة بعد سنة فاستريت قطعة لحم على خبز وشويها وتركتها على رعييف فاقبت
سباقات التستاس (استاس) و قد مات تولى قال لي فناولته اياها قالوا وقبل يبكى ويقرأ (قوله تعالى
(ويطعمون) اطعام على جبهه مسكينا ويقرأ ويكث تسني ثم اسبى لما كانت يوم اشترى ثرا قيراط ورفقه
حدثنا أحمد بن إسحاق حدثنا جعفر بن أحمد بن فارس حدثنا ابراهيم بن الجيد حدثنا أحمد بن عمر لا يبارى
حدثنا أحمد بن حاتم بنوعس حدثنا ابصرى حدثنا أحمد بن عطاء بن عبد الله البرقي قال بازعت عتبة
العلام نفسه لحا فقال لها انذقي عني الى قابل فزال يدافعها سبع سنين حتى اذا كان في الساعة احدث
داقما ونصف اذ لاس ذقيها صدق الله من فحشها عند الواحد من ربه يقول يا ابي ان نفسي تنزعني
جماه سبع سنين وداستحييت منها كم أعلوها وأحبتها فحدثني رعييف وقطعة من لحم من الدانق
ونصف فلما أتاه به اذ هو يعنى قال يا فلان المست أنت اس دلاب وقد مات تولى قال لي قال جعل يبكي
ويصر رأسه وفان رفة عيسى من الدنيا يصير شوقي في بطن هذا البيت ما كان معه ثم قرأ ويطعمون
الطعام على جبهه مسكينا ويقرأ ويكث تسني (ومكث) عتبة العلام (تسني) ثم اسبى ثم اشترى ثرا قيراط
ورفعه الى الليل ففطر عليه قال فحدثني شديدة حتى علمت الدنيا فصرع الناس فاقبل عتبة على نفسه يقول
هد (رحم) انى هدت (من حرق عبيك وشرفي الثمر باقيراط ثم قال لنفسه ما أظن أن أحد الناس الا يملك
عنى اسلانه وقية) شرحه ابو يعين في الحلية قال حدثنا أحمد بن إسحاق حدثنا جعفر بن أحمد حدثنا ابراهيم
ابن الجيد حدثني خالد بن أحمد بن سعد بن عمار بن عبد الرحيم قال هاجت ربح بالهجرة جواه فصرع
ناس بها قال جعل عتبة يبكي ويقول واخرى عبيك وشرفي الثمر باقيراط حدثنا ابو محمد بن حبيب حدثنا
أحمد بن الحبيب الخداء حدثنا أحمد بن إدريس بن محمد بن ابراهيم بن عبد الرحيم بن مهدي حدثنا عبد السلام
الرهرياني حدثنا ابو نعامة الهمداني قال كان عتبة يعمل الشرط في بيت مع فحشها ربح فاقبت
وهو لا يدري فقات يا عتبة أما ترى ما في السماء قال فصرع الشرط فقام فقال يا عتبة تجترى على ذلك
وتشترى الثمر باقيراط وكان شترى يومئذ شربة حدثنا أحمد بن سواد حدثنا جعفر بن أحمد حدثنا
براهيم بن سعد الله الحلي حدثنا إسحاق بن ابراهيم بن عيسى قال فحدث عتبة
العلام وقد اشترى ثرا قيراط فلما كان عدا عرب هاجت ربح فقال عتبة يا شترى الثمر من سنة لم
سكاه حتى اذا أحدث شهوى ردت أن تأخذني عدها لا آكلها فتصدد بها (و شترى داود) من نصير
(الطابق) رجة الله تعالى (نصف فاس قلاو بطن خلا واقبل لينة كها يقول لنفسه و يلك يا داود
ما أطول حداثك يوم القيامة ثم لم يا كل بعد الاقمارا) في خبر ابراهيم بن الجيد (و قال عتبة) من أسبى (العلام
يوما لعبد الواحد بن زيد) رجة الله تعالى (ان ولا يصعب من نفسه) ولعلها يقوت من قبه (منزلة ما أعرفه
من عيسى) و قد اعترفوا لا أعرفها ولم بكر من عيسى (قال لينة) كل مع خبرك ثرا و هو لا يبريد على الخبر
شبه (بعد القوت) فلا يلاي كل الثمر وأنت تكله (قال لينة) تكل الثمر عرفت ذلك المنة قال
لعمري هاجت عتبة على الله بعض فحشها أسبى الله عبيك أعنى اشترى عبيك فقال عبد الواحد دعه فان نفسه
قد عرفت صدق عرمة في التزل واذ تركت شيئا لم يعاوده (وعط يقوت وهو اذ ترك شيئا لم يعاوده) فبدأ
(وقال) أبو محمد (جعفر) بن محمد بن نصير الحاردي العدادي محمد بن الحنفية وانتهى اليه وحدث الروي

خبرك ثرا و هو لا يبريد على خبرك ثرا فان بكرت كل الثمر عرفت ثمة ففان بكرت وعبرها فحدثني فقلت له بعض أصحابه وروي
لا أنسب الله عبيك أعنى اشترى عبيك فقال عبد الواحد دعه فان نفسه قد عرفت صدق عرمة في التزل وهو اذ ترك شيئا لم يعاوده وقال جعفر بن

أمرني الجنيح أن اشترى له الثين نور يرى في الشريعة تحذير حرة عدد بعد وروضة في ثمة ثم ثمة هاو جعل ينكر ثم قال أحله وقل له في ذلك فقال عتقه هاتف أداس حتى تركته من أجلي ثم تعوذ إليه وقال صالح (١١٧) امرني قلت لعتقه لست باني مكلف لك

شبه فلا تزد على كرامتي
وقال وهو على ما تريد
فبعثت إليه مع ثين شربة
من سويق قد شربه بسمن
وعسل فقلت لا تخرج حتى
يشرب ثم قال كان من بعد
حاشله نحوها فدرده ولم
يشرب ثم قال فثمة وفتنه
ذلك وقتها فبعثت له سويق
عسى ترميني فلما رأي
وحدى لذلك قال لا بأس
هو في قد شربتها ول مرة
وقد اراد بعتي في مرة
الناية على شرب اوله فدر
على ذلك كلما ردت ذلك
د كرت فوله تعالي بخرعه
ولا يكاد يبعثه الا به قال
صالح فبكيت ففتني عسى
في رادوا في واد آخر
وقال السري السقطي
عسى مسد ثلاثين سنة
نظمتي ان عمن خروفي
دس ب فعمها وقال أبو
بكر الجلاء أعرف رجلا
يقول له نفسه أنا أصبر لك
على طي عشرة أيام واطعمني
بعد ذلك شهوة شتهها
ويقول لها لا زيد اب تطوي
عشرة أيام ولكن اتركي
هذه الشهوة وروي عن
عبد الله بن عيسى بن عمار
اليماني أنما جعل أخوه
يقول لأرغمة ليعتار
خوده فقال له انعمه
أي شيء تصنع فاعتنت
في الرعي الذي رعت عنه

وروي عن أبي بصير عن سعد بن مسعود (أمرني الجنيح أن اشترى له الثين نور يرى في الشريعة تحذير حرة عدد بعد وروضة في ثمة ثم ثمة هاو جعل ينكر ثم قال أحله وقل له في ذلك فقال عتقه هاتف أداس حتى تركته من أجلي ثم تعوذ إليه وقال صالح) فدرهما قال اشترى الثين الوزير فاشترى به دما فدر واحد وروى في ثمة وفتنه عسى ترميني فلما رأي وحدى لذلك قال لا بأس هو في قد شربتها ول مرة وقد اراد بعتي في مرة الناية على شرب اوله فدر على ذلك كلما ردت ذلك د كرت فوله تعالي بخرعه ولا يكاد يبعثه الا به قال صالح فبكيت ففتني عسى في رادوا في واد آخر وقال السري السقطي عسى مسد ثلاثين سنة نظمتي ان عمن خروفي دس ب فعمها وقال أبو بكر الجلاء أعرف رجلا يقول له نفسه أنا أصبر لك على طي عشرة أيام واطعمني بعد ذلك شهوة شتهها ويقول لها لا زيد اب تطوي عشرة أيام ولكن اتركي هذه الشهوة وروي عن عبد الله بن عيسى بن عمار اليماني أنما جعل أخوه يقول لأرغمة ليعتار خوده فقال له انعمه أي شيء تصنع فاعتنت في الرعي الذي رعت عنه) فدرهما قال اشترى الثين الوزير فاشترى به دما فدر واحد وروى في ثمة وفتنه عسى ترميني فلما رأي وحدى لذلك قال لا بأس هو في قد شربتها ول مرة وقد اراد بعتي في مرة الناية على شرب اوله فدر على ذلك كلما ردت ذلك د كرت فوله تعالي بخرعه ولا يكاد يبعثه الا به قال صالح فبكيت ففتني عسى في رادوا في واد آخر وقال السري السقطي عسى مسد ثلاثين سنة نظمتي ان عمن خروفي دس ب فعمها وقال أبو بكر الجلاء أعرف رجلا يقول له نفسه أنا أصبر لك على طي عشرة أيام واطعمني بعد ذلك شهوة شتهها ويقول لها لا زيد اب تطوي عشرة أيام ولكن اتركي هذه الشهوة وروي عن عبد الله بن عيسى بن عمار اليماني أنما جعل أخوه يقول لأرغمة ليعتار خوده فقال له انعمه أي شيء تصنع فاعتنت في الرعي الذي رعت عنه)

(٥٣) - (تعليق سادة لمفسر) - (ص) كد وكذا حكمته وعن منه كذا وكذا صاع حتى استدار من السحاب الذي يعمل الماء من سقي الارض والرياح والارض واهتمز وواو آدم حتى صار ايل ثم أت بعد هذا ثقبه ولا ترمي به

وفي الخبر لا يستد بالزغيف ووضع يديك حتى يعمل فيه ثلاث ثقبون صدق وتيمم ميكائيل عليه السلام الذي كبل اليه من حشر
الرحمة ثم الملازمة التي ترجى السحاب (٤١٨) واشمس وانحصر ولا تلبس ولا تكتفاهم وودوا الارض وآ حرمهم الحذر ون

منه قال (وهال) الا تحرر ردة (في خبر لا يستد بر ربحه توسع بين يديك حتى يعمل فيه ثلاثه
ثقبون صدق) و فقط ثقبون ثلاثه وثلاثون بين صنع وصنع (زكاهم مكائيل) عليه السلام يقابل ث
الجه عدل لروى وكنت نواه وح (ابدي يكبر) اعمس حشر (رجة) أي من تحت العرش (ثم الملازمة
التي ترجى سحاب) أي نسوة (واشمس وانحصر والاولئك ملائكة الهوى وودوا الارض وآ حرمهم
الحذر) ان تعدو معه لله لا تحصى (ها) عراقي هذا الحديث ثم تحمله أصلا قلت رواد صاحب القوت
عن وهب بن منبه باللفظ الاول وعن غيره باللفظ الثاني وقصة واحدة وهي فصدعاه بعد لبعض خواجه
وهو من ح صاحب القوت يدعي ويرى بين يديه من قال وقال لا تحرر ردة في الخبر أي في هذا الخبر
الذي صدق وزاد هذه لقا ولم يرد صاحب القوت بقوله في الخبر به مردوع الى بيت علي بن عليه وسلم
من دحاه لاسنده وحوالته يبقى المصنف مشغرا به في الخبر النبوي ولكن حيث وجدنا أصل الكلام
التي هو مأخذاً من كنه هذا الخبر هو خبر سر بن أبي رباح قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله
وهذا موضع شديد الأسس وما هيك ما مع حذله فذره كيف يعمل عن ذلك ويريد كلامه بسب
حتى ين من جاء معه به كلام حوى ولكن من جهة الأصوات المتحد جمع من انودوع في اعمد والله
عنه (وهو نعتهم) ولما اقول وحدثنا عن بعض هذه السائفة قال (ثبت هاهنا حوى) هو اناس
من غنى الله من حاه اس اسمعنى في الا بوبعله كان في حاه كبر حقه بالجو له كرمات
روى عن الامام الحكيمة بن ميمون عنه محمد بن معاذ القند (ثبت عن الرهد أن شئ هو قال) الى
(أي شئ سمع به بعدد قول الا) بلت به (سكت) ولما اقول القوت قلت قالوا الرهد فصر الامل
وهو الحسن وبقين سمع به انما نقاب هو الزهد ترك الاشارة فقال الحسن حتى عد عليه أقوالا قال
سكت (قلت أي شئ تقول به) قلت لاعم ان اسمع به بعد فبقوا ما عاك من طبعه عن من رهد
وقد لم يحدك انما نقابك الله (ر) صاحب القوت وعلى هذا المعنى كان شيخنا ابن سالم يقول دا
تعميت اعمس حبه من السبع عشت كمر حجة حننا من اللهو لعمس حبه من نفس الى به كة واذا
سمعت اسدنى حبه وصبر كل رجة عن حبه فاستقام على ذلك واعتدل (وكان) نواصر (شرب
الحرف) الحو رجة به تعان (قد اعتل مرة فاني عند رجن لعمس حبه من نفسي وافته من الما كولان
وقال) له عدد رجن (تسني فادامه ذلك لم تقبل مني دل) به شرب (صحب حتى أجمع) قد لاحتاح ب
تستعمل لانه شياء من بين صلاح حبه (قال شرب سكت حبه) وهو الممول الحلو ويعمل (وتخص
سهر حلاوة كل بعد ذلك حبه) وهو الشو رماح ويعرف بالملحة فانه يقوى الحسد ورطبه (وقال)
له شرب (هن تعلم شياء من) (من سكت حبه يقوم مقامه) قال لا قال ما عرف قال ما هو قال الحروب
ثم قال (تعرف شياء من) (من سكت حبه يقوم مقامه) قال لا قال ما عرف قال ما هو قال الحروب
شاي) ثم قال (تعرف شياء من) (من سكت حبه يقوم مقامه) قال لا قال ما عرف قال ما هو قال الحروب
ما هو قال ما احصى من انقري معاذ فقال له عبد الرحمن أنت تعلم مني بالنبى ثم نسائي) هكذا أورد
صاحب القوت (قد عرفت من دهن هو لاه) اعانة لاه (امنعوا من كل الشهوات ومن اشع من
لا قرب وكان اسماعهم للموت حتى دأرا ما آها وه كان ذلك في بعض الاوقات لانهم كانوا لا يصفونهم
الحلال فلا يرتحموا لا نسهم لاني قدر اصرورة (و) معلوم ب (الشهوات ليست من الصرور حتى
قال أبو سلمة بن) لدار رجة الله تعالى (الحقوة لاه ردة على الحمر وماورد الحشر شهوة) واعلم القوت

تعدوا نعمته الله لا تحصى
وقال بعضهم ثبت فاسما
ادعوى سائفة عن رهد
أي شئ هو فقال أي شئ
سمعت فيه وعدت قول الا
سكت تقبل شئ شئ
تقول أنت فقال اعلم ان
البطن دنيا العبد بقدر ما
يأكل من طبعه عن من ارهد
و بقدر ما يأكله بعد
فأكله الدنيا وركب شرب
الحرف قد اعتل مرة فاني
عبد الرحمن الطيب يسأله
عن شئ يوفقه من
لما كولان فقال تسني
هذا وصفت للم تعلم مني
قال صف لي حتى أجمع قال
تسرب سكت حبه وتخص
سهر حلاوة كل بعد ذلك
اسميد ما نقاب شرب
تعلم شياء من السكت حبه
يقوم مقامه قال لا قال ما
أعرف قال ما هو قال الهوى
ما حل ثم قال تعرف شياء
أقول من اسهر حل يقوم
مقامه قال لا قال ما عرف
قال ما هو قال الحروب
اسمائي قال فنه شفاء
أقول من الاسميد ما يح
مقامه قال لا قال ما عرف
ما احصى من البسرف
معناه فقال له عبد الرحمن
أنت أعلم مني بالطبخ
تسألني قد عرفت من هذا
ذكر ما هو في بعض الاوقات لانهم كانوا لا يصفونهم الحلال فم يرتحموا لا نسهم لاني قدر اصرورة والشهوات ليست من الصرور حتى قال

أبو سليمان الملح شهوة لانه زيادة على الخبز وماورد الحشر شهوة
وكانوا
ذكر ما هو في بعض الاوقات لانهم كانوا لا يصفونهم الحلال فم يرتحموا لا نسهم لاني قدر اصرورة والشهوات ليست من الصرور حتى قال

[illegible][illegible]

أما في التوسع فبما يدل على أنه كان شرعاً مع في سنة في عام المليون وصدام "و" ورمزاً
معظمه أنه يصوم للهركا، وقوم الليل كله تهييء قد أعرفت هذه الأمور بالاصطفاء التي يصنع
قبل عمة ولا يحسن المخرج من يسيء له ولا يؤخر فيه المخرج أصلاً لئلا يفسد هذا العمل كل قاء الحيد وروضة له

والقصود أن تنكسر حتى تغدو ذلك في إعداءه في الاعتدال وانما يقع من الملامة لجوع من سلك طريق الآخرة ما
صديق وأما معرور حتى ما الصدق في الاستقامة نفسه على بصراط المستقيم (٤٢٣) وسنعتة على سبيل جوع

في آخر وقت من يومه

غلبه الصديق المستعني

عن تأديب نفسه الظان بها

نمير أو هذا عرور عظيم وهو

الأغلب قال النفس فلما

تتأدب ناديا كمالا وكثيرا

معه عرور عظيم الصديق

ومع نفسه في ذلك

بشيء من تأديب

التي من قد صعد من مرضه

في تناول ما يشاءه وينظر

بنفسه الصفة في تلك والذي

دل على قدره

درجته في ذلك

ونوع مخصوص ليس

مقصود في نفسه

بشيء من تأديب

الحق غير بافتقار الكمال

أن رسول الله صلى الله عليه

وسلم لم يكن له تقدر وتوقيت

للعامة فانت عائشة

رضي الله عنها كان رسول

الله صلى الله عليه وسلم

حتى يقول لا يفطار ويفطر

حتى يقول لا يصوم وكان

يؤتى على هذا يقول من

عندكم من هذا قالوا

أكل وإن قالوا لا قالوا

إذا صام وكان يقدم إليه

أشيء فيقول أما إنني قد

كنت أردت الصوم ثم بال

وخرج صلى الله عليه وسلم

لوما قال أني صائم فقالت

عائشة رضي الله عنها قد أهدى

فانظر بضر وجه من الرياض منها

كان يقابل ورق النبق عدة ومعه

كل دق في لثمة ثلاث سنين ثم

كرهه صاب لثمة درهم

في ثلاث سنين

والشهرة تبعث عن عدم ومن عساه قبه الأوصاف المذمومة وخوفه مقطعة للكل (والمقصود أن
تنكسر) النفس (حتى تغدو في عدد ذلك صديق الاعتدال وانما يقع من الملامة لجوع من سلك طريق الآخرة ما
صديق وأما معرور حتى ما الصدق في الاستقامة نفسه على بصراط المستقيم (٤٢٣) وسنعتة على سبيل جوع
في آخر وقت من يومه غلبه الصديق المستعني عن تأديب نفسه الظان بها نمير أو هذا عرور عظيم وهو
الأغلب قال النفس فلما تتأدب ناديا كمالا وكثيرا معه عرور عظيم الصديق ومع نفسه في ذلك
بشيء من تأديب التي من قد صعد من مرضه في تناول ما يشاءه وينظر بنفسه الصفة في تلك والذي
دل على قدره درجته في ذلك ونوع مخصوص ليس مقصود في نفسه وإنما هو لاجل (معه عرور عظيم)
ما يعرر في الكمال) فهي راحة لربيبه وخلق محمد هديس (المرحول به) من تأديب نفسه في ذلك
تقدير وتوقيت للعامة) ولا تخبر بولا قسيم (فما عرفت رضى الله عنه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
يعوم حتى يقول لا يفطار ويفطر حتى يقول لا يصوم) روى البخاري ومسلم (وكأن) صلى الله عليه وسلم
(يدخل على أهله ويقول هل عندكم من شيء قالوا نعم فكلوا) ثم ترك ذلك في ذلك الصلة) قال البخاري ومسلم
أبو داود والترمذي وحسنه والنسائي من حديث عائشة وهو عرور عظيم في ذلك (وكأن) صلى الله عليه وسلم
عليه وسلم (يقدم الله أشيئا فيقول أما ما عندكم من الصوم فكلوا) قال البخاري ومسلم (وكأن) صلى الله عليه وسلم
عائشة فقلت ما كنت حرصت الصوم وقال الله صوم وعلمت ما كنت حرصت الصوم (وخرج
صلى الله عليه وسلم لم يوما قال أني صائم فقالت عائشة رضي الله عنها ما هذا يعني لا حبس) وهو عرور عظيم
لوما قال أني صائم ثم بذلك (وحتى يفي) كثر في ذلك (وحتى يفي) كثر في ذلك (وحتى يفي) كثر في ذلك
كنت أردت الصوم ولكن فرقه) قال البخاري ومسلم (وحتى يفي) كثر في ذلك (وحتى يفي) كثر في ذلك
فانت عائشة رضي الله عنها كان رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى يقول لا يفطار ويفطر حتى يقول لا يصوم
كان وكان يؤتى على هذا يقول من عندكم من هذا قالوا أكل وإن قالوا لا قالوا إذا صام وكان يقدم
إليه أشيء فيقول أما إنني قد كنت أردت الصوم ثم بال وخرج صلى الله عليه وسلم لوما قال أني صائم
فقالت عائشة رضي الله عنها قد أهدى فانظر بضر وجه من الرياض منها كان يقابل ورق النبق عدة ومعه
كل دق في لثمة ثلاث سنين ثم كرهه صاب لثمة درهم في ثلاث سنين

عائشة رضي الله عنها قد أهدى فانظر بضر وجه من الرياض منها كان يقابل ورق النبق عدة ومعه كل دق في لثمة ثلاث سنين ثم كرهه صاب لثمة درهم في ثلاث سنين

الاعادة خروج النفس عن طاعة الهوى بعد ما كان تحت كوابلها كل عي رفة ككوابلها - ا كة بنة فيكون علمه لانه في كماله
واظن انه فيسعي ان يقيم الحرام من عمره حتى انتهى به كوابل رسل الله صلى الله عليه وسلم يحبس عن كل ما كمل ثم لم يقس نفسه عليه
بل لما عرفت عده شره ماردة ثم وجدته تعمل حتى لا يدركه لانه في يده ويقول شره (١٢٥) وتذهب حلالها وتبقى تحتها اعزها

ولا يتم (الاعد) ثم ثلاث نحل احداها (خروج النفس عن طاعة الهوى ونحوه) - اعادة
بالكيفية) والثانية حسن اية (حق يكون كماله اذا كل على كة ككوابل مناعه) من الاكل (بينة)
وبتوى طهره وضوءه كان عامل فيها واحد (فيكون علمه لانه في كماله واظن انه في كماله) - اعادة
خوارج النفس بحسن الرتبة هي السمعة والمصدر واللبس وقيل رابدها الى حل ككوابل مناعه بالطن
والمرح فيكون ماحضا كثر ولع وحال الى انه تعالى ككوابل مناعه في صم محار حن وان لم يكن من
اصح صانق ثم اقلهم هذه الاوصاف الا ان دخلت عليه اشبهه خفية في روى عيسى صلى الله عليه وسلم انه
ما قال حاف عليكم الزبالة واشهوه الخلية فقل من شهوة الخلية فقل ان يصح حدكم انتم ثم عرض
له الطعام يشبهه ففقد لانه (فمنعني) من الحرام من عمره حتى انتهى به كوابل رسل الله صلى الله عليه وسلم
عليه وسلم لم يحبس العمل وكاه) قال اراقى منق عليه من حديث عائشة ككوابل مناعه لخواه وعمل
الحدوث وفيه مودة شره للعمل عند بعض ائمة (فلم يصر نفسه ذلك) - اعادة عرفت عليه شره ماردة
ثم روى عنه عمل جعله في يده ونقول شره ماردة حلالها وتبقى تحتها اعزها - اعادة
وتزكها) وقد علم انه كل حلاله منع من شره حوله من الحسب وقد تقدم ذلك قريبا (وهذه الاسرار)
الحسية (لا يجوز شمع من شيوخ طريقه ان يكاشفها امر يده بل يقتصر على مدح الجوع فقط ولا بدعوه
الى الاعتدال فانه يقصر لانه لا بدعوه امر يده حتى ان يفسره الاعتدال
فيمارسه) ولا بد كراهه ان المعارف الكامل يسعى عن لرباهه) ونهيبه حلاله (وبتوى طهره)
لذلك من قلبه منعته في اية كل ساعة انك عارف كامل وما ابدى فالت من المعرفة والكمال) يقع شر
في غرور غفيم ولا يحق منه شيء في الطريق (بل ككوابل) ابي يحيى ابراهيم بن احمد (الخونس)
وجه انه تعالى من اقران الحشيدات بالرياسة ٢٩١ (ب ككوابل مع المريد في لرباهه بامر بها ككوابل
لا يخفى بباله ان الشيخ لم) أي لا شيء (بأمره بحال يفعل) - اعادة ذلك من (ككوابل) فكل فعل ذلك شيخ
دفع الفروقه وقطعا لما يخفى في ماله (والقوى الشديد اذا شغل بامر بهه صلاح يعبر به ما يزل الى حد
الضعف اه اشبهاهم وتلطفاً) حسن (مياقهم الى السعادة وهذا اسلاف عليهم للائمة والارباب) ومن على
قدمهم وقد خفي ذلك عن كثير من علماء فله عبادته علمه (واذا كان حد الاعتدال تحبى حتى كل شخص
الحرام والاحتياط يبعي ان لا يترك في كل حال) حتى يقع على حد الاعتدال فيمد به ويستقيم عليه
(ولذلك) كتب عمر رضي الله عنه ولده عند انه ادخل عليه فوجدته (كل خير مدوم) في مصلوحه
به (دعاه بالذرة) أي اسوده (وهال لا ثم لك) لا تفعل هكذا (كل يوم احذر وجها) وهما أعلى الطعام
والادم (ووما تحذر واسد بوسد) ووما تحذر بوسد (ووما تحذر بوسد) ووما تحذر بوسد (ووما تحذر بوسد)
الادم (ووما تحذر بوسد) ووما تحذر بوسد (ووما تحذر بوسد) ووما تحذر بوسد (ووما تحذر بوسد)
هو الاعتدال فاما المواظبة على العمل في كل يوم (دعوى) (الشهوات) كاللهوا ككوابل رسل الله صلى الله عليه وسلم
وسراف) معي عهما (ومهاجرة اللحم بكيفية فزار) وهو يصام في عه (وهو مدوم من ذلك)
قال الله تعالى وكان من ذلك فواما وانه اعلم

ولا يتم (الاعد) ثم ثلاث نحل احداها (خروج النفس عن طاعة الهوى ونحوه) - اعادة
بالكيفية) والثانية حسن اية (حق يكون كماله اذا كل على كة ككوابل مناعه) من الاكل (بينة)
وبتوى طهره وضوءه كان عامل فيها واحد (فيكون علمه لانه في كماله واظن انه في كماله) - اعادة
خوارج النفس بحسن الرتبة هي السمعة والمصدر واللبس وقيل رابدها الى حل ككوابل مناعه بالطن
والمرح فيكون ماحضا كثر ولع وحال الى انه تعالى ككوابل مناعه في صم محار حن وان لم يكن من
اصح صانق ثم اقلهم هذه الاوصاف الا ان دخلت عليه اشبهه خفية في روى عيسى صلى الله عليه وسلم انه
ما قال حاف عليكم الزبالة واشهوه الخلية فقل من شهوة الخلية فقل ان يصح حدكم انتم ثم عرض
له الطعام يشبهه ففقد لانه (فمنعني) من الحرام من عمره حتى انتهى به كوابل رسل الله صلى الله عليه وسلم
عليه وسلم لم يحبس العمل وكاه) قال اراقى منق عليه من حديث عائشة ككوابل مناعه لخواه وعمل
الحدوث وفيه مودة شره للعمل عند بعض ائمة (فلم يصر نفسه ذلك) - اعادة عرفت عليه شره ماردة
ثم روى عنه عمل جعله في يده ونقول شره ماردة حلالها وتبقى تحتها اعزها - اعادة
وتزكها) وقد علم انه كل حلاله منع من شره حوله من الحسب وقد تقدم ذلك قريبا (وهذه الاسرار)
الحسية (لا يجوز شمع من شيوخ طريقه ان يكاشفها امر يده بل يقتصر على مدح الجوع فقط ولا بدعوه
الى الاعتدال فانه يقصر لانه لا بدعوه امر يده حتى ان يفسره الاعتدال
فيمارسه) ولا بد كراهه ان المعارف الكامل يسعى عن لرباهه) ونهيبه حلاله (وبتوى طهره)
لذلك من قلبه منعته في اية كل ساعة انك عارف كامل وما ابدى فالت من المعرفة والكمال) يقع شر
في غرور غفيم ولا يحق منه شيء في الطريق (بل ككوابل) ابي يحيى ابراهيم بن احمد (الخونس)
وجه انه تعالى من اقران الحشيدات بالرياسة ٢٩١ (ب ككوابل مع المريد في لرباهه بامر بها ككوابل
لا يخفى بباله ان الشيخ لم) أي لا شيء (بأمره بحال يفعل) - اعادة ذلك من (ككوابل) فكل فعل ذلك شيخ
دفع الفروقه وقطعا لما يخفى في ماله (والقوى الشديد اذا شغل بامر بهه صلاح يعبر به ما يزل الى حد
الضعف اه اشبهاهم وتلطفاً) حسن (مياقهم الى السعادة وهذا اسلاف عليهم للائمة والارباب) ومن على
قدمهم وقد خفي ذلك عن كثير من علماء فله عبادته علمه (واذا كان حد الاعتدال تحبى حتى كل شخص
الحرام والاحتياط يبعي ان لا يترك في كل حال) حتى يقع على حد الاعتدال فيمد به ويستقيم عليه
(ولذلك) كتب عمر رضي الله عنه ولده عند انه ادخل عليه فوجدته (كل خير مدوم) في مصلوحه
به (دعاه بالذرة) أي اسوده (وهال لا ثم لك) لا تفعل هكذا (كل يوم احذر وجها) وهما أعلى الطعام
والادم (ووما تحذر واسد بوسد) ووما تحذر بوسد (ووما تحذر بوسد) ووما تحذر بوسد (ووما تحذر بوسد)
الادم (ووما تحذر بوسد) ووما تحذر بوسد (ووما تحذر بوسد) ووما تحذر بوسد (ووما تحذر بوسد)
هو الاعتدال فاما المواظبة على العمل في كل يوم (دعوى) (الشهوات) كاللهوا ككوابل رسل الله صلى الله عليه وسلم
وسراف) معي عهما (ومهاجرة اللحم بكيفية فزار) وهو يصام في عه (وهو مدوم من ذلك)
قال الله تعالى وكان من ذلك فواما وانه اعلم

(بأن آفة لرباهه استغرق الى من ترك كل الشهوات وقلل الطعام) *

(٥٤ -) (الحكم - دة تقس) - (ح -)
بالذرة وقال لا ثم لك كل يوم احذر وجها ويوما احذر وجها ويوما احذر وجها ويوما احذر وجها
مواظبة على العمل في كل يوم (دعوى) (الشهوات) كاللهوا ككوابل رسل الله صلى الله عليه وسلم
وسراف) معي عهما (ومهاجرة اللحم بكيفية فزار) وهو يصام في عه (وهو مدوم من ذلك)
قال الله تعالى وكان من ذلك فواما وانه اعلم

سعتها وان خفت شهوتها
وأظهرت العسر وبعتها
عسى بان ترك ولم أتها
منها شيئا وهذا طريق في
عقوبة النفس على هذه
الشهوة الخفية وبالجملة
من ترك شهوة الطعام ووقع
في شهوة الربا كان كمن
هرب من عقر بقر فرغ الى
حبة لآب شهوة الربا أصغر
كثيرا من شهوة الطعام
والله ولي التوفيق

(القول في شهوة الفرج)

اعلم أن شهوة الفرج سلطان
على الانسان الفاني
واحداهما أن يترك لذته
فيقرب به لذات الآخرة
فان لذته نوع لو دامت
لكانت أقوى لذات الاحسان
كالبشر والوحوش والجمادات
آلام الحسد ترعى
و ترعى بسوق ساس
الى سعادتهم واسباب ذلك
الآلام محسوس ولذته محسوسة
مدركة فان ما لا يترك بالذوق
لا يعلم به الشوق *
اشابة في قاع الدمار
الوجود به مائة ثم اترك
فيها من الآفات ما يهلك
الدين والديان ان لم تضبط ولم
تقهر ولم ترد الى حد الاعتدال
وقد قيل في ناول قوله
تعالى وبنا ولا تجعلنا مالا
طافه لبيه معناه شدة العلة
وعن ابن عباس في قوله

بالطريق فتدأوى، ناول لبعض فاما ان كان فدا بعد ترك شهوة يعني دخل عليه منها يخرج من الورع
و يرمي على محمدة ثم يقيم عهدا من ان يترك شهوة يعني يترك شهوة الفرج فاحب الى ان لا يترك
منها شيئا. على وجه دفع عن شهوة الفرج يعني لا يقصده به تركه للمجاهدة فيكون قد فعل
لوصفه مع لوجه عقد في تركه وان يترك به لطيف خيلة عن العلة في قصده وهذا طريق لم يرد
وصف لتقوى وهو طريق الاى اى ذكرناه ولا فان هرب من شهوة الفرج الى شهوة الربا أصغر
عن الخيلة وان حبائل الفرج وشهواته لا تترك الا كرم وهو طريق لاى الذى ذكرناه آخر وهذا
الموقفين (وقال جعفر بن محمد) بن علي بن الحسين (الصادق) رحمه الله تعالى (اذا قدمت الى الشهوة
فترت في نفسي فان هي أظهرت شهوتها) لها (طاعتها ماها وكان ذلك افضل من شهوات خفت شهوتها
وتظهرت العزوف عنها فاقبها بالترك ولم أتها شيئا) بقوله صاحب يقرب وقال وتفسير ذلك ان طهار
الاسباب والاشياء الساس للشهوة بالسبب وبسبب الشهوة وبسبب الشهوة وبسبب الشهوة وبسبب الشهوة
تسبب (وهذا طريق في عقوبة محسن على هذه الشهوة الخفية) التي هي شهوة الشهوات (وهو علة من ترك
شهوة الفرج وادام ووقع في شهوة الربا) (كمن هرب من عقر بقر فرغ الى حبة لآب شهوة الربا
كثيرا من شهوة الطعام) كمن هرب من عقر بقر فرغ الى حبة لآب شهوة الربا

(القول في شهوة الفرج)
(اعلم) بذلك (في شهوة الفرج) في الله مع من الرجل وروحه (الطاهر على لسان لسان
احداهما أن يترك لذته فيقرب به لذات الآخرة) (فان ترك شهوة الفرج فاحب الى ان لا يترك
منها شيئا) (تسبب) (وهو علة من ترك شهوة الفرج وادام ووقع في شهوة الربا) (كمن هرب من عقر بقر فرغ الى حبة لآب شهوة الربا
كثيرا من شهوة الطعام) كمن هرب من عقر بقر فرغ الى حبة لآب شهوة الربا
بالمحسوس من رتبة محسوسة مدركة لا يترك بالذوق لا يعلم به الشوق *
اشابة في قاع الدمار
الوجود به مائة ثم اترك
فيها من الآفات ما يهلك
الدين والديان ان لم تضبط ولم
تقهر ولم ترد الى حد الاعتدال
وقد قيل في ناول قوله
تعالى وبنا ولا تجعلنا مالا
طافه لبيه معناه شدة العلة
وعن ابن عباس في قوله

و قد قيل ان قام ذكر رجل

ذهب ثلث عهده وكان صلي

الله عليه وسلم يقول في دعائه

أعوذ بك من شره

وبصري وقلي وهني ومنني

وقال عليه السلام للنساء

جبايل الشيطان ولولا هذه

الشهوة لما كانت للنساء

سلطة على الرجال روى ان

موسى عليه السلام كان

حاليا في بعض الجبال اذا

قبلي اليه ابليس عليه

نفسه فيقول يا انا انا

دعني من هذا الموضع

ثم قال استمعتك

يا موسى فقال له موسى

فقال يا انا انا

لا انا الله ما انا

فان لا اسم عاين

من الله وما كان له

في الله وما كان له

فان لا اسم عاين

فان لا اسم عاين

فان لا اسم عاين

فان لا اسم عاين

فان لا اسم عاين

فان لا اسم عاين

فان لا اسم عاين

فان لا اسم عاين

فان لا اسم عاين

فان لا اسم عاين

فان لا اسم عاين

فان لا اسم عاين

فان لا اسم عاين

فان لا اسم عاين

فان لا اسم عاين

فان لا اسم عاين

فان لا اسم عاين

فان لا اسم عاين

فان لا اسم عاين

فان لا اسم عاين

كلاما يحتاج الى مراجعته وكان شيخنا رحمه الله من الطبرية شافيا يسكن هذا احدى ابدان
على هذا قول العراقي في تفسيره حديث اسعس موقوفه ومسند الاصل به (وقد قيل ان قام ذكر رجل
ذهب ثلث عهده) هو قول جياض من تجمع بقله عنه صاحب القرب وراوى في موضع آخر قوله وان شئت
ديه (وكان صلي الله عليه وسلم يقول في دعائه أعوذ بك من شره وبصري وقلي وهني ومنني) تقدم كلامه
عليه في كتاب الدعوات (وقال صلي الله عليه وسلم النساء حائل الشيطان) قال يعز في رواه لاصحاب في
الترغيب والترهيب من حديث يزيد بن خالد الخوي مائة حيلة هـ قلب لحائل مع حاله ما كسر
هو ما يصاد به من أي شيء كان وروى أنوع من حديث عبد الرحمن بن عيسى واس لال من حديث
مسعود والدليل من حديث عبد الله بن مسعود وعنه من مسواين في قوله من حديث يزيد بن
كلهم انما اشياء شعبة من اخيوب والاسماء حيلة شيطان فكذلك روى عنه هم لافراد وروى بالجمع
كثيرة عليه لحاظا اسعس روى صلي الله تعالى عنه وقت ورواه ايضا اخر انما في اعتلال القلوب
وقصاع في مسند الشهاب من حديث يزيد بن خالد (ولولا هذه الشهوة) وذكر كس في الرجال (من كان
لاسلطة على الرجال) قال صاحب القرب وروى حديث عن ابن ابراهيم عن عبد الله بن دريس قال حدثت
أي من ذهب من ماله وجد في رواية حاي آدم عليه السلام حين خلقه الله عز وجل وابتدعه فقال اني
خبت آدم وركبت حسده في أربعة أشياء ثم ذكر الحديث ما روى في ذكر اغبيات الاربعه قال وقد تعجب
المرارة عن بعض المريد من صفه صلي الله عليه وآله ورحمته في قوله مع لمي عن لعرا ب
تقوى الحررة شيع الدم لان نفس لمي هو الدم تصاعد في حررات الحب وعنه مسكك في حله
الحرارة في خصيل أبيض فاذا امتلأ منه حررات القلب وهو القار قلب الخرج من مسالكه فتورث
لصحة له لك وهو احب هيجب الاسباب للسكاح ولا يصح ان يحدس باكل لحرار من الاصحتر مناني
دالنا كل بمرتاب ولا شيبه لقاطعوا بحسب كل كل حيز من اورد وروى عنه بعض الفسح في قوى
المرود وروى ان رواج رسول الله صلي الله عليه وسلم من كل ما كان اخل و المرود مذكورة رسول
الله صلي الله عليه وسلم في مائة شهوة (وروى موسى عليه السلام كل حال في يوم) (دليل اية
بليس وعنه براس يتنزه في الواما عله) (ومما يسمه قمع) لك منس (فوصفه ثم قال لا اسم
عليك فقال له موسى) عليه السلام (من فضلنا اسم الله لا اسم الله لا اسم الله لا اسم الله
لمنزلتنا من الله) تعالى (ومكانه قال) له موسى عليه السلام (فما الذي رأيت عليك) يعني منس
الذي قامه (قال اني اشغطت به قلوبى آدم قال) له موسى عليه السلام (ما الذي اذا صنعت الانسان
اسخوفت هاية) أي غلبت وممكنه (قال اذا أغشيت نفسه) أي رضى عنها (وامتكرت له ونسى ذنوبه) قال
(وحدثك) يا موسى (ثلاثا) الاولى (لا تخرج امرؤ لاجل لك فانه ما خلا رجل امرؤ لا تخرج له الا كس
صاحبه دون شخصي حتى تقته من ازا) اشابه (لا تعاهدته عهدا او قبلة) (لا تخرج
صدقة الا من بيتها) بالعدل (فانه ما خرج رجل صدقة فيمضها الا كس صاحبه دون شخصي حتى تحول
بيده وبين الوفاء من ابايس (وهو يقرب بينه علم موسى ما يحذر به آدم) وهذه الحال
التي أشار اليها ابايس قد مر منها بيانا صلي الله عليه وسلم كما هو في الاخبار الواردة في ذلك لاسم الاول منها
في حديث جريدة عماد البتراي لا يخلو رجل امرؤ فاسا في بيتها فانه ما خلا رجل صدقة فيمضها
حديث ابن عباس لا يخلو رجل امرؤ فاسا في بيتها ولا تخرج امرؤ الا مع محرم ولا يخل رجل
رجل الا مع محرم وعنه يبيح أيضا لا يخل رجل على امرأة الا مع محرم من دخل فليمسك الله معه
وعنه بن سعد من مرسل الحسن لا تخرج من رجل الا مع امرأه من حديث جارية لاسم
عن هؤلاء المعجب فاسا في بيتها بحري من ام آدم بحري الدم ولا حمار في التمدد من اخوة مع
س

عنه، وهو الذي من به الحجة عند ستمائة من الناس، لا من ثلث الدنيا حتى تدخل ونحو ذلك، ما لم يخرجه الله من عالمها إلى عالمها، أو ما أعظم الظواهر
من لا يصر في يسره وعسر، ولكن (٥٣) لا يخاف في سائر الأمور ما في أحدها، ولا تنقل به لاجل الاتحاد جدي كما يؤولدى

عظام ومثل من به خبايا بعد استحقاقها (ومثل من يترك الله) على حاشا (حتى تدخل
وكم رؤيت ثم يأخذ من سائر جهاتها إلى رؤيتها وما أعظم الشغوب بين الناس في العسر والبسر، ولكن
الاحتياط في الدنيا (الأمور) أي أدائها (عما في أوجرها فلا تقبل علاج الاتحاد جهدي) ونعم شديد
(يكاؤد) من روح (روح) من أيدى (هذا) من الشهوة أن تغلب العقل أي هذا الحد وهو مدموم
حدوثه (بعضه) من صوره حتى لا يقدّر على إتيان أساءه ولا يشتهي ولا يمتنع عنى ويكون حادثة
ويكون عن سحر (والله) عن امتناع المسكونة عن سبب مرض كبر في الغلب أو غيره (وهو
بعضه مدموم) من الشهوة (أن تكون معتدلة مطبوعة بالعقل والشرع في إقبالها
وابسائها) والواقع أنه من هذه الشهوة إذا كانت بالوصف المذكور أن تعاطف العبد على الوجه
الذي منه خرج وذلك ما يكون وهو أن يعطيه فاعله به، يسأل أو يكافئه فاعله، أجمع في مقفه
تجري مجرى مدفع من خرج بعظم تحسسه، حسره، يدعو ساجدا إلى ما هو في الشرع محرم وما مكره
وما لم يكن مكره شرعا وذلك ثبته صاعدا لا يقدم كرهه به بعد العمر ويستعد القوي بوسع
أوع ما في وتعال به وما كثر أو بدنهود فاعله فاعله أن يلقى صاحبه باقى أسبائه واللبوس
وشيراب وغيرهما ثم يوصف بالشبق (ومهما فرحت فكسرها باخوع ولا كحاح قال صلى الله عليه
وسلم معشر الشبان عليكم بالماعة) أي كحاح (من يمنع عليه باصوم فله راحة) أي قطع له وقد
تقدم لكلام على هذا الحديث في كتاب أسكاحه لا

(باب ما في إريد في تركه لزوم فعله)

(أعم) وقفت منه تعلى (أريد في سداء أمره) في سلوكه (لا يمتنع) أن يشغل قلبه بنفسه بترجى
لأن عمل شغل عنه من السلوة ويستقره إلى الناس بالزوجة ومن أسس دعائه تعلى شغل عن الله
تعلى) وقال صاحب القوت الأفضل للمريد في رماضه ترك ترويح إذا أمن الفتنة وعود العصية ولم
تأزعه نفسه إلى معصية ولم يردف خاطر الساعى قلبه حتى يشتت همه أو يقطع عنه حسن الانقبال
على الخدم من مسامرة الكرم ومحادثة النفس، من أسسه ولم يجمع نفسه إلى محط ورؤيته الخوطر
بالشهوات غير العاصم الخشوع ويدخل عليه استعصاف حتى لم يستل بعد هذه الواو من أن لتخلي فصل
نعم تجوده لا به تجوده لوحدة وحذرة معاملته بقفس على نفسه ويشتغل بحاله فلا يهتم بحاله غيره
فحس حاله على حاله بقصر ويقوم بحكم من أخرى فيمر وباعاد شيئا آخر مع شيطانه وتضم بنفس
أخرى إلى نفسه ولا في مجاهدته ومصبره هو أنه وعدوه أكثر الأشغال (ولا يهره كثرة كحاح رسول الله
صلى الله عليه وسلم) فله كان لا يشغل قلبه جميع ما في الدنيا عن الله تعالى (لا تشغله عسالة حال مولاه) (ولا
تقاسم ملائكة الخدائن) هم الذين يشتغلون بعمل خلد بهم بذلك في عافية القدرة أو الماردتهم البتوت
من الخلد تعلى المبع فهم شغوب لداخلى البيت (والله قال) (توسلهم الداراني) (رحمة الله تعالى) (من ترويح)
أورد فرأى صاحب الخليفة (قد ركن في الدنيا) أورد صاحب القوت وقد تقدم في كتاب العلم وأما قال
ذلك لآل عده لا مورا مما يحب الركوت أي الدنيا لا بحاله (وقال) (بصا) ما رأيت مريدا ترويح فشت
على حاله الأول) وكأني به إذا كان في سداء سبوكه فله يقطع حينئذ عن مجاهدة النفس وقد صحت
به من أخرى يشتغل بها ولا يكاد يشتغل على أدل حاله لدى شرعه (وقال) (له مرة ما أحوح إلى امرأة
من حبيها) وقال لا تسمى النفس بالأس بها مع لاس بالله تعالى) أي لا يفتق الإنسان في قلب واحد
من بالله وأما الناس بالروحه (وقال) (بصا) كل ما شغل عن الله تعالى من أهل ومال وولد فهو عليك مشغوم

ليرجع روحه إلى الله
التي هي على الحق
أي هذا خدوه مدموم
بحد وثيقه باعته
بما ضعف عن امتنع
بكرهته وهو أيد مدموم
وأنه المحمودات تكون
بذلك وطية العقل
والشرع في انقضائها
والنساها ومهما أفرطت
كسرها ما هو سكاك
قال صلى الله عليه وسلم
معشر الشبان عليكم
فمن لم يستطع عليه بالصوم
فانصوم له راحة (يصل
عن ردي في روح
وهو به) (أعلم بالمراد في
استداهه من يسير في العمل
دانه وحسبه بمرور
دلائل شغل شغل
لست بمرور سحره في
الأنس بالزوجين من أنس
غير الله تعالى عن الله
ولا يهره كثرة كحاح رسول
الله صلى الله عليه وسلم فله
كأن لا يشغل قلبه جميع
ما في الدنيا عن الله تعالى
ولا تقاسم ملائكة
ما لداخلى والدلك قال
الأمير الداراني من ترويح
فقد ركن في الدنيا
ما رأيت مريدا ترويح فشت
على حاله الأول وقبل له مرة
ما أحوح إلى امرأة من

تكتف بقاص غير رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد كبر استعرافه بحب الله تعالى بحيث كان يحد آخره فيه الى حد كان يحسب فيه في بعض الاحوال ان يسري ذلك الى قاله فبهذه المثل كانت يضرب بسيد على خدائه احدى ما يقول ككبي يا شاة تشبه كلامه عن عليهم ما هو فيه لقصور وطاعة فانه قد كان طمعه الانس بالله ورجله كان استعرافه (٤٣٢) عارضا وقد سده ثم به كان لا ينفق

الصبر مع الخلق اذا حالسهم
فان اصاق صدره قال ارحم
م. يا ليل حتى يعود الى
هو قوة عيه فارتد عن
لاحد نحوه في مثل هذه
الامور فهو مبرور لان
الافهام تقصر عن الوقوف
على اسرار الله صلى الله
عليه وسلم فشرط ان يرد
المرء في الانس الى الله
يقوى في المعرفة هذا
تأمله شهوة فاعلمته
اشهوة بالكسر بالجرع
بما قيل في الصوم انه لم يقا
لم تقا مع الشهوة فانه
وكان بحيث لا يقدرك على
حفظها من مثالا وان قدر
على حفظها من مثالا كان
له ولي لتسكن شهوة ولا
تقوم اليه عيه ثم يحفظ
عيه فكمرو يتفرق عيه
همه ورع ومع في سبلا
بما فيها ورع من كثر
الصبر هو يؤدي على
يقرب في الكمية لمحاثة
وهي في الفرح ومن لم يقدر
على عض شهوة لم يقدر على
حفظها من مثالا كان
عليه السلام ان كثر له شهوة
فهم انزع في القلب شهوة
وكفي مما افشاه وقال سعيد بن
جبير لما جاءه عثمان بن

وهو ايضا ما تركوا لترويح النفس عنهم الى لا تحرة في حديث الحسن بن علي بن فضال عن رجل قال
الله بعد خير لم يشع له بهن ولا ماله احد من الخوري صاحب اي سليمان معني الحديث ان يكون له
ولا يشع له لاش لا يكون له (وكيف نفس غير رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد كان استعرافه بحب الله
تعالى بحيث كان يحد آخره فيه الى حد كان يحسب فيه في بعض الاحوال) (ابن سري ذلك)
من قامه (ابن سري ذلك) في بعضه عن محنة (فذلك كان يضرب بسيد على خدائه احدى ما يقول ككبي يا شاة تشبه كلامه عن عليهم ما هو فيه لقصور وطاعة فانه قد كان طمعه الانس بالله ورجله كان استعرافه (٤٣٢) عارضا وقد سده ثم به كان لا ينفق
عيا (أجاب) ويقول ككبي يا شاة تشبه كلامه عن عليهم ما هو فيه لقصور وطاعة فانه قد كان طمعه الانس بالله ورجله كان استعرافه (٤٣٢) عارضا وقد سده ثم به كان لا ينفق
لم تحله صلا (فقد كان طمعه) صلى الله عليه وسلم (الانس بالله ورجله) دائما (وكان اسمه يندحق
عرضا) لاحقا (وقد سده ثم به) صلى الله عليه وسلم (كان لا يطابق الصبر مع الخلق اذا حالسهم فاد
صاق صدره قال ارحم ليل) يعني باقامة الصلاة وقد تقدم ذكر هذا الحديث في كتاب الصلاة (حتى يعود
اي ما هو قوة عيه) يشير الى قوله وحملت فرة عني في الصلاة وقد تقدم كلام علي بن ابي بصير (فانصعب دا
لاحدا نحوه في مثل هذه الامور فهو مبرور لان الافهام تقصر عن الوقوف على اسرار الله صلى الله
عليه وسلم) فلا ينبغي ان يقبس نحوه في حبه ولا افعله باده ولا يوقع به في عرو ودين (فشرط
المربد معرفة في الانس) ان يجمع له مع محنة فانه لا يسبانه عرو ودين وحده (لي بيقوى في
المعرفة) ويترفع عيه ته تعالى فيكون ذا ادب ساكن وقلبه متقن من مباحة هذا ترويح جدي بدهلا
شهوة عن الله تعالى (هذا اذا لم تغلب الشهوة فان عظمته فالكسر بالجرع الصويل) ما يحد در عن
مبعاد كانه لا كل لا بعد يومين او بعد ثلاث (والصوم الدائم) خصوص في الهواجر (فان لم تقع
شهوة له وكان بحيث لا يقدرك على حفظها من مثالا كان قدر على حفظها من مثالا كان له ولي لتسكن
شهوة) والا فمعته في الخطاب (والادامه لم يحدها عيه لم يحفظ عليه فكمرو يتفرق عليه همه)
ويشتت به (ورع ومع في سبلا لا يشبهه) تقتضي عرا شهوة (ورع ومع في سبلا لا يشبهه) تقتضي عرا شهوة
عني اقرب الى الكمية له حشة وهي زما بفرح) (ورع ومع في سبلا لا يشبهه) تقتضي عرا شهوة
معقوكا بالطر الاول معقوكا بالخطبة الثانية ان طامع من شهوة القلب فهد فعمل فاه هورت
الشهوة من الفرح وهي معصية (ومن لم يقدر على عض شهوة لم يقدر على حفظها من مثالا كان
البلاء كاه من الصبر) وقال عيسى عليه السلام ان كثر له شهوة وكفي مما افشاه وقال سعيد بن
سعيد بن جبير (رحمته تعالى) (انما جاء الله لداود عليه السلام من قبل اسفله) فانه لم يرضى اورياه
وحالها فحمتها وادنى بها (والدلالة لانه) سليمان (عليه السلام) ما يمس حجاب لاهد والاسود
من الخبيات (ولان شغلهم امر قز قيل لحيي) من زكريا (عليه السلام) ما يمس حجاب لاهد والاسود
فانظر من اعين وانمي من قاتب والفرح يصدق أو يكذب (وقال الفضيل) من عياض روجه الله تعالى
(يقول ابليس هي موسى القوية) اني اركبها (وسمي الذي لا يحلق) في اماله عيسى (يعني بصرة
وهو صلى الله عليه وسلم النطرة منهم مسموم من سمهم ابليس من تركها حواض الله تعالى اعطاه الله امانا
يحد حلاونه في قلبه) تقدم لكلام عيه في كتاب السكاح (وقال صلى الله عليه وسلم ما ترك بعدى فنه
أصبر على ل حال من النساء) قال عراقى متفق عليه من حديث سماعة بن زيد انه قد توراه كذلك

(٥٥ - (انحاف سدة نفق) - سابع)

عليه السلام يا بني امش خلف الاسود والاسود خلف لمرأة وويل لحيي عليه السلام ما يمس حجاب لاهد والاسود
ابليس هو قوسى القسدية وسومي عني لا تحصى به يعني النظر (وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وسر النطرة منهم مسموم من سمهم ابليس من تركها حواض الله تعالى اعطاه الله امانا
يحد حلاونه في قلبه) تقدم لكلام عيه في كتاب السكاح (وقال صلى الله عليه وسلم ما ترك بعدى فنه
أصبر على ل حال من النساء) قال عراقى متفق عليه من حديث سماعة بن زيد انه قد توراه كذلك

فخصا في الماهة فقال مالك شكوكا... فقال تقدمت به فوضع يده على صدرى فوجدت فؤادى وجميع جسدى
 وصحت وفؤادى ماى فقيت معنى... ثم عودى ذلك كثر الاستعانة بهى شخصى الماه فقال لى تكب أن يذهب ما تكده وضرب
 عصفل فلتاع فقال مدر قبله فرددتها (١٣٦) بخر ديب من نور فصر به عني وصحت وفؤادى ماى فقيت معنى سنة تم

عردى ذلك وشدته
 فرأيت كالم شخصه يماى
 حدى وصدرى يحقلى
 ويقول ويحك كم سال
 الله تعالى رجع مالا يحسره
 قال بزوجت فجع ذلك
 عني ووليك ومهما تحتاج
 المريد الى التكاح فلا ينبغي
 أن يستل شرط الارادة في
 ابتداءه التكاح ودوامه
 أمالى شدته وابية الحسة
 وفي دوامه صحت من الحق
 وسدد استيرة وقيام
 بالحق الواحدة كذا
 جميع ذلك في كتاب آداب
 التكاح فلا تطول يا عاتده
 وعلاصة صدر ارده
 يسكن فقيرة فندب ولا
 يطاب اعية (قال بعضهم)
 من تزوج عاهه كان لها
 حسن حال عالة لمدى
 وتسوف ارفق وكون
 خدمه وكثرة اذنه واد
 أراد طلاقهم يقدروا
 على دهاب ماله وبقرة
 بحسب ذلك وان بعضهم
 يسعى أن تكون المرأة
 دون الرجل بربع ولا
 استغفره بالنس والطول
 والمال والحسب وان
 تكون موقه ربع حال
 ولادب والورع والخلق
 وعلاصة صدق الارادة في

شخصا في الماهة فقال مالك شكوكا... فقال تقدمت به (فوضع يده على صدرى فوجدت فؤادى وجميع جسدى
 وروهاى فؤادى وجميع جسدى وصحت وفؤادى ماى فقيت معنى سنة ثم عودى ذلك) ثم راجعنى مثله
 وشدته (ما كبره سنة) ثم راجعنى (ما كبره سنة) ثم راجعنى (ما كبره سنة) ثم راجعنى (ما كبره سنة)
 وضرب عصفل فلتاع فقال مدر قبله فرددتها بخر ديب من نور فصر به عني وصحت وفؤادى ماى
 فقيت معنى سنة (فما عودى ذلك) مثله وشدته (ما كبره سنة) ثم راجعنى (ما كبره سنة) ثم راجعنى (ما كبره سنة)
 ويقول ويحك كم سال (الله تعالى رجع مالا يحسره) قال بزوجت فجع ذلك عني ووليك ومهما تحتاج
 المريد الى التكاح فلا ينبغي أن يستل شرط الارادة في ابتداءه التكاح ودوامه أمالى شدته وابية الحسة
 وفي دوامه صحت من الحق وسدد استيرة وقيام بالحق الواحدة كذا جميع ذلك في كتاب آداب
 التكاح فلا تطول يا عاتده وعلاصة صدر ارده يسكن فقيرة فندب ولا يطاب اعية (قال بعضهم)
 من تزوج عاهه كان لها حسن حال عالة لمدى وتسوف ارفق وكون خدمه وكثرة اذنه واد
 أراد طلاقهم يقدروا على دهاب ماله وبقرة بحسب ذلك وان بعضهم يسعى أن تكون المرأة
 دون الرجل بربع ولا استغفره بالنس والطول والمال والحسب وان تكون موقه ربع حال
 ولادب والورع والخلق وعلاصة صدق الارادة في

دوام سكاح الخلق تزوج عاهه ربيس وامرأة فم يربكدها حتى استحيت مرثو فشدته اى أسها وفادت قد
 تحجرب في هذا الرجل ماى مبره سندس مذهب الى الخلافة لا رجل يساعده ايه وفزوح بعضهم امرأه ذات جمال ولما قرب رهاها أصام
 الجدرى فاشتد حزن أهلها لذلك خوفا من أن يستعجبها فأراهم الرجل

على الترتيب فهو أوله ولم
يكتمه جمع بين فصل المسحاح
وسورة الطريق وعلم ان
ذلك يشهد عن حاله كروى
ان محمد بن سليمان الهاشمي
كان ذلك من غلة الدنيا
ثمانين ألف درهم في كل
يوم فكنت الى هو البصرة
وعشاق وامراء بترجها
فاجعوا كلهم على رابعة
العدوية رحها الله تعالى
فكتب اليها اسم الله الرحمن
رحيم أما بعد فان الله تعالى
قد ملكي من غلة الدنيا
ثمانين ألف درهم في كل
يوم وليس تحصى الايام
واليالي حتى أتمها مائة
ألف وأنا أصبرك مثاها
والمها حاجتي في فكنت
اليه اسم الله الرحمن
رحيم أما بعد فان الله تعالى
أحبه بقلوب ابد و لربعة
فيها تروث الوهم والحزن
فأذا أناك كتابي هذا فحي
زادك وقدم لمادك وكن
وصي نفسك ولا تجعل
الرجال أو صباه فية تسهوا
ترائك قصم لدهر وبكمن
عطارك المون ومأواه لو
أب لله تعالى حقوقي أمثال
الذي حولك وأض مدحه
ما سرى أب أشعل عن الله
مدحه عين وهذا اشار الى

أن كل ما يشغل عن الله تعالى فهو قاتل فيبصر المرء إلى حاله وعليه ما وجدته في عرويه وهو انه يريد أن يعرف
هذه العلة ثلاثة أمور ارجو عرض البعض البصر ولا اشتغال بشغل يستولي على القلب فامتنع هذه ثلاثة علة
وقد كان السلف يبادرون إلى التكاثر وإلى تزويج البنات قال سعيد بن المسيب ما يس

[illegible]

استأجرت حواء وعظيتم أحد
في مثله أجرو حتى كثر نموه
فعل بأمر الله فنهض في وقت
من حين فيه ما هو من العصرة

[illegible]

عن محمد بن جعفر بن محمد بن الحسين السرحي كذا مصرع اعطاني من آخره أبو لهب بن عبد الله بن
عبيد بن شكر قال حدثنا أبو الحسن بن محمد بن عيسى بن محمد بن عيسى بن محمد بن جعفر
بن كات عن محمد بن الحسين بن جلال قال حدثني محمد بن سعيد بن عبد الله بن عيسى بن كات بن عبد الله بن كات
صافه الى آخره ما به بعض ربادات لشهر البها ما به مدفونه ثم انهم قاتل وقت
وانه ما جات اشي ولا وصفت * انما كذا في مصرى وحيات

وذكر آياتها آخرها قولها

لأنسن لهذا الامر مدرعة * ولا ركنك الى ثبات دنياي

وذكر بعد قوله ثم لم يزل في معادة فان كات دأب هذه الامر وهو كات فوضع عن
عبيد بن بكر بن كات وهو في هذه سبأ فذول وهو في ذرعة وعبيد وكان اذ كان فيها لابن صاحب يجرام هذا
صانها ت دورث الامر هيلا * كات * ومن عيسى هو ذا اله حراني
وانظر الى خلقي يا مستكبري * بنقرة منك تجلو كل احراني

قال ولم يزل على ذلك حتى مات كذا ثم قال ما شاع في قديم الارض حجة به تعالى ووجدت
في نسخة ربادة مدفونة عن ربي شفيها روجه الله تعالى قال ثم ان الجارية لم تلبث ان بليت بيلية في
جسمها وكان سبب يقصع من لها رطلا وكان سبب مدعوف حدينها مع دني فكان ارا د
أن يقطع لها عذرها بحديث القني فكا كانت تجرد لقطع لها اثارا لا كانت تتأوه فاذا كانت عن ذكره
تأوهت قال ولم يزل كذلك حتى مات كذا روجه الله تعالى * (حكمة) * قال صاحب القوت فاما صوم
فليس عندهم هو الجوع فهو ولا سكار نفس وحاد مدح لاد صوم يصبر عنه وروح الله
الى قوة طبعه اذ انما كان صوم ويطار على شهوات وعيسى الاكل هو صوم هذا لا يريد
الاقوة طبع وطهور نفس وتفق عليه الشهوات ويدخل عليه معتور عن الصلوات والحساب عليه
الكس والشهوات ورما هو في طبعه جل واحدة وصورت عليه فله قوة تحمله لانه لا يحرق في شهواته
الا فبها احرقت عاذته عليه وجعل حاله في من انوب الدنيا وانقل في الهوى و كان هذا هو حاله
اسباب الاخرة عنده نقصور وعلمه فان حشوها الدنيا اشغال وحسد الباعة من اقرب في الارض مع
الافطار فبلغ يقب هذا دوم لعمه وان لم في آخره من مثل هذا صوم لاد هذا الذي وصفه عدة نساء
لدينا انهم من صوم اهل الاخرة را هديس وحسن بانقل والحق وتكون الشهوات وحساب
الشهوات تكسر النفس وتلدو بحمدنا طمع وتصعب الصفة عن مائة وتقوى ارادة الاخرة وبه مل
اريدى معيها ويخرج جلالة الدنيا من قلب يصبر لعدم الجوع واسي وترى لثقات كانه رهد
وقيل لابي بربا بسبب محروجه بن تعالى وهو على هذه طرفة شارة ما يشي الله هذه معرفة فالسفن
صانع وحسد عاوي في الخير لاسر ثبلي بن عيسى عليه السلام عيبر له ليس فرأى عليه معايق من ألوان
الاصماغ من كل شي فقال له ما هذه اما ليق قال هذه شهواتي آدمة قال فهل لي بها شي قال ربما شبع
وتقلناك عن الصلاة وعن الذكر هل هل غير ذلك فان قالته على ان لا أملأ بطني من طعام اذ قال
الابن وثقه على ان لا اصنع مسلما اذ كان في حرم الدار في يقول ما عرفت لك حجة من حوائج
الاخرة فامضها قبل ان تاكل كل ما من خد شمع الانقص من عمله وقال تعبر بقله عما كان عليه وهو
اذا كان العبد ما سبأ لجرعه اكرار به فهو يشبه الملائكة واد كان شعبان مسموما في عيب الشهوات فهو
أشبه شي بالهائم ويقال ان الجوع ملك واسمع الخلق واب الحنوع عن بر والشبعان دليل وقيل الجوع عر
كاه والشبع دل كاه وقال أبو سعيد الخراساني الجوع سم معلق على الخبي ترقوا في الدخول في ما يحل
به لعل كثيرة منهم من يحوج ورا اذ لم تصابني لصابني ومنهم من وجد الشهي الصافي وتر كاه رهد

فيه من محبة طول الحساب ووقوف السؤل ومنهم من استدل بعاشده ونشاطها والحقة في سبل
من علمه ونشرها فاعاله وشاعرا عن الخدمة والخبرة ومنهم من مر من الله تعالى فلم يبقه حقيقة
حبه حين علم به مشاهدته وكان الخياء مقامه لا عبر فتوهم ان الله براه وهو عنع بين يديه وبكل
ويشرب فيؤديه ذلك الى الاختلاف الى تكيف فتوهم من هذه العلى وهكذا كان يؤنكر ان يدبر رضى
الله عنه ومنهم من ذكره لسهرة عن حاجاته فسلعن بين مصنفه حتى يدكر في العلى ويدكر ورأى رجل
رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنام فاحذت لدراعه وجعل يقول جعت هذا الجوع كله ولم يقل له ترك
الجوع ولو قال له تركه بعله كان يتركه قبل صاحب لقوب وكان بعض شيوخنا ترك أكل الخمر لخاله لانه
كان يشبهه بسبب كثرة دعوتك في ذلك فقال لو طمعت نفسي في أكل الخمر عشرين شهرا طعتها لساعة
وكان رعا بكر من نعمة شهوة بهمة وفورة عزم شهادته لاستشاره فسه صدقه وحسن وقائه فيأمن من
شهواته حرره فذلك كان يقع عليه اسماء للامس من المشتكى واعلم ان الشهوات لاحد لها داما
ولا يقوت مثل الشهوات مثل الجول لاحد له ومن القوب مثل العلم له حديثه في اليه حكم من شهوة ذرية
معبودة عية وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ينصر الشهوات من لم يتكلمها بما تنصر من حرصها كانت
يدعو بمحبة فيقدم بهنم الطيبات فيقولون تها بها وتقدمها لياتقان لاني نعم اسمك تشبهونها
فتكافونهم عسى خيب ولو لم يفر من زهد ماردته على المني وكان يقول كل الطيبات يورث الرضا عن الله
تعالى وقال بعض اخلاءه شرب ماء من شجر يخصص الشكر لله تعالى ورحم الله تعالى في بعض اوليائه ادرك
ان نصف السبعة وحق الطيبات في تحذلك بالبار وما لطف العظمة قال ذا وقعت عينك دابة فاعلم اني
أوقعتها فسلني حتى أرفعها قال وما خفي اللطف قال ادراك فوله منسوسة فاعلم اني ذكرتكم فاشكرني
عنها ورحم لي بعض الامم لا تسير الى الله بعباده واطرا الى عبادة مهيده ولا تنظر لي صغر خطيئة وانسر
الى كبر راس واحد من ودادك لنضرا وتفر فلا تشكفي الى خلقي كما اذا صعدت مساويك الى لم تشكك
الى لا تشكفي وانه تم شرح كتاب كسر شهوات شهوة لبطان وشهوة الفرج وذلك في عصر يوم الثلاثاء ثاني
عشر محرم الحرام سنة ثمان مائة واثني اربعين خيرا وكفا ما خبرها قال ذلك أو الفاضل محمد بن تقي
الحسيني ليد الله به آمين وحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليما
(بسم الله الرحمن الرحيم الله باصر كل صابر وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم)

اجدته يدى وفق قلوب شحاته ودقة مراسيم الحق باصابعه ببيان * ونفع بصائر انصاره هم فاصروا
حقيقة الحق ثقب بالمشاهدة والعيان * صحابه من الله جعل اللسان من الاسنان معراجا يكتفها ملان الجنان *
وهو عير له من حبان والاسير المطلق من قيود الهوان * بل الرئيس المطلق في حياطة المبدات * المرتبة على
شهادته عاه الامانة وابعد البيان * تحفه جدا فتوحه الامان * واشكره شكرا استوحبه به
ريادة الاحسان * واشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له شهادة تقدر ذاه عن مقالات اولى الطعنان
وتعده هم أمره تحكمته من لا كوان * واشهد ان سيدنا مولا محمد عبده ورحمته سيد ولد عدنان *
وخلاصة الخلاصة من فروع الانسان * الميعود الى كافة لاس والحنان * انو يد باغة اباهرة وفواطم
البرهان * من أعظمها قرآب الذي أعز باده كل عصر في كل زمان * صلى الله عليه وعلى آله وصحبه والائمة
الاعيان * دوى الفصحى والبيان * والديانة والمثانة والايقان والاعتقان * وعلى الله نعم لهم باحسان *
وسلم تسليما كثيرا كثيرا ما بعد هذا شرح (كتاب آفات اللسان) وهو الكتاب الرابع من الروع
انثالث الموسوم بهلكات من كتاب الاحياء للامام حجة الاسلام أبي حامد محمد بن محمد بن محمد النعماني
مدس الله روحه في الحنان * ومنعه باسعين والخمسون ولولان * كشفت فيه عن مشكلات حقائقه *
وجالوس عرائس التحقيق عن مختاراته فائقة * وعصفت في بحار معارفه فبرزت مفاخره * وروصفت

* تم كتاب كسر شهوات
بحمد الله تعالى وكرمه يشاق
ان شاء الله تعالى كتاب
آفات اللسان والحمد لله أولا
وأخرا وطاهرا وباطنا
وصلاته على سيدنا محمد خير
خلقة وعلى كل عبد مصطفى
من أهل الأرض والسماء
وسلم تسليما كثيرا
*(كتاب آفات اللسان
وهو الكتاب الرابع من
روبع المهلكات من كتاب
احياء علوم الدين)*

عليها من نفائس الدسائر فاحت كها غرر * وحقت ما نحي من محابيه * وبنت ما عجز من
مقاويه * وعروت كل قول لي راويه * سال كما سلك الاختصار على لامكاب * وسال من الله الكرم
الذهب والاحسان * ولا عايله لما ناصده * منتظرا لما يفاض على من مواهب مدده * به من لمس
وخبرولي وخبر مأمول * قال لمصفر وجهه الله تعالى في مقتض كفاه على عونه (بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي احسن خلق الانسان وعنده والهمه
بور لا عايله في وجهه وحده
وعلم ما بين يديه وقدره
وقوله ر فاس على من
حزائن العالوم فا كاه ثم
ارسل عليه ستر من رجنه
واصبله ثم املده بلسان
يرجم به عما هو القالب
وعقله ويكشف عنه ستره
الذي ارسله واطاق
بالحق مقوله وانصح
بالشكر عما اولاه وشوقه
من علم حله واملق سوله
واشهد ان لا اله الا الله
وحده لا شريك له وان
محمد عبده ورسوله الذي
اكرم به رجنه ونبيه الذي
ارسله بكتاب انزه واهي
فضله وبين سبله صلى الله
عليه وعلى آله واصحابه ومن

عليها من نفائس الدسائر فاحت كها غرر * وحقت ما نحي من محابيه * وبنت ما عجز من
مقاويه * وعروت كل قول لي راويه * سال كما سلك الاختصار على لامكاب * وسال من الله الكرم
الذهب والاحسان * ولا عايله لما ناصده * منتظرا لما يفاض على من مواهب مدده * به من لمس
وخبرولي وخبر مأمول * قال لمصفر وجهه الله تعالى في مقتض كفاه على عونه (بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي احسن خلق الانسان وعنده والهمه
بور لا عايله في وجهه وحده
وعلم ما بين يديه وقدره
وقوله ر فاس على من
حزائن العالوم فا كاه ثم
ارسل عليه ستر من رجنه
واصبله ثم املده بلسان
يرجم به عما هو القالب
وعقله ويكشف عنه ستره
الذي ارسله واطاق
بالحق مقوله وانصح
بالشكر عما اولاه وشوقه
من علم حله واملق سوله
واشهد ان لا اله الا الله
وحده لا شريك له وان
محمد عبده ورسوله الذي
اكرم به رجنه ونبيه الذي
ارسله بكتاب انزه واهي
فضله وبين سبله صلى الله
عليه وعلى آله واصحابه ومن

عليه وسلم والبه اشار الشاعر لان دعى الاياعده * فانه شرف اعيانها

(الذي اكرمه وحله) أي عطمه ووقره باب اصفاه من خلقه وجعله من رسله وجعل طاعته من
طاعته ومحبه من محبه (ونبه الذي ارسله) أي ساس كانه (بكتاب انزه) من لده وهو ان قرآن (وأي
دله) جم آية وهي علامة أي قول لكتاب معصلا فيه تفصيل كل شيء وبيان اخبار من مصي وعم
ما بين أي ونذ كبير الصير طار لظاهر القبط (ودبر سله) المراد بالدين الطاعة لا سلام ولا تقاضا والتعد
به وتسيله تسيله للو ردين عليه كانه حسبه عليهم يتبعونه (صلى الله عليه وعلى آله وصحبه ومن

قوله ما كرم الله عليه وهله (أما بعد) قال (٤٤٨) اللسان من نعم الله العظيمة وعبثت بدمه العربنة فانه صعب حرمه عظيم طاعته

[illegible]

وجرمه اذ لا يستين السكفر
 ولا يحب الاثمة ذلة الناس
 ومما عبه الطاعة والمعبود
 ثم انه ما من موجود أو
 معدوم خالق أو مخلوق
 يتجسس أو يعلم من دون
 ربه وهو الماول الانسان
 يتناوله ويتعرض له باثبات
 أو نفي فان كل ما يتناوله العلم
 يعرب عنه اللسان اما بحق
 أو باطل ولا شيء الا والعلم
 متناول له وهذا هو صفة
 لا توجد في سائر الاعداء
 فان العين لا تصل الى غير
 الالوان والصور والاذان
 لا تصل الى غير الاصوات
 واليد لا تصل الى غير
 الاجسام وكذا سائر الاعضاء
 واللسان رجب الماحضات
 ليس له مرد ولا محال ولا يمتنع
 وحده في انطير مجال رجب
 وله في الشربيل رجب فن
 أطلق عذبة اللسان وأهمله
 هراخي العنان مسلاته
 الشيطان في كل ميدان
 وسامه في شدة حرق هار
 الى أبعد حدوده واز
 ولا يكب النفس في السرى
 من حرسهم اذ حصان
 المستهم ولا يحوم شمر
 اللسان الامن قبده صام
 الشرع الا فيما يطلقه
 ينفعه في الدنيا والآخرة
 ريكفه عن كل ما يحشى
 ان يفتنه في عاجله وآجله وعلم
 ان محمده اطلاق اللسان

أولهم من مضى عروجه عمل بمصداق عن عرفه فقبل مسير وائتمنى الأعضاء على الإنسان
فانه لا يفتنى إلا بالعلم والامانة في تحريكه ودرسه على الخلق في الاحترار عن آفته وغشائه والحد من

[illegible]

استشهد علام مياوم أحد فوجد على نفسه حجر من نوطاس اخوع فمضت أمه (٤٦١) وجهه الزاب وفتة هب تلك الجنة باي

فقال صلى الله عليه وسلم وما
يلويك لعله كان يتكلم
فيما لا يعيب ويجمع ما لا يضره
وفي حديث آخر أن النبي
صلى الله عليه وسلم فقد كعبا
فقال عنه فقالوا من يرض
تخرج عني حتى أتاه فلما
دخل عيبه قال انشر
يا كعب ففتت أمه عيبا لك
الجنة يا كعب فقال صلى
الله عليه وسلم من هذه الجنة
على الله قال هي أي يا رسول
الله قال وما يدريك يا أم
كعب لعلي كعبا قال لا
يعنيه أو منع ما لا يفنيه
ومعناه أنه أغما تنهيا الجنة
لي لا يحاسب ومن كعب
فيما لا يعيبه حوسب عليه
واب كان كلامه سبحانه
تنهيا الجنة مع المناقشة في
الحساب فإنه نوع عذاب من نوح في الحساب هذب (وعن محمد بن كعب) بن سليم بن أسد القرطبي رحمه
الله تعالى كنبته أجرة مدى ول الكوفة ولدته زعم على الصحيح ما بين سنة عشر من مائة وتروى له الجماعة
(قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان أول من يدخل الجنة من هذا السرح من أهل الجنة فدخل
عبد الله بن سلام) روى الله عنه (فقام إليه ناس من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فاحمروه بذلك
والمواخير ناعن أو ثقي في هذا تر حو به فقال أي ضعيف وأنت ما رجو به سلامة الصدر وتولوا
ما لا يعيب) قال العراقي روى ابن أبي الدنيا هكذا مرسله يومه عشر نفع اختلاف فيه اه قلت قال ابن
أبي الدنيا حدثنا علي بن الحجاج عن محمد بن كعب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
صافه وقبه فاحمروه قول أبي صلى الله عليه وسلم وقالوا أحمرنا وتوقعت وجهه إلى الضعيف ووجهه لسلامة
الصدر والباقي سواء وأبو معشر نفع من عبد الرحمن السدي مولى بني هاشم مشهور بكتبته روى له
أصحاب السنن ضعيف أخرنا واختلف ما بين سنة سبع ومائة وقد روى أيضا أسد بن موسى عن أبي معشر هرا
(وقال أبو ذر) العفاري روى الله عنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا أعلمك بعمل خطيف على
البدن ثقيل في الميزان قلت بلى يا رسول الله قال هو اصعب وحسن الخلق وتزك ما لا يعيبك) قال العراقي روى
ابن أبي الدنيا بسند منقطع اه قلت قال ابن أبي الدنيا حدثنا هرون بن عبد الله حدثنا يزيد بن محمد بن
خديس عن وهيب بن الورد بلعه ان بادر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فساد (وهو شاهد) من
جبر لم يكن الثاني (سمعت ابن عباس يقول حسن لمن أحب إلى من الله الموقفة) أي من خيل الله
التي أوفقت وأعدت للركوب الأولى (لا تتكلم فيما لا يعيبك فإنه فعل ولا آمن عليك لور) أي لا

(استشهد علام ميا) أي من انصار (يوم أحد فوجد على نفسه حجر من نوطاس) أي من الجوع (فمضت
أمه عن وجهه الزاب وفتة هب تلك الجنة باي) أي من الجوع (فمضت أمه عن وجهه الزاب وفتة هب تلك الجنة باي)
قال العراقي روى الترمذي من حديث أبي معشر وأبو عبيد روى ابن أبي الدنيا في الصحيح
لهذا المصنف بسند ضعيف اه قلت قال ابن أبي الدنيا حدثني عبد الرحمن بن صالح الأزدي حدثنا يحيى بن
يعلى الأسدي عن الأعمش عن أنس بن مالك قال استشهد علام مياوم أحد فوجد على نفسه حجر من نوطاس
من الجوع فمضت أمه الزاب عن وجهه وفتة هب تلك الجنة فساد (وهو شاهد) من جبر لم يكن الثاني (سمعت ابن عباس يقول حسن لمن أحب إلى من الله الموقفة) أي من خيل الله
التي أوفقت وأعدت للركوب الأولى (لا تتكلم فيما لا يعيبك فإنه فعل ولا آمن عليك لور) أي لا
(وفي حديث آخر ان النبي صلى الله عليه وسلم فقد كعبا) أي من عجرة (فقال صلى الله عليه وسلم) هو (مر بوض
تخرج عني حتى أتاه) (فدخل عليه) قال ابن أبي الدنيا (فقال صلى الله عليه وسلم) هو (مر بوض
عليه وسلم من هذه الجنة تنهيا على الله قال) كعب (هي أي يا رسول الله قال وما يدريك يا أم كعب لعلي كعبا
قال ما لا يعيبه أو منع ما لا يفنيه) قال العراقي روى ابن أبي الدنيا في الصحيح من حديث كعب بن عجرة باسناد
حديثه إلا أن الظاهر أنه من أصحاب أبي معشر روى عنه اه قلت قال ابن أبي الدنيا حدثنا أحمد بن حنبل
أخبرني حدثنا عيسى بن اسمعيل الأسدي حدثني يزيد بن أبي حبيب وموسى بن وردان بن كعب بن عجرة
ابن أبي معشر بن كعب بن عجرة روى عنه كعب بن عجرة في قول الوافدي ما بين سنة سبع وسبعين
وأما موسى بن وردان فإنه ما بين سنة سبع وعشرين سنة وكان عمره لما مات كعب نحو
ربع عشرة سنة وعلى هذا يمكن جماعه مع ما يروى عن أبي حبيب فإنه ما بين سنة ثمان وعشرين ومائة وبلغ
زيادة على خمس وسبعين سنة وكان عمره حين مات كعب نحو أربعين سنة (وهو شاهد) أي تنهيا للجنة
من لا يحاسب ومن تتكلم فيما لا يعيبه حوسب عليه واب كان كلامه سبحانه تنهيا للجنة مع المناقشة في
الحساب فإنه نوع عذاب من نوح في الحساب هذب (وعن محمد بن كعب) بن سليم بن أسد القرطبي رحمه
الله تعالى كنبته أجرة مدى ول الكوفة ولدته زعم على الصحيح ما بين سنة عشر من مائة وتروى له الجماعة
(قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان أول من يدخل الجنة من هذا السرح من أهل الجنة فدخل
عبد الله بن سلام) روى الله عنه (فقام إليه ناس من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فاحمروه بذلك
والمواخير ناعن أو ثقي في هذا تر حو به فقال أي ضعيف وأنت ما رجو به سلامة الصدر وتولوا
ما لا يعيب) قال العراقي روى ابن أبي الدنيا هكذا مرسله يومه عشر نفع اختلاف فيه اه قلت قال ابن
أبي الدنيا حدثنا علي بن الحجاج عن محمد بن كعب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
صافه وقبه فاحمروه قول أبي صلى الله عليه وسلم وقالوا أحمرنا وتوقعت وجهه إلى الضعيف ووجهه لسلامة
الصدر والباقي سواء وأبو معشر نفع من عبد الرحمن السدي مولى بني هاشم مشهور بكتبته روى له
أصحاب السنن ضعيف أخرنا واختلف ما بين سنة سبع ومائة وقد روى أيضا أسد بن موسى عن أبي معشر هرا
(وقال أبو ذر) العفاري روى الله عنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا أعلمك بعمل خطيف على
البدن ثقيل في الميزان قلت بلى يا رسول الله قال هو اصعب وحسن الخلق وتزك ما لا يعيبك) قال العراقي روى
ابن أبي الدنيا بسند منقطع اه قلت قال ابن أبي الدنيا حدثنا هرون بن عبد الله حدثنا يزيد بن محمد بن
خديس عن وهيب بن الورد بلعه ان بادر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فساد (وهو شاهد) من
جبر لم يكن الثاني (سمعت ابن عباس يقول حسن لمن أحب إلى من الله الموقفة) أي من خيل الله
التي أوفقت وأعدت للركوب الأولى (لا تتكلم فيما لا يعيبك فإنه فعل ولا آمن عليك لور) أي لا

خفيف على البدن ثقيل في الميزان قلت بلى يا رسول الله قال هو اصعب وحسن الخلق وتزك ما لا يعيبك (وهو شاهد) من جبر لم يكن الثاني (سمعت ابن عباس يقول حسن لمن أحب إلى من الله الموقفة) أي من خيل الله التي أوفقت وأعدت للركوب الأولى (لا تتكلم فيما لا يعيبك فإنه فعل ولا آمن عليك لور) أي لا

تسككهم فيما يعيل حتى يحلله موضعه فهو تسككهم في امره بغيره (د) ثمانية (لا تخرج طلبة ولا عيال من الخليل يدين) أي يعيد نفسه في امره بغيره قد وضعه في غير موضعه ففتت ولا تخرج حاديا ولا سقيم قال الحليم يدينك والله يدينك وادكر حاله فادعك عما تحب ان يدكر له واقعه مما تحب ان يعيدك منه وعامل حاله بما تحب ان يعامل به واعمل عن وجيل يعلم انه يجازي بالاحسان ما خوذ بالاحترام وبالي القمان الحكيم ما حكمتك قال الاسدي عما كنهيت ولا تكاف مالا يعيبي وقال مورق الجبلي امر انا في طلبه منذ عشرين سنة لم اقدر عليه ولست بتاركه قالوا وما هو قال السكوني ما لا يعيبي عزمه في الله عنه لا تعرض لما لا يعينك واعتزل عدوك واحذر صديقك من القوم الا الامين ولا امين الامن نحش الله تعالى ولا تعجب ا ما حرمه من غوره ولا تداه على سره واستشرك امرك الذين يحشون الله تعالى وحده الكلام فيما لا يعينك ان تسككهم كلام لو سكت عنه لم تترك ولم يصر به في حال ولا مال مثاله ان تحس مع قوم فتدكر لهم اسفارك وما رأيت فيها من جبال وأنهار وما وقع لك من الوقائع وما استحدثت من الامعة واشياء وما

تسككهم فيما يعيل حتى يحلله موضعه فهو تسككهم في امره بغيره (د) ثمانية (لا تخرج طلبة ولا عيال من الخليل يدين) أي يعيد نفسه في امره بغيره قد وضعه في غير موضعه ففتت ولا تخرج حاديا ولا سقيم قال الحليم يدينك والله يدينك وادكر حاله فادعك عما تحب ان يدكر له واقعه مما تحب ان يعيدك منه وعامل حاله بما تحب ان يعامل به واعمل عن وجيل يعلم انه يجازي بالاحسان ما خوذ بالاحترام وبالي القمان الحكيم ما حكمتك قال الاسدي عما كنهيت ولا تكاف مالا يعيبي وقال مورق الجبلي امر انا في طلبه منذ عشرين سنة لم اقدر عليه ولست بتاركه قالوا وما هو قال السكوني ما لا يعيبي عزمه في الله عنه لا تعرض لما لا يعينك واعتزل عدوك واحذر صديقك من القوم الا الامين ولا امين الامن نحش الله تعالى ولا تعجب ا ما حرمه من غوره ولا تداه على سره واستشرك امرك الذين يحشون الله تعالى وحده الكلام فيما لا يعينك ان تسككهم كلام لو سكت عنه لم تترك ولم يصر به في حال ولا مال مثاله ان تحس مع قوم فتدكر لهم اسفارك وما رأيت فيها من جبال وأنهار وما وقع لك من الوقائع وما استحدثت من الامعة واشياء وما

أنت صائم وقد قال حم كان
معهراً بعد ذلك فبدل
عليه الزاد لم يدخل
سقطت عبادته من ديوان
السر وعمادة السر تفسد
عمده المهر بدو حات وان
قال لا كالأكل ديوان حكمت
كان مستحق لك وأديت
له وان احتال لسدافعة
الجلوان افتقر إلى جهنم
وتعب فيه وقد عرفته
ما سؤال مال السر بعد
للأكذب أو لا حجة ر و
للتعب في حبه له لودع
وكذلك سؤبت عن سائر
عماده وكذلك سؤبت عن
ما هي وعن كل ما معه
و سقى من سؤبت عن
حاشيه غير ذلك وله مد
تقوت وديم أنت وكذلك
تري السبب في المطر يق
ذوق من غير من عماده
مدع مد كره فان د كره
تأدي به واستحقا وان لم
يصدق وقع في الكذب
وكنيت السبب فيه وكذلك
تسأل عن سببه لا حاجة لك
بها والمسؤول بما لم تسمع
نفسه فان يقول لأدري
تجيب عن سؤبت عن
ولست أعني بالتكلم بها

لا يهني هذه الاحسان فان هذا الطريق به يتم وصرور مما عمل ما لا يعنى مروى ان لقمان الحكيم دخل على
 ذرعا ولم يكن رآها تمسك ذلك اليوم فعمل بنجب مما رأى فاراد ان يسأله عن ذلك فبعثه حكيمته به يسأله
 ونسبه ثم قال نعم الذرع العرب فقال لقمان لعنت حكيم وفليس فاعله أى حصل العلم به من غير سؤال فاستعنى
 النعمه وهو وسألت بعد ذلك من عرض سؤال بهذا الزمان من لا سئله ان يدرك به صرور وهدى

ستر ونور يط في ربه وكذب وهو مما لا يعني وتركه من حسن الاسلام فهذا هو اما ما عث عليه من الخرص على معرفة ما لا حاجة به
ايه والباحصة بالكلام على سبل (٤٦٤) لتودد وترحية الاوقات بحكايات احوال الائمة فيها علاج ذلك كما ان يعلم

ان الموت بين يديه وانه
مسؤل عمن كل كلمة وان
أنفاسه وأسنانه
أنفاسه شبيكة تقدر على أن
يقصص بها الخوارق
فاهم ماله ذلك وتضيقه
تخسران من هذا علاج
من حيث يعلم وأما من
حيث يعمل فاعلم أنه
أن يضع حصاة في فيه وان
يلزم نفسه السكوت بها عن
بعض ما به حتى يعاد
اللسان زلفا لا يذنبه وضيق
اللسان في هذا على غير المعقول
شديد جدا (الآفة
الاولى في اصول الكلام)
وهو ايضا مدموم وهذا
يتناول الخوص فيما لا يعني
وإربادة ديني على يد
الحاجة فان من يعبه من
يكنه ان يدكر بكلام
تختصر ويكنه ان يجسمه
وبقرره ويكرره وهما مادي
مقصود بكلمة واحدة
قد كرر كتابي فاشابهة فيصول
أي فصل عن الحاجة فهو
بصام مدموم لما سبق واصل
يكن جبهه انتم ولا صرفا
عطاء من أي ربح ان من
كان قبلكم كانوا يكرهون
فضول الكلام وكانوا
يعسرون فضول الكلام
مأعدا كذب الله تعالى وسنة
رسول الله صلى الله عليه
وسلم وأما معروف وأدنيا
عن مسكر وتطابق حاجتك

ستر ونور يط في ربه وكذب وهو مما لا يعني وتركه من حسن الاسلام فهذا هو اما ما عث عليه من الخرص على معرفة ما لا حاجة به
ايه والباحصة بالكلام على سبل (٤٦٤) لتودد وترحية الاوقات بحكايات احوال الائمة فيها علاج ذلك كما ان يعلم
ان الموت بين يديه وانه
مسؤل عمن كل كلمة وان
أنفاسه وأسنانه
أنفاسه شبيكة تقدر على أن
يقصص بها الخوارق
فاهم ماله ذلك وتضيقه
تخسران من هذا علاج
من حيث يعلم وأما من
حيث يعمل فاعلم أنه
أن يضع حصاة في فيه وان
يلزم نفسه السكوت بها عن
بعض ما به حتى يعاد
اللسان زلفا لا يذنبه وضيق
اللسان في هذا على غير المعقول
شديد جدا (الآفة
الاولى في اصول الكلام)
وهو ايضا مدموم وهذا
يتناول الخوص فيما لا يعني
وإربادة ديني على يد
الحاجة فان من يعبه من
يكنه ان يدكر بكلام
تختصر ويكنه ان يجسمه
وبقرره ويكرره وهما مادي
مقصود بكلمة واحدة
قد كرر كتابي فاشابهة فيصول
أي فصل عن الحاجة فهو
بصام مدموم لما سبق واصل
يكن جبهه انتم ولا صرفا
عطاء من أي ربح ان من
كان قبلكم كانوا يكرهون
فضول الكلام وكانوا
يعسرون فضول الكلام
مأعدا كذب الله تعالى وسنة
رسول الله صلى الله عليه
وسلم وأما معروف وأدنيا
عن مسكر وتطابق حاجتك

في معيشة ان لا بد لك منها مسكر و ان عليك حاسب كراما كاتبين عن يمين وعن الشمال فغير ما يلزم من
قول لانيه رقيب عتيد أما يستحي أحدكم اذا نشرته عليه اني ملاه صدرها ره كان أكثر ما فيها ليس من أمر دينه ولا دنياه وعن بعض
الائمة قال ان الرجل ليكتم بالكلام لخواه أنه ياتي من الماء البارد في الفم ان ترك حوايه خيفة ان يكون فضولا وقاله طرف

أشبهه الغامري الحرشي فوجدته مصري ثقة فابداً فاصل ما بينه وبينه من وسعي روى له الجماعة) يعظم
جلال الله في قلوبكم فلا تدكروه عند مثل قولكم للكباب والعمار اللهم ارحموا مثله ذلك) خرج من
أبي الدنا عن جرة بن العباس أسامع بن زيد أن أبا عبد الله عن سليمان بن المغيرة عن ثابت بن سفيان قال
يعظم جلال الله في صدوركم فلا تدكروه عند مثل قول أحدكم للكباب اللهم ارحموا مثله والعمار والشاة
وأخرجه أبو يعقوب في الحلية يقال حدثنا أبو حماد بن عيسى حدثنا محمد بن إسحاق حدثنا محمد بن محمد بن الحسن
حدثنا أبي حدثنا سليمان بن المغيرة عن ثابت قال قال سفيان يعظم جلال الله تعالى أن تدكروه عند الجار
والكباب فيقول أحدكم لكبابه أرحم الله وفعل الله بك (واعلم أن فضول الكلام لا يحصر) فنبهنا
(ن) اللهم محصون في كتاب الله تعالى قال الله عز وجل لا تخبرني كثير من عوام الأمن أمر صدقة ومعرفة
أو إصلاح بين الناس) قال ابن أبي الدنيا في الصحيح حدثنا إسحاق بن عمار وسعد بن وهب وعبد الله بن وهب
إسحاق بن إسماعيل عن محمد بن يزيد بن عيسى قال دخلنا على صفوان بن يحيى فوجدناه قد دخل عليه سعد بن
سفيان فقال له سفيان الخديث الذي حدثني عن أم صالح أوردته على فقال سعد بن سفيان حدثني أم صالح
عن صفية بنت شيبة عن أم حبيب قالت قال النبي صلى الله عليه وسلم كل كلام آدم هو عليه لأمر
معرفة ونهى عن مسكرا وذكر الله قال قال الرجل ما أشبه هذا الحديث قال قال سفيان وأبي شيبة
أبى الله يقول يوم يقوم الروح والملائكة صفاً لا يدرى بعضهم لبعض شيئا مما عملوا قال قال النبي صلى الله
يقول لا تخبرني كثير من عوام الأمن أمر صدقة ومعرفة أو إصلاح بين الناس أبى الله يقول ولا تسمع
أشبهه الله إلا أن أدركه حتى إذا فرغ من قلوبهم قالوا ما فعلوا خلق وهو الأعلى الكبير (وقال
علي الله عليه وسلم هو بي أن أسأله صلى الله عليه وسلم في ما) قال العراقي روى عنه أبو جعفر
فأنفق في معنى العصابة واليه في حديث ركب المصري وقال اسعد بن عمار أنه حديث حسن وقال أبو جعفر
لا أدري سمع من أبي علي عليه وسلم أم لا قال اسعد بن عمار لا أعرف له حديثاً غيره من حديث
اسعد بن عمار ضعيف اهـ قلت قال عباس الدوري له حديث قال اسعد بن عمار هو كحديث روى عنه صحيح
العمري في التواضع اهـ وقد أخرجه ابن أبي الدنيا في الصحيح حدثنا محمد بن عيسى بن حمزة
العمري بن عباس عن مطهر بن المقدم الصعالي عن عيسى بن سعيد الكلابي عن صحيح العمري عن ركب
المصري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تنافسوا في الصفاء والنقاء في العزى والى جامع واسم
طوبى لمن تواضع في غير مقصود في نفسه في غيره مسكراً وأنفق من ماله جمع في غيره معصية أو طاعة أهل الفقه
والحكمة ورحم أهل الدليل والمسكنة طوبى لمن دل في نفسه وطيب كسبه وحقق سريرة وكرمت
هوايته وعزل عن الناس سر طوبى لمن عمل بعله وأنفق الفضل من ماله وأمسك الفضل من قوله وقدر واه
كذلك الخازن في التواضع واسعد بن عمار وروى عن أبي جعفر وأبي عيسى ورواه أبو جعفر
الجبيري في تاريخ مصر يقول حدثني أحمد بن جرة بن محمد بن هرون المصري حدثنا محمد بن عبد الرحمن
أهروزي حدثنا أحمد بن أبي ياسر حدثنا إسماعيل بن عيسى حدثنا مطهر بن المقدم الصعالي وعيسى بن
سعيد الكلابي عن صحيح مسافره ورواه ابن عباس ورواه عن عيسى بن عيسى عن أبي علي مطهر
عن عيسى وقال العمري في المذهب ركب مجهول ولم يصح له صحة وصح ضعف اهـ وقال أسدي رواية
صحيح ثقات وقال الهيثمي بعد ما عناه للفهرست في صحيح العمري عن ركب لم أعرفه وثقة رجالة ثقات وقال
ابن حبان اهـ استدل لا يعتمد عليه وأن قول ابن عبد البر أنه حسن أراد به حسن العمري أي لعنه
حسن وأما الحديث الذي أشار إليه العراقي أنه رواه الرازي عن أبي إسحق ضعيف فإنه لم يسمع
عنه عن غيره بأساس وأنفق الفضل من ماله وأمسك الفضل من قوله وسمعه السنة ولم يعد عنها إلى
السنة وقدر واه كذلك الديلمي في مسند الفردوس (فانظر) وتأمل (كيف قال لمن الأمر

ليعظم جلال الله في قلوبكم
فلا تدكروه عند مثل قول
أحدكم للكباب والعمار
اللهم ارحموا مثله ذلك
واعلم أن فضول الكلام لا
يحصي بل المهم محصور في
كتاب الله تعالى قال الله عز وجل
ولا تخبرني كثير من
عوام الأمن أمر صدقة
أو معرفة أو إصلاح بين
الناس وقال صلى الله عليه
وسلم طوبى لمن أسكن
الفضل من ماله وأنفق
الفضل من ماله فانظر كيف
قلب الناس الأمر في ذلك

صلى الله عليه وسلم كهم دون سائر الناس من عباد الله شقوى واسى هل مما كان في ذلك (٤٦٧) ما رواه ابن ماجه في رواية له قال ذلك

في رجل أتى عليه فاستمرز
في الكلام ثم قال ما أوتي
رجل شرا من فضل في لسانه
وقال عمر بن عبد العزيز
رحمة الله عليه أنه لم يفتني من
كثير من الكلام خوف
المباهلة وقال بعض الحكماء
إذا كان الرجل في مجلس
فأعجبه الحديث فليست
وان كان ساكنا فاعجبه
أسكوب وأبشكاه وقال
يزيد بن أبي حبيب من فقه
لعلم أن يكون الكلام
أحب إليهم من الاستماع ومن
رحمته من يكلمه ومن
الاستماع سلامة وفي الكلام
تزيين وزيادة ومنه ما قال
ابن عمر أن أحق ما ظهر
الرجل لسانه وروى أبو
الدرداء امرأة سليطة فقال
لو كانت هذه حرام كان
خير لها وقال إبراهيم بن
الناس نطقتان فضول المال
وفضول الكلام وهذه مذمة
وفضول الكلام وكثرة
وسوء الباعث عليه وعلاجه
ما سبق في الكلام فيما لا يعنى
(١) الآية الثالثة الخوض
في الباطل وهو الكلام
في المعاصي كحكاية أحوال
النساء ومجالس الخمر ومقامات
الفساق وتنمى الأغنياء وتخبير
البنين ومراعاة المذمومة
وأحوالهم المكروهة فإن
كل ذلك مما لا يصلح الخوض

صلى الله عليه وسلم كهم دون سائر الناس من عباد الله شقوى واسى قال إنما كان ذلك ما ورد في كلامه
هكذا رواه ابن أبي الدنيا بسلا فقال حدثني إسماعيل بن أبي طرث حدثني محمد بن مقاتل حدثني الماركة
عن يافع بن عمر عن عمرو بن دينار قال تكلم رجل سافه قال العراقي ورحاه نقات (وفي رواية أنه قال ذلك
في رجل أتى عليه فاستمرز في الكلام) أي ما خوطب ولقد أساء الله في أصمت وبلغني من أس
عائشة عن عبد الأعلى بن عبد الله بن أبي عثمان قال أتى رجل على سبي صلى الله عليه وسلم فاستمرز في
الثناء فقال كهم بسوء من لسانك من عباد الله شقوى واسى قال ما كان فيه ما ورد فصل قولك عن
مدا يوم (ثم ما ما أوتي رجل شرا من فضل في لسانه) وروى الدارقطني من حديث ابن عباس ما أعجبني
عبد شرا من طلاقة لسانه (وقال عمر بن الخطاب) (أنه لم يفتني من كثير من الكلام
خوف المباهة) أخرجه ابن أبي الدنيا عن حمزة بن عبد الله بن أنس عن عبد الله بن أنس عن حمزة بن عبد الله بن أنس
سلة عن رجاء أي لقدام عن نعيم كاتب عمر بن عبد الله بن أنس عن عبد الله بن أنس عن عبد الله بن أنس عن عبد الله بن أنس
الحكماء إذا كان الرجل في مجلس فاعجبه الحديث فليست وان كان ساكنا فاعجبه أسكوب وأبشكاه (وقال بعض
أخرجه ابن أبي الدنيا عن حمزة بن عبد الله بن أنس عن عبد الله بن أنس عن عبد الله بن أنس عن عبد الله بن أنس عن عبد الله بن أنس
حدثنا الخج بن شاذان أنه سمع عبد الله بن أنس عن حمزة بن عبد الله بن أنس عن عبد الله بن أنس عن عبد الله بن أنس عن عبد الله بن أنس
لمره يحدثني في مجلس فاعجبه الحديث فليست وان كان ساكنا فاعجبه أسكوب وأبشكاه (وقال يزيد بن
أبي حبيب) أصري أبو رجاء واسم أبيه سويد بن قيس روى له الجماعة (من فقه العلم لا يكون الكلام
أحب إليهم من الاستماع فان وجد من يكلمه فابى للاستماع سلامة وفي الكلام تزيين وزيادة ونقصان
أخرجه ابن أبي الدنيا عن حمزة بن عبد الله بن أنس عن عبد الله بن أنس عن عبد الله بن أنس عن عبد الله بن أنس عن عبد الله بن أنس
عن يزيد بن أبي حبيب قال من فقه العلم لا يكون الكلام أحب إليهم من الاستماع وان وجد من يكلمه
فان في الاستماع سلامة وزيادة في العلم ويستفاد من يربك منكم في الكلام الامن عصم الله وفي الكلام تزيين
وتزيين وزيادة ونقصان (وقال ابن عمر) روى الله عنه (أن أحق ما ظهر الرجل لسانه) أخرجه ابن أبي
الدنيا عن إسماعيل بن أبي طرث حدثني محمد بن مقاتل حدثني الماركة عن عمرو بن دينار
(ورأى أبو الدرداء) روى الله عنه (امرأة سليطة) السبب (فقال لو كانت هذه حرام كان خيرا لها)
أخرجه ابن أبي الدنيا عن الفضل بن يعقوب حدثنا سعيد بن مسعود حدثنا سعيد بن مسعود عن عبد الله بن أنس عن عبد الله بن أنس عن عبد الله بن أنس
الدرداء امرأة فسادته (وقال إبراهيم بن أبي) يعني (بهت الناس حديثا فضول المال وفضول الكلام)
أخرجه ابن أبي الدنيا عن محمد بن عبد الملك حدثنا حماد بن عمار عن حماد بن عمار عن حماد بن عمار عن حماد بن عمار عن حماد بن عمار
بهت الناس في خطيب فضول المال وفضول الكلام (فهذه مذمة فضول الكلام وكثرة وسوء الباعث
عليه وعلاجه ما سبق في الكلام فيما لا يعنى) والله الموفق

(١) الآية الثالثة الخوض في الباطل

(وهو الكلام في المعاصي كحكاية أحوال النساء) مما يعلق من كان يقول قالت لي كذا وقلت لها كذا وفعلت
كذا وما أشبه ذلك (ومجالس الخمر) مما يجري فيها من العريضة (ومقامات الفساق) وما يجري فيها من الخمرات
(وتنمى الأغنياء) تنمى الدنيا (وتخبير البنين) وتخبير البنين ومراعاة المذمومة (وأحوالهم المكروهة) الجماعة لا شرع
والعرف (فان ذلك مما لا يصلح الخوض فيه وهو حرام وأما الكلام فيما لا يعنى أو كثر مما يعنى فهو ترك
الاولى) لأنه صريح (ولا يخبر به من يكلمه في الكلام فيما لا يعنى لا يؤمن عليه الخوض في الباطل) لأنه يستغفر
اليه وهو لا يدري (وأكثر الناس) إذا تأملت أحوالهم (يتخالسون للنظر في الحديث ولا يعدو) أي لا يجاوز
(كلامهم التمسك بما عارض الناس) واسمع من (أحوال الخوض في الباطل وأنواع الباطل لا يمكن

فيه وهو حرام وأما الكلام فيما لا يعنى أو كثر مما يعنى فهو ترك الاول ولا يخبر به من يكلمه في الكلام فيما لا يعنى لا يؤمن عليه الخوض في
الباطل وأكثر الناس يتخالسون للنظر في الحديث ولا يعدو كلامهم أنهم كما عارض الناس أو الخوض في الباطل وأنواع الباطل لا يمكن

وقال صلى الله عليه وسلم

أعظم الناس خطايا يوم
القيامة أكثرهم خوصا في
الباطل واليه الإشارة بقوله
تعالى وكأخف من مسح
الحنصين وقوله تعالى فلا
تفقدوا أيمانكم حتى يحوطوا
في حديث غيره أسكنكم الله
مناهم وقال سهل أكثر
أساس ديني يوم القيامة
أكثرهم كلاما في معصية
الله وقال ابن سيرين كان
رجل من الأنصار عرو
تدعى لهم يقول لهم
بوصواتهم يقولون
شئ من الحديث فهذا هو
الحوط في الباطل وهو
وراء ما سياتي من الغيبة
والهزيمة والعمش وغيرها
من هو الحوض في ذكر
مخطورات سبق وجودها
أو تدبر للتوصل اليها من
غير حاجتها إلى ذكرها
و يدخل وما يصح الحوض
في حكاية البدع والمذاهب
المتعددة وحكاية ما جرى من
قتال الصحابة على وجهيهم
الباطن في بعضهم وكل ذلك
باطل والحوط فيه خوص
في الباطل فسال الله حسن
لهوب بالهبة وذكره

﴿الافقار اربعة المراه
والحدال﴾ وذلك معنى
عنه قال صلى الله عليه وسلم
لأنما أهلك ولا تتركه ولا
تعد موعدا فجاءه وقال
عنه السلام دور المراهبه
لأنهم حكمته واثقوا

عمن أنكرنا عند الله أما مالك بن أنس عن عبد الله بن دينار عن أبي صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم ما يليق له لا يهوى به في جهنم ولا يرجع بينكم ما سكت ما سبق به ولا يرفع يده عن شيء
على الجنة هكذا رواه موقوف على أبي هريرة في الجلاء الأولى منه موقوفة عند ترمذي وابن ماجه وحديثكم
بالله يهوى بها سبعين خريفا في أسارى تقدم (وقال من اتبعه عليه وسلم أعظم الناس خطايا يوم القيامة
أكثرهم خوصا في الباطل) قال يعقوب بن روه أسألت أبا عبد الله عن حديث قتادة مرسل لا يرواه ثقات
ورواه الطبراني موقفا على ابن مسعود بن سعد صحيح قلت قال ابن أبي الدنيا حدثنا علي بن الحنفية أخبرنا أبو
جعفر الزاري عن قتادة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن أعظم الناس خطيئة من أتاه ما يوقف
من مسعود بن سعد بن علي بن أبي الدنيا حدثنا محقق بن راهيم حدثنا جرجير عن الأعمش عن صالح بن حبيب عن
حسين بن عتبة قال قال عبد الله بن أنس أكثر الناس خطايا يوم القيامة أكثرهم خوصا في الباطل (والله
الإشارة بقوله تعالى وكأخف من مسح الحنصين وقوله تعالى فلا تفقدوا أيمانكم حتى يحوطوا في حديث غيره
سكنكم الله ما يوقف) قال ابن أبي الدنيا روى عنه (أكثر الناس ديني يوم القيامة أكثرهم كلاما في
معصية الله تعالى) أخرجه ابن أبي الدنيا عن أحمد بن محمد بن عيسى عن الأعمش عن شريك بن
عطية قال قال سلمان بن عبد الله (وقال محمد بن سيرين) أخرجه ابن أبي الدنيا عن الحسن بن الصباح حدثنا
شعيب بن حرب عن يزيد بن إبراهيم عن محمد بن سيرين قال كان رجل قد ذكره وقال أيضا حدثني الحسن
بن الصباح أحدنا شعيب بن حرب عن إسرائيل بن منصور عن إبراهيم قال قال الوضوء من الحديث وأذى المسلم
(فهو هو الحوض في الباطل وهو وراء ما سياتي من الغيبة والهزيمة والعمش وغيرها من هو الحوض في ذكر
مخطورات سبق وجودها أو تدبر للتوصل اليها من غير حاجتها إلى ذكرها ويدخل فيه
الحوض في حكاية البدع والمذاهب المختلفة والمتعددة وحكاية ما جرى من قتال الصحابة
بعضهم على وجهيهم الباطن في بعضهم) والعض عن منصفهم (وذلك ما يدل والحوط فيه خوص في
باطل) وفي بعض النسخ وكل ذلك باطل والحديث فيه خوص في باطل

﴿الافقار اربعة المراه والحدال﴾

(وذلك معنى عنه قال صلى الله عليه وسلم لا تتركه ولا تعد موعدا فجاءه) قال يعقوب بن روه
أخرجه ابن أبي الدنيا عن عبد الله بن دينار عن أبي صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
ما يليق له لا يهوى به في جهنم ولا يرجع بينكم ما سكت ما سبق به ولا يرفع يده عن شيء على الجنة هكذا
رواه موقوف على أبي هريرة في الجلاء الأولى منه موقوفة عند ترمذي وابن ماجه وحديثكم بالله يهوى بها
سبعين خريفا في أسارى تقدم (وقال من اتبعه عليه وسلم أعظم الناس خطيئة من أتاه ما يوقف من مسعود بن
سعد بن علي بن أبي الدنيا حدثنا محقق بن راهيم حدثنا جرجير عن الأعمش عن صالح بن حبيب عن حسين بن
عتبة قال قال عبد الله بن أنس أكثر الناس خطايا يوم القيامة أكثرهم خوصا في الباطل) قال يعقوب بن روه
أسألت أبا عبد الله عن حديث قتادة مرسل لا يرواه ثقات ورواه الطبراني موقفا على ابن مسعود بن سعد بن علي
بن مسعود بن سعد بن علي بن أبي الدنيا حدثنا محقق بن راهيم حدثنا جرجير عن الأعمش عن صالح بن حبيب عن
حسين بن عتبة قال قال عبد الله بن أنس أكثر الناس خطايا يوم القيامة أكثرهم خوصا في الباطل (والله
الإشارة بقوله تعالى وكأخف من مسح الحنصين وقوله تعالى فلا تفقدوا أيمانكم حتى يحوطوا في حديث غيره
سكنكم الله ما يوقف) قال ابن أبي الدنيا روى عنه (أكثر الناس ديني يوم القيامة أكثرهم كلاما في
معصية الله تعالى) أخرجه ابن أبي الدنيا عن أحمد بن محمد بن عيسى عن الأعمش عن شريك بن عطية قال قال
سلمان بن عبد الله (وقال محمد بن سيرين) أخرجه ابن أبي الدنيا عن الحسن بن الصباح حدثنا شعيب بن حرب
عن يزيد بن إبراهيم عن محمد بن سيرين قال كان رجل قد ذكره وقال أيضا حدثني الحسن بن الصباح أحدنا
شعيب بن حرب عن يزيد بن إبراهيم عن محمد بن سيرين قال كان رجل قد ذكره وقال أيضا حدثني الحسن بن
الصباح أحدنا شعيب بن حرب عن إسرائيل بن منصور عن إبراهيم قال قال الوضوء من الحديث وأذى المسلم
(فهو هو الحوض في الباطل وهو وراء ما سياتي من الغيبة والهزيمة والعمش وغيرها من هو الحوض في ذكر
مخطورات سبق وجودها أو تدبر للتوصل اليها من غير حاجتها إلى ذكرها ويدخل فيه الحوض في حكاية
البدع والمذاهب المختلفة والمتعددة وحكاية ما جرى من قتال الصحابة بعضهم على وجهيهم الباطن في
بعضهم) والعض عن منصفهم (وذلك ما يدل والحوط فيه خوص في باطل) وفي بعض النسخ وكل ذلك باطل
والحديث فيه خوص في باطل

﴿الافقار اربعة المراه والحدال﴾

(وذلك معنى عنه قال صلى الله عليه وسلم لا تتركه ولا تعد موعدا فجاءه) قال يعقوب بن روه

وقيل ما أصل قوم عاد واهرام انه لا يحدال وقال مالك من أسرجه ثم عصبه يس هـ (٧١) حدال من الدس في شيء وقال أيضا المراء

يقضي القلوب ويورث
أصعاش وهل يضمن
لا ما ي لا يحدال علماء
فيقوتون وقال لال من سعد
أذا رأيت أرجل الخوص
مباريهم إرأيه فقدت
شعارته وقال سيبان
سألت أحمى رماه وقال
حلاوة وفات حامت لاسي
الى الساسات وقال أيضا
صاف من شئت ثم عصبه
بأبرء طير مبداهة
تدعها عيش وقال ابن أبي
ليلي لا أماري صاهي فاما
أن أكلبه واما أن أعصه
وقال أبو النرداء كفي بك
انما أن لا تزال مزاربا وقال
صلى الله عليه وسلم تكفير
كل لحاء وكعتان وقال عمر
رضي الله عنه لا تعلم العلم
ثلاث ولا تتركه ثلاث
لا تعلم لغاريه ولا تنهيه
به ولا ترائي به ولا تتركه
حيامن طيه ولا رده به
ولا راضا بالجهل منه وقال
عيسى عليه السلام من كبر
كذبه ذهب جلاله ومن لاسي
الرجال سقطت مروته ومن
كثرهمه سقط جسمه ومن
سأه خلقه عذب نفسه وقيل
لميون بن مهران مالك
لا تترك أكلك عن قلي قال
لاني لا أثار به ولا أمار به
وما ورد في ذم المراء الجدل
أكثر من أن يحصى وحدث
المراء وكل اعتراض على

قاس بمحمد هذا الجدل هذا الحدال (وقيل من قوم عاد واهرام هم انه لا يحدال) (رواه أبو أمامة بسهلي
رضي الله عنه من فروع الخوص وقد كثر قريب (وقال مالك من أسرجه ثم عصبه) (ابن هذا الحدال من الدس
في شيء وقال أيضا المراء يقضي القلوب ويورث الصعاش) (في لاصد) (وقال فمات لاسه لا يتجادل العلماء
فيقتول) (واقبت أشد العصب (وهذا لال من سعد) (من عمر الاشعري يؤمروا لمشتق ثقة بألفاضل
مات في خلافة هشام) (أذا رأيت أرجل الخوص) (كثير اللهاج في الكلام) (مباريهم إرأيه فقدت
شعارته) (أخرجته أو بعم في الحلية (وقال سفيان) (النوري روجه انه ثعلبي (لو حاصت) (أحمى رماه
وقال هي حقة وفلت) (بل هي) (حامة اسمي في السلط) (أخرجته) (بوعبي الحلية) (وقال أيضا
صاف من شئت ثم عصبه) (بالمراء طير مبداهة تعلق العيش) (في المعينة) (أخرجته) (بوعبيم في
الحلية) (وقال من أبي بلي) (عبد الرحمن الانصاري الذي ثم الكوفي مات بوقعة الحاحم سنة ثلاث وعشرين
(لا أماري صاهي فاما أن أكلبه واما أن أعصه) (أخرجته) (اس في لايان عبي من لحدت فغير ما عصبه
عن الحكم قال قال عبد الرحمن من أبي بلي قد كرهه ووقع في عصبه العصب ومات أعصه) (وقال أبو
النرداء) (رضي الله عنه) (كفي اللهاج لا تزال مزاربا) (أخرجته) (اس في لايان عبي من لحدت فغير ما عصبه
حدثنا آخر من ورد عن سليمان بن موسى قال قال أبو النرداء قد كرهه) (وقال صالح) (نه عليه وسلم تكفير
كل لحاء وكعتان) (والله الملاحه وهي الملاحه) (أما قال العراقي روه الطبراني من حديث
أمامة بسند ضعيف) (وقال عمر رضي الله عنه لا تعلم اعم ثلاث ولا تتركه ثلاث لا تعلم لغاريه ولا
لتنهيه به ولا ترائي به ولا تتركه حياء عن طيه ولا رضاء بالجهل عنه) (أخرجته) (اس في لايان عبي من لحدت فغير ما عصبه
عن سليمان بن يحيى بن المغيرة الخروفي حديثي أبي محمد بن المغيرة عن عبيد الله بن الحرفط الطحفي عن ربه
أسم عن أبيه عن عمر بن الخطاب قال لا تعلم اعم ثلاث ولا تتركه ثلاث قد كرهه) (وقال عيسى عليه السلام
من كثر كذبه ذهب جلاله ومن لاسي رجال سقطت مروته ومن كثرهمه سقط جسمه ومن سأه خلقه
عذب نفسه) (أخرجته) (اس في لايان عبي من لحدت فغير ما عصبه) (لدمشق حدثنا عبد الله بن
اسحق بن قال أعي أن عيسى بن مريم عليه السلام قال قد كرهه) (وقال ليون بن مهران) (الحريري
ثقة كاتب عمر بن عبد العزيز (مالك لا يفاوتك أخوك عن قلي قال لاني لا أثار به ولا أمار به) (والمشاراة
بصاحبه) (أخرجته) (اس في لايان عبي من لحدت فغير ما عصبه) (ابن سعد) (حدثنا
علي بن مدية قال قيلي لميون بن مهران مالك لا يفاوتك أخ لك عن قلي قد كرهه) (أخرجته) (طبراني من طريق
أبي جعفر ثعلبي) (بوعبيم في الحلية من طريق علي بن حجر كلاهما عن عائش بن ثويره) (وما ورد في ذم
المراء والحدال كثير) (من ذلك ما رواه كعب بن مالك رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقول من طاب علم يحدال به لعل أو عري به لسهفه أو صرف به وحوه لاسي) (أدخله
الله النار روه الترمذي وضعفه) (اس في لايان عبي من لحدت فغير ما عصبه) (ابن سعد) (حدثنا
رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تترك أكلك ولا تتركه ولا ترائي به) (أخرجته) (اس في لايان عبي من لحدت فغير ما عصبه) (أدخله
ولا تتركه) (بني المراء) (وقال فمات لاسه لا يتجادل العلماء) (أخرجته) (اس في لايان عبي من لحدت فغير ما عصبه) (أدخله
في الجبال وقال محمد بن سعد رأيت صفوان بن يحيى رضي الله عنه في المسجد فخر يمانه بأس يتجادلون فريته فام
بعض ثبابه وقال أيضا ثم حرر وسمع الربيع بن خثيم رجلا يلاحي رجلا فقال له لا تلعظ الاعير ولا تقل
لا تخيلك الا ما تخيلت ثم سمعته من غيرك فان بعد مسؤولي لفظه يحكي عليه ذلك كله أخصاء الله تعالى
وقال إبراهيم بن مهاجر سمعت عمر بن عبد العزيز يقول دامت المراء انصر (وحدال المراء) (كل اعتراض
في كلام العبر ما ظهر حال فيه) (وركاكة وقص) (ما في اللفظ) (المسوق) (وما في المعنى) (المفهوم من ذلك
اللفظ) (واما في فصد المتكلم) (وقول للفظ والمعنى) (محبتان) (ولكن قصدك غير صحيح) (وترك المراء ترك

كلام غير ما ظهر من حسن في معنى لافظ وما في قصد المتكلم وترك المراء ترك

الاسكار والاعتراض في كل كلام معناه فان كان حقا وصدق به وان كان باطلا وكذا ولم يكن منعقا بامور الدين فاسكت عنه وان كان في كلام
 اعبر نارة يكون في لفظه ما ظهر داخل فيه من جهة نحو ومن جهة اللفظ او من جهة المعبر به ومن جهة العلم والترتيب بسوء تقديم او تأخير
 وذلك يكون نارة من قصور المعرفة فتارة يكون طبعات اللسان وكيف ما كان ولا وجه لظهور خطئه ومافي المعنى ما يقوله ليس كما قول
 وقد اخطأت فيه من وجه كذا وكذا ومافي قصده في ان يقول هذا الكلام حق ولكن ليس قصده ذلك منه الحق ومما است فيه صاحب
 عرض وما يجري مجراه وهذا من حري في مسألة تطبق على خاص باسم الجدل وهو يصعد موم بل الواجب السكون والسؤال في
 معرض الاستعانة لاعلى وجهه (١٧٢) واسكانه وطلوعه في اعتراضه لافي معرض الطعن وانما لحدثة معارضة عن قصد عام

الاسكار والاعتراض في كل كلام معناه فان كان حقا وصدق به وان كان باطلا وكذا ولم يكن منعقا بامور
 الدين فاسكت عنه ولا يخفى فيه (واظن في كلام اعبر نارة يكون في لفظه ما ظهر داخل فيه من جهة
 الحق) ما يكون انتر كيب بمناهة في اللفظ (او من جهة المعبر) ما يكون في لفظه الموقع غير مستعمل
 عند انهما (ومن جهة المعبر به) او من جهة العلم والترتيب بسوء تقديم او تأخير وذلك يكون نارة من
 قصور المعرفة) أي تكون معرفة صاحب ذلك كلام فاصرة (وتارة يكون طبعات اللسان) وتارة
 تكون طبعات اللسان في كل ذلك من عوائد بشر (وكيفما كان ولا وجه لظهور خطئه ومافي المعنى ما
 يقول ليس كما يقول وقد اخطأت فيه من وجه كذا وكذا ومافي قصده في ان يقول هذا الكلام حق
 ولكن ليس في قصده من الحق مما است فيه صاحب عرض وما يجري مجراه) مع المناظرين (وهذا
 الخسار حري في مسألة تطبق على خاص باسم الجدل) وقد صعب فيه كتب (وهو ايضا موم بل الواجب
 السكون والسؤال في معرض الاستعانة لاعلى صفة العناد واسكاره أو سكت في اعتراضه لافي معرض
 المعبر وأما المجادلة بعبارة عن قصد الختام اعبر) وسكانه (وتعجيره وتبقيته بقدر في كلامه وسنته
 الى ان قصور وجهه في ذلك أن يكون تنبيهه من جهة أخرى مكرها عند الجادل بحيث أن
 يكون هو انه يهرله حذو ايمن به فعمل نفسه وقصص صاحبه ولا حاجة من هذا الا بالسكون عن كل ما لا يأنم
 به لو سكت عنه وانما سكت على هذا فهو يرفع ما ظهر لعم والفصل) نفسه (وانتهجهم عن الغير باظهار
 قصه وهما شهوات ما ضل للفسق فويثا بها اما ما هار حصل فهو من قبيل تركية الفسق وهي من
 مقتضى ما من طبعان دعوى العلو والكبرياء وهي من صفات الربوبية ومقتضى الآخر وهو
 من مقتضى الصفة (السبعة) فانه يقتضى ان يترك غيره ويقتضى عدمه ويؤديه رهايات صفات
 مدد ومنه مهلكات وانما قوتها المراء والجدال والمواظبة على المراء والجدال وقوله هذه الصفات
 اهلكتهم وهذا محارضة الكبرياء ل هو معصية مهمما حصل فيه ابداء العبر والاتساع المماراة عن الايداء
 ونهيج العصب) ومارته (وحمل المعترض عليه على ان يعود فيصير كلامه بما عاكفه من حق أو باطل
 ويقدر في قائله كل ما يصوره في ثور اشجار) أي الخصومة (بين المتحاربين كياشور والهراش) أي
 المهارشة (بين الكاين بقصد كل واحد منهما ان بعض صاحبه هو اعظم سكاية وأقوى في الخامة وأما
 علاجه فهو ان يكسر الكبرياء بعثته على افعال رذيلة) وتردعه على العبر (والسبعية اباعته على تنقيص
 غيره كما سباني ذلك في كتاب دم الكبر والحب وكان اعرض فان علاج كل علة ما ماجة سبها وحب المراء
 ماد كرامته المواظبة عليه تحمله عادة) مألوفة (وطبع) ملازما (حتى يمكن من النفس والعسر الصبر
 عنه وروى ان يا حبيفة) الامام (رحمه الله تعالى قال له ودمي نصير عطفي) رحمه الله تعالى وكان يحضر

الاعبر وتعجيره وتبقيته
 ما قدح في كلامه وسنته في
 القصور والجهل به وآية
 ذلك أن يكون شبه الحق
 من جهة أخرى مكرها
 عند الجادل بحيث أن يكون
 هو انه يهرله حذو ايمن به
 فضل نفسه وقصص صاحبه
 ولا حاجة من هذا الا بالسكون
 عن كل ما لا يأنم به لو سكت
 عنه وانما سكت على هذا
 فهو الترفع باظهار العلم
 والفضل والتهجم على
 الغير باظهار نقصه وهما
 شهوات باطنيات للفنفس
 توينسب لها اما اظهار
 الفضل فهو من قبيل تركية
 النفس وهي من مقتضى ما
 في العبد من طبعان دعوى
 العلو والكبرياء وهي من
 صفات الربوبية وانما مقتضى
 الآخر فهو من مقتضى
 طبع السبعية فانه يقتضى
 ان يترك غيره ويقتضى
 عدمه ويؤديه رهايات
 صفات مذمومة من مهلكات
 وانما قوتها المراء والجدال

فانوط على المراء والجدال مقوله هذه الصفات مهلكة وهذا محارضة الكبرياء ل هو
 معصية مهمما حصل فيه ابداء العبر والاتساع المماراة عن الايداء
 حق أو باطل ويقدر في قائله نكل ما يصوره في ثور اشجار بين كياشور نهران بين الكاين بقصد كل واحد منهما أن بعض
 صاحبه بما هو اعظم سكاية وأقوى في الخامة والعلاجه هو ما يكسر الكبرياء بعثته على افعال رذيلة والسبعية اباعته على تنقيص
 غيره كما سباني ذلك في كتاب دم الكبر والحب وكان اعرض فان علاج كل علة ما ماجة سبها وحب المراء
 ماد كرامته المواظبة عليه تحمله عادة وطبع حتى يمكن من النفس والعسر الصبر
 عنه وروى ان يا حبيفة عفره الله عليه قال لداود لطيفي

لم آتون الاثراء قال لاجاهد حتى يترك الحد ليقول احصر مجلس واحضر مائة لولا تتكلم فان دعه لث ذلك فما رأيت محمداً شديداً على مها
وهو كما قال لاب من سمع الحد من غيره وهو قادر على كشفه تعسر عليه صبر محمد ذلك الحد قال صلى الله عليه وسلم من ترك مراة وهو
يحق في الله يثاق على الجنة شدة ذلك على النفس وكثر ما يعل ذلك في المذهب (٤٧٣) واهل هذه المراء طوعوا هذا طين الله

عليه ثواباً اشتد عليه حرصه
وتعاون الطبع والشرع
عليه وذلك خطأ محض ل
ينبغي للانسان ان يكف
سنة عن اهل قبله وذا
رأى متديناً تاماً في دمه
في حياوة لا يترك الحد
فان الحد من اجل ان
له من في المجلس ومن
ذلك صفة يقدر على
من اهل مذهبه على ما لها
لو ارادوا فستمر البدعة في
قلبه بالحد ولتأكد اذا
حضر ان النعم لا ينفع
اشنع بنفسه وتركه وقال
صلى الله عليه وسلم رحم الله
من كف لسانه عن اهل
القبلة الا باحسن ما يذو
عليه وقال هشام بن عروة
كان عليه السلام يرد قوله
هذا سبع مرات وكل من
اعتاد المحادة مسدة وثني
الناس عليه ووجد نفسه
بسيب عز او قبله لا يوقيت
فيه هذه المالك ولا
يستطيع عنها تزويجها
اجتمع عليه سلطان العصب
والكبر والرياء وحب الجاه
والتعزز بالنفل واحاد هذه
الصفات بشي محمداً
فكيف مجموعها
(*) الا سنة الخامسة

حديثه ثم ترك (لم آتون الاثراء قال لاجاهد حتى يترك الحد ليقول احصر مجلس واحضر مائة لولا تتكلم فان دعه لث ذلك فما رأيت محمداً شديداً على مها
تتكلم قال فضاقت ذلك رأت جماعة شديداً عليه) اخرجته في رواية في رسالة وخرج في رواية في
الحد من طريق سفيان بن عيينة قال كان داود يحبس اماً حبيبة فحدثت يوماً ما ساءت فله فوجده
يا باسليمات طالعك وذل لسانك قال وكاب مختلف ولا يتكلم ومن طريق احمد بن ابي حنيفة في حديث
عن محمد بن داود الصائغ كان يحبس اماً حبيبة فحدثت يوماً ما ساءت فله فوجده
داود فاشي شئ بقي فقال بقي اعمل به قال وارتعتي عني اني غيرة والوحدة فقلت لها حتى يحبسني معهم ولا
تجزي في مشيئة قال ذلك كان يحبسهم سنة قبل ان يعزل قال فكانت اسئلة نجي وانا شديدة للعرب
عنهم من عطشان في الماء ولا احبهم فيها عنهم بعد من حري محمد بن سليمان لم يصح لوس قال زاد
داود اطلقني ان يحبس من اهل تغوى عني اهل الله فحدثني مجلس في حرفة سنة في شككم فاعزل الناس وهو
كما قال لاب من سمع الحد من غيره وهو قادر على كشفه تعسر عليه صبر محمد ذلك الحد قال صلى الله عليه
وسلم من ترك المراة وهو يحق في الله يثاق على الجنة شدة ذلك على النفس وكثر ما يعل ذلك في المذهب (٤٧٣) واهل هذه المراء طوعوا هذا طين الله
وكثر ما يعل ذلك في المذهب والنفقة فان راء مع هذا من ثوابه اشتد عليه حرصه وفكر
الطبع والشرع وذلك خطأ محض لربعي للانسان ان يكف سنة عن اهل قبله وذا رأى متديناً تاماً في دمه
العلم في نفسه في حياوة (عن ابن السكيت) لا طريق الحد فان الحد من اجل ان له من في المجلس ومن
وان ذلك صفة يقدر المحادون من اهل مذهبه على مثله لو اردوا فستمر البدعة في قلبه بالحد ولتأكد اذا
عرف ان النعم لا ينفع اشنع بنفسه وتركه وقال صلى الله عليه وسلم رحم الله من كف لسانه عن اهل
القبلة الا باحسن ما يذو عن سبي صلى الله عليه وسلم مرسله ورواه البيهقي في مسند الفردوس من رواية هشام بن عروة
رحم الله امره كف عن امر من المجلس وهو سقيم وضعيف جدا فانت وراة بيهقي في حديث ولا
عمل شئ عني اطعم ولا البس وقال ابن السكيت سمعت حديثاً على سبي صلى الله عليه وسلم رحمه الله من كف لسانه عن اهل
حديثه وشدي من العري عن هشام بن عروة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد كره في الدنيا
(قال هشام بن عروة) وهو راوي هذا الحديث (كان) صلى الله عليه وسلم (يرد قوله هذا سبع مرات)
أ كيد الاسامع (وكل من اعتاد المحادة مسدة وثني ساس عليه ووجد نفسه بسيب عز او قبله لا يوقيت
فيه هذه المالك ولا يستطيع عنها تزويجها) في خلاصه وحرره (اد) اجتمع عليه سائر الصفات والكبر
والرياء وحب الجاه والتعزز بالنفل واحاد هذه الصفات (اد) وجدت (بشئ يجاهدتها فكيف مجموعها)
دهو أشق وأشق والله الموفق
(*) الا فتا الحامسة ان خصوصه

(وهي ايضا مومة وهي راء الجدال وراءه طعن في الكلام للغير ما يهمل به من غير ان
رتبطه عرض سوى تحقير لغيره واهوار مرية الحكامة) وصلاية العقل وقوة الفكر (والجدال عبارة
عن امر يتعلق باظهار المذهب وتقررها) وردع المحلف كل ما يمكن (وخصوصه الجاح في كلام
يستوي به مال أو حق مقصود وذلك نارة يكون ابتداء ونارة يكون اعتراض والمراء لا يكون الا باعتراض
على كلام سبق فقد قامت عائشة رضي الله عنها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان بعض الرجال الى الله

(٦٠) - (انحاف سادة المتقين) - (اصح) وهي ايضا مومة وهي راء الجدال وراءه طعن في الكلام للغير ما يهمل به من غير ان يرتبطه عرض سوى تحقير لغيره واهوار مرية الحكامة) وصلاية العقل وقوة الفكر (والجدال عبارة عن امر يتعلق باظهار المذهب وتقررها) وردع المحلف كل ما يمكن (وخصوصه الجاح في كلام يستوي به مال أو حق مقصود وذلك نارة يكون ابتداء ونارة يكون اعتراض والمراء لا يكون الا باعتراض على كلام سبق فقد قامت عائشة رضي الله عنها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان بعض الرجال الى الله

الاله الخصم وقال أبو هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من جادل في خصومة جبر عظم رجلي حفظ الله حتى ينزع وقال بعضهم أياك والخصومة فهاهنا علق الدين ونقل (١٧١) ما خصه ورع قطي الدين وقال ابن قتيبة مرمى نشر من عبد الله من أي نكرة فقال ما

بجانب ههنا فانت خصومة بني دينا ابن عمي وقال أن لا يلبس عدي يد اوى أريد أن أخرجك من اوى والله ما ريت شيأ ذهب لدين ولا قص للمروعة ولا أصبح لادة ولا أشعل للقات من الخصومة قال فتحت لا تصرف فقال لي خصمي مالك فقلت لا أحاصل قال المنة عرفت أن الحق لي فالت لا ولا كن أكرم نفسي عن هذا قال فلي لأصحابك من شيأ هؤلاء هم فالت فذا كان للأصحاب حوزة فله من الخصومة في هذا أوى حوزة ههنا فله من الخصومة فكيف يكون حكمه وكيف يتم خصومته فاعلم هذا الدم تناول الذي يتخاصم بالباطل والذي يتخاصم به غير من وكيل القاصي فاه قبل أن يتعرف الحق في أي حوزة هو ينسوك في الخصومة من أي جانب كان فيخاصم به غير علم ويتناول الذي يخاصم به وكنه لا يقتصر على قدر الحاجة بل يظهر للد في الخصومة على قصد التسلط وعلى قصد الإيد هو يتناول الذي يبرح بالخصومة كتاب مؤدية أس يحاسبها في خصومة الخصم هو الحق

والله الخصم) رواه البخاري ومسلم والترمذي والنسائي بإسناد بعض وماذا لمصنف أخرجه ابن أبي الدنيا عن أبي خزيمة حدثنا وكيع عن ابن جريج عن ابن أبي مليكة عن عتبة (وقال أبو هريرة) رضى الله عنه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من جادل في خصومة من غير علم رلى يخط الله حتى ينزع) قال عراقى روى ما رلى له ما ولاصتهاء في نزع وبهيب وفيه رجا أبو يحيى فتعنه الجمهور أنه قلت قال سى الله في كتابه ما سمعت ردم بعينه حدثنا زهير بن مروان الرقاشي حدثنا مسكين أبو فاطمة حدثنا رجا أبو يحيى عن يحيى بن كبر عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد كره روجه هذا هو أصح الخبرين أبو يحيى المصري صاحب السقط علق أقاف وروى ابن ماجه والحاكم والرموز في الامتال من حديث ابن عمر من قال على خصومة من لم رلى في حفظ الله حتى يبرع (وهذا خصمهم الله بالخصومة هم) تعق الدين) أخرجه ابن أبي الدنيا عن علي بن الحسين العامري حدثنا أبو سعيد هاشم بن اقم عن لاشعبي حدثنا يزيد بن سباع عن الملاح قال سمعت أبا جعفر يقول ما كنم والخصومة هم ان تعق ديني قال وحدثني من سمعته يقول وثورت الشياطين وتذهب الاحتداد (وقد سمعنا من روى في الدين) أخرجه ابن أبي الدنيا عن أبيه وأحمد بن مسيب عن أحمد بن مروان عن شعاع عن عبد الكريم بن أبي ثينة قال ما خصم ورع قطي يعنى في الدين (وقال ابن قتيبة) هو من روى فيه وأما هو فانه من مسلم الكاتب الذين روى أشهر من روى فيه ما كانا كتاب المشهورة كتاب تبارك على الأذهان عند الأهل (مر في الشريعة من عبد الله من أي نكرة) هبع من المارث من كلمة النقي (وقال البخاري) خصم خصومة أى من اس عى فقال ابن أبي عمير (أى معرفه وبعنه) وأى ريد أن أخرجك من اوى والله ما ريت شيأ ذهب لدين ولا قص للمروعة ولا أصبح لادة ولا أشعل للقات من الخصومة قال فتحت لا تصرف فقال لي خصمي مالك فقلت لا أحاصل فالت المنة عرفت أن الحق لي فالت لا ولا كن أكرم نفسي عن هذا قال فلي لأصحابك من شيأ هؤلاء هم فالت فذا كان للأصحاب حوزة فله من الخصومة في هذا أوى حوزة ههنا فله من الخصومة فكيف يكون حكمه وكيف يتم خصومته فاعلم هذا الدم تناول الذي يتخاصم بالباطل والذي يتخاصم به غير من وكيل القاصي فاه قبل أن يتعرف الحق في أي حوزة هو ينسوك في الخصومة من أي جانب كان فيخاصم به غير علم ويتناول الذي يخاصم به وكنه لا يقتصر على قدر الحاجة بل يظهر للد في الخصومة على قصد التسلط وعلى قصد الإيد هو يتناول الذي يبرح بالخصومة كتاب مؤدية أس يحاسبها في خصومة الخصم هو الحق

ويناول الذي يحمله على الخصومة وكسره مع أنه قد يستحق ذلك انفسه من مال وفي ما من يصرح به ويقول انما قصدي عباده وكسره عرضوني ت أخذت منه هذا مال ربحه ومبشبه في نزع ولا تأبالي

ولا تأبالي

تفعل الله كجميع الاعراب، وأسكر ذلك لأننا نأشكع ونشع من عليه من يبق أن يقتصر في كل شيء على مقصوده ومفعود الكلام التهم للعرض وما وراء ذلك من مدموم لا يندل في هذا الخصم أنه ط الحذارة

عنه قال اعراقى روه ابن ابي الدنيا وتويعيم في حله من حديث عبد الله بن عمر وسامه فيمن اه
 قالت قال ابن ابي الدنيا حدثني سماعة بن اعلم حدثني يحيى بن يحيى حدثنا ابن ابي عمير عن عيسى بن عمار
 عن ابي عبد الرحمن عن عبد الله بن عمر واساسي عن ابي عبد الله قال قد كره وكيل يعرف في شارب قومه
 سماعة فيمن اه ابن ابي عمير قال مشهور وانكلامه كثير (وقال صبيته عليه وسلم ربه يؤذون هـ
 لمر في النار على ما بهم من الاذى يسعون من اجير واجير يدعون مؤبل واشور) في هـ (رحل
 بيل روه) أي فقه (فيما وما يقال له ما بال الاعداء آباءى ما من الاذى بقول الاعداء كان يسير
 الى كل كلمة فذعة) أي فيجعة (خبيثة يستلزمها كسند روث) وهو المحسر في سلق أو ما يكتفى
 عنه من ذكر المكاح قال العراقي روه ابن ابي الدنيا من حديث شفيق بن ماتي واجتلف في حقه ذكره
 أبو يعيم في الهابة وذكره الجاروي وابي حبان في تاريخ الرازي عنه شفيق بن ماتي الهابي وثقه ابن
 حبان وحله الذهبي اه قالت قال ابن ابي الدنيا حدثنا داود بن عمرو الصبي حدثنا سماعة بن عمار
 حدثني اعماس بن مسلم الخثمي عن ثوبان بن شير الجعفي عن شفيق بن ماتي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قال ربه يؤذون هـ من الحديث وفيه بسند هـ او يستلزم الوقت ثم قال حدثنا أحمد بن عيسى حدثنا
 عبد الله بن وهيب عن ثابت بن محبوب عن شعيب بن أبي سعيد قال يقول من استلزم من الوقت قال قوه
 جعاً وما يوم القيامة وشقي بن ماتي أبو عثمان الاصمعي مات في خلافة هشام ذكر خليفة بن خياط انه
 أرسل جده فحسن عصبهم به صلى الله عليه وسلم ودرى له المعارى في حالي فقال الممدود داود وابتعدى
 واساسي ومن ماله في كتاب التفسير وثوبان بن شير يحمل شفيق صدور روه ابن ماله في كتاب
 التفسير وصار الذهبي في ديوان السبعة أثوبان بن شير في مجهول عن أبي (وقال صلى الله عليه وسلم
 لعائشة) رضي الله عنها (بأئنة وكل اعش رجل رجلاً) قال يعرف روه ابن ابي الدنيا
 من رواية ابن ابي عمير عن أبي النصر عن أبي ماله عنها اه قالت قال حدثني ربه من سعيد بن جابر عن عبد الله بن
 ابي ذر عن ابن ابي عمير عن أبي النصر عن أبي ماله عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو كان
 اعش رجلاً كان رجل سوء ورواه بقى بن شير عن أبي ماله عن سعيد بن جابر عن عبد الله بن جابر عن
 موسى بن جابر عن أبي ماله عن سعيد بن جابر عن أبي ماله عن سعيد بن جابر عن عبد الله بن جابر عن
 لو كان اعش رجلاً كان رجل سوء ورواه بقى بن شير عن أبي ماله عن سعيد بن جابر عن عبد الله بن جابر عن
 مساوي الاختلاف من حديث عائشة لو كان سوء الخلق رجلاً لعنتي في له من كتاب روه ابن ابي الدنيا
 بحوالتي حاشا وعند أبي يعيم لعطو لو كان الداء رجلاً كان رجل سوء ومما عراه سبطي الى بصفت لا من
 أبي الدنيا من حديث عائشة ولم أحده من لو كان اعش رجلاً كان شر طلق الله (وقال صلى الله عليه وسلم
 البذاء) يروي بكسر الموحدة ومخففة معدود (وسبب شعيت من شعب النفاق) قال العراقي روه
 الترمذي وحسنه والحاكم ومصححه على شرط الشيخين من حديث أبي أمامة وثقه مات قال ابن ابي الدنيا
 حدثنا عن من الجهر في أبي عمير بن محمد بن عمار عن حسان بن عطية عن أبي أمامة قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قد كره من البذاء فهو البذاء في القول والفعل (و) اختلف في تفسير البيان في
 هذا الخبر فبين (يختم أن برد بالبين كشف مالا يجوز كشفه) من الاسرار الالهية أي لغير أهله
 (ويختم أيضا المباحة في الاصح حتى ينشئ الى حد السكاف) انتهى عنه (ويختم أيضا البيان في
 أمور الدين وفي صفات الله تعالى فان البذاء ذلك محلاً واسماع العوام أولى من المبالغة في بيانه) وكشفه
 (ادق شير) أي يتحرك (من غابة سبات) ونهاية له كشف (بسه شكوك) وهام (روساوس)
 وشبهات (هـ) أجت مادرب اقلوب الى قوله) ومعناه (لم تطرب) ولم تطلب كشف ما وراء ذلك
 واليه الاشارة بقول لقمان * ومن عاها على أصابعه * (وسكن ذكره مفروء بالبذاء يشبه أن

وقال صلى الله عليه وسلم
 أربعة يؤذون أهل النار
 في النار على ما بهم من الاذى
 يسعون من الجهم والجهم
 يدعون بالويل والثبور
 وجل يسبل فوه فيما وما
 يقال له ما بال الاعداء
 آذاناً على ما بها من الاذى
 ويقول ان الاعداء كان يسطر
 لي كل كلمة فذعة خبيثة
 يستلزمها كسند روث
 وقال صبيته عليه وسلم
 معاشرة عائشة لو كان
 المحسر رجلاً لكان رجل
 سوء وقال صلى الله عليه
 وسلم اعداءه وان شعيتان
 من شعب الهادي فيختم
 أن راده بين كشف
 مالا يجوز كشفه ويختم
 أن راده بين كشف
 حتى ينشئ الى حد السكاف
 ويختم أيضا البيان في
 أمور الدين وفي صفات الله
 تعالى فان البذاء ذلك محلاً
 الى إسماع العوام أولى من
 المبالغة في بيانه اذ قد شير
 من عبد الله بن جابر عن
 روه ابن ابي الدنيا
 القلوب الى القبول ولم
 تطرب ولكن ذكره
 مفروء بالبذاء يشبه أن

فهذه مذمة الفحش فاما حده وحقيقته فهو لتعبر عن الامور المستفحة بالعارات (١٨١) الصريح فمؤا كثر ذلك بحري في الفاظ

الواقع وما يتعلق به من
لاسهل الفساد عبارات
صريحة فاحشة يستعملونها
فيه وهل الصلاح يتحاشون
عنه بل يكون عنها يدلون
عليه بالمرور في كروا ما
يقارنها ويتعلق بها وقال
اسعد اسان انه حتى كريم
يعفو ويكنو كني باللمس
عن الجماع والمسيس واللمس
والشعول والعصبة كتابات
عن الواقع وايست فاحشة
وهناك عبارات فاحشة
يستعمل كرها يستعمل
أكثرها في شتم والتعير
وهذه العبارات متفاوتة
في الفحش وبعضها الفحش
من بعض وربما اختلف
ذلك بعدة البلاد وثقلها
مكرهه وأوجرها متصورة
وبعض ما درحات يتردد فيها
وليس يختص هذا بالواقع
بل الكتابة بقضاء الحاجة
عن البول والماء أو من
لفظ التغوط والحرام
وعبرها فان هذا أيضا مما
يجوز وكل ما يحق يستحي
منه فلا ينبغي ان يدكر
الماطه صراحة فانه فحش
وكذلك يستحسن في إعادة
الكتابة عن النساء فلا يقال
فالشعر وحك كذا بل يقال
فيل في الحرة ومن وراء
سائر وفات أم الاولاد
فانما طعن في هذه الالفاظ

الحسين أخرجه اس في الدنيا عن محمد بن حنبل يساعده من الماركة أساءه عمر قال قال الاخنف
اس قيس فذكره (فهذه مذمة الفحش) وقدرى عن أسس مرفوعا قال ما كتاب الفحش في شيء قط الا
شابه وعن أم الدرداء عن أبي الدرداء لمع به اسى صلى الله عليه وسلم قال اب تهر وحل بعض
الفاحش الذي أخرجه اس في الدنيا وعن سامة بن زيد رعبه ان تهر تعلى بعض الفاحش متعش
رواه الامام أحمد وفي حديث عائشة ان الله لا يحب الفاحش ولا المتعش وروى مسلم واس في الدنيا وعن اس
مسعود قال لا تم خذق المؤمن الفحش وروى مسعودى عن عوف بن عبد الله قال لا ب الفحش والبداء من
لهنق وهن مما يردن في الدنيا ويقص في الآخرة وما يقص في الآخرة أكثر مما يردن في الدنيا (فاما
حده وحقيقته فهو التعبير عن الامور المستفحة) شرعا فلا وطع بحك كرهه الطابع كما يسكره بعض
ويستفحه الشرع (بالعارات الصريحة) الطاهرة التي لا تحتل الزول (و كثر ذلك بحري في الفاظ
الواقع وما يتعلق به من لاهل الفساد) والزعونة من افساق (عدوان صريحة فاحشة يستعملونها
صبر أهل الصلاح يتحاشون عنها) ويبرهون عنها يستهم في حصة سوب عن انقراض لها (لي يكون
عنها يدلون عليها) عند ضرورة التكلم بها (بالمرور) واسكيات (بد كروا سقارها) وتعلق
بها قال ابن عباس) رضى الله عنهما (ان الله عز وجل حتى كريم يعف ويكنى كني باللمس عن الجماع)
قال اولاستم النساء قال ابو حنيفة وعمره من يكره ان اللمس والملازمة من خط الحجاب
(فالمسيس واللمس والشعول والعصبة كتابات عن الواقع) يقال من امره واسه ودخل ما ادخلها
يكون ذلك عن الواقع والجماع وفي قوله تعالى اولاستم النساء هل المراد به لمس يدها كناية عن الواقع
تخلاف بين الشافعي وأبي حنيفة تقدم في كتاب أسرار الطهارة (وايست فاحشة وهما عبارات فاحشة يستعمل
د كرها) وأقشها وأصرحها لبث (ويستعمل أكثرها في شتم والتعير) أى التعيب (وهذه
العبارات متفاوتة في الفحش وبعضها فحش من بعض ورعا اختلف ذلك بعدة البلاد) ثوب فذا يعبر
به في بدعها واوراثهم وعد آخر من يستعمل لا يستعمل (وأوانها مكر وهن وأوجرها متصورة) محرمة
(وبينها درحات يتردد فيها) ومن طاع في كتب اللغة طعن من ذلك شيئا كثير (وليس يختص هذا بالواقع
بل الكتابة بقضاء الحاجة عن البول والماء) أو باراقة الماء عن البول فقه وعنهما معا (وي من لاهل
التعوط والحرام) مع ان التعوط أيضا من اسكيات لانه يقال تعوط اذا نى العائط وهي الارض طمئة
ولكن الكثرة استعماله فيه صار كالصريح وقد قال الله تعالى في كتابه العزيز برؤسهم عدمكم من العائط
وما الحرام ككتابة اسم لهيئة العمل فهو الصريح وقد جاء في سائر في دود من حديث سائر ان سبي
صلى الله عليه وسلم كان يعلم كل شئ حتى الحرام الحديث فخرج مخرج تمكيت للمناقبة الذين كانوا
يسكرون مثل ذلك (وغيرهما) كاسماء سواين (فان هذا أيضا مما يحق ويستحي منه فلا ينبغي ان
يذكر الفاظ الصريحة فانه فحش) فلهذا فوضه (وكذلك يستحسن في إعادة) الجارية في الجوارا
(الكتابة عن النساء لا يقال فانت زوجتك) أو امرأتك (كذلك بل يقال قبل في الحرة) أو في لدار أو في البيت
(أو من وراء لستر) أو من وراء الحجاب أو الخفة (وقالت أم الاولاد) أو صاحبة البيت أو صاحبة الخفة
الاية فدي قال اب لفظ الزوجة من كتاب القرآن قال تعالى اسكن أنت وزوجك الجنة (وانما صنف في هذه
الالفاظ) مهما أمكن (محمود) شرعا (والنصريح فيها يفضى الى الفحش) المذموم (وكذلك من به عيوب
يستحي منها) بين أفرانه (فلا ينبغي أن يعرضها بصر بصر) وهو محرم لانه يطلع في لندن
(والقرع) وهو عسار لراس عن الشعر لمرص (والواشير) وهو مرض معروف وله أنواع وكذلك
يعمش والسلاى والعصى والعرج مما هو ظاهر بالمدن الا انه يحق أن يدكر ذلك صريحا (لي قال

(٦١ - (تحاف سادة متقنين) - (م - ع) محمود والتصريح فيها يفضى الى الفحش وكذلك من به

هو يستحي منه فلا ينبغي أن يعرضها بصر بصر كالنصر والشرع والمواشير بل يقال

العارض الذي يشكوه وما يجري مجراه فانصرت بذلك داخل في العيش وجميع ذلك من آفات اللسان قال العلامة بن هرون كان عمر بن عبد الله بن عمر بن الخطاب في منطقة خراج تحت ابطه خراج فاتباه فسأله لري ما يقول فقالا من أين خراج فقال ليس بأمر الله والناعت على العيش اما قصد الايداء واما لا اعتاد الحاصل من مخالفة الناس في أهل الخبث والظلم ومن عاذتهم السبع قال اعرابي لرسول الله صلى الله عليه وسلم رضى فقال عيبك ينقوى الله وان امرؤ عيرك ينشئ عيله عليك فلا تعيره فشيء فعل به يكره والله صابره وحره لان لا تسبي شيئا قال فما سببت شيئا بعده وقال صباض بن جاد قات يارحول الله ان الرجل من قوي يسنني وهو دوني هل علي من باس ان انصرت له فقال التماسان شيطانان يتعاونان ويتهاجان وقال صلى الله عليه وسلم سباب المؤمن فسوق وقتاله كفر

العارض الذي يشكوه وما يجري مجراه فانصرت بذلك داخل في العيش وجميع ذلك من آفات اللسان قال العلامة بن هرون كان عمر بن عبد الله بن عمر بن الخطاب في منطقة خراج تحت ابطه خراج فاتباه فسأله لري ما يقول فقالا من أين خراج فقال ليس بأمر الله والناعت على العيش اما قصد الايداء واما لا اعتاد الحاصل من مخالفة الناس في أهل الخبث والظلم ومن عاذتهم السبع قال اعرابي لرسول الله صلى الله عليه وسلم رضى فقال عيبك ينقوى الله وان امرؤ عيرك ينشئ عيله عليك فلا تعيره فشيء فعل به يكره والله صابره وحره لان لا تسبي شيئا قال فما سببت شيئا بعده وقال صباض بن جاد قات يارحول الله ان الرجل من قوي يسنني وهو دوني هل علي من باس ان انصرت له فقال التماسان شيطانان يتعاونان ويتهاجان وقال صلى الله عليه وسلم سباب المؤمن فسوق وقتاله كفر

لابعضي قال اعرفني رواد ائوداد و لصياحي واصله عند اجداه فلتدروا اجدوا محي ربي في الادب
 المفرد هل ايهي ربال اجداد و حاله اجمع (وقال من شبهه وسم المستجاب ما قال) أي اثم ما قاله من
 اسب و لشم (يعني لبادي) مما قاله اسبب ثبت الحمد صفة فيه محبوب أب يتصور و بسببه محاليس
 بقذف ولا كذب كما ظلم ولا يأنم والعفو أفضل فان قيل اذ لم يأنم اسب و يرى البادي من شبهه وقوع
 انتفاص فكيف صح ب بقدرية اثم ما قاله صافه معني في يهي تم كأن فيه فاده وانم لا تدها على
 ا مادي و يستمر هذا الحكم (حتى يعتدي المظلوم) أي يعتدي الخ في السب فلا يكون الاثم على سادئ
 فقط بل عليهما و غير المراد انه يحصل اثم ما لا ولا دئي أكثر من المعلوم حتى يعتدي در فوانم المظلوم
 وقبل معناه اذ سبه فرد عليه كان كفافا فتراد بالعصب و انتعص بنفسه كان صبا وكان كل منهما
 فاسق قال لعرفي و هو مسلم من حديث أبي هريرة وقال ما لم يعتد لمظلوم اه قلت وكذا نرمدى و رواه
 من طريق اهل البيت عن عبد الرحمن بن عوف عن أبي هريرة و رواه أيضا أحمد و أبو داود و لهذا النص في
 اسباب عن أس و اس مسعود و عبد الله بن نفع و غيرهم (وقال من شبهه وسم سباب) بكسر السين
 و تشديد الموحدة (المسم) أي سبه و شتمه يعني الشك في عمره مما عصى به و مضاف الى مفعول (مسمون)
 أي خروج عن طاعة الله و رسوله و بقطعه يقتضي كونه من اثم لانه مصدر منه سب و سمرارعت
 سباب ما شتمه الجميع قال يروى بغير سب اسبب بغير سب شرعي قال ومن الالفاظ المذمومة
 استعماله عادة قوله بن عاصم به جازيا كاب و تحوذلك هذا مع ذنب كذب و بداهة خلاف قوله يا ظالم
 و تحو ذلك لما يندفع به لصرووة محصنة مع انه صدق عائشة من اسباب الاوه و لم يسمه و غيره
 و قبله تعظيم حق اسم و الحكم على من سبه بالفسق و ان الايمان بقص و بربلا اسباب اذ اسق قص
 عليه و شرح من الطاعة نصرة الله و جبه رد على المرحنة في قولهم انه لا يصير مع استوجاب ديب (وقال)
 أي نمار منه لاجل الاسلام (كفر) حقيقة و ذكره للتهديد و تعظيم نوعه و المراد الكفر اللعوي
 وهو الخلف لحقه و هوهم الحق لا يمت و رواه أحمد و شعبان في الامال و نرمدى في رد لست في
 لمخارية و اس ما جبه من حديث اس مسعود و رواه اس ما جبه أيضا و أبو يعين في الخليفة و الحرانطي في
 مساوي الاختلاف من حديث أبي هريرة و رواه الدارقطني في الافراد من حديث - و رواه اس ما جبه
 بخاص حديث سعد بن أبي وقاص و رواه الطبري في كبر من حديث عذاته سمعه و بيه كثير
 من ينجي و هو ضعيف و رواه اس أي يداي دم اعضاء و طراي أيضا من حديث عمرو بن عثمان
 مقرر و رواه أحمد و طراي أيضا من حديث مسعود و رواه و حمة ماله كرامة دمه و قال المصنف
 في السب كل انهم مقدم رد على المرحنة وورد البخاري هذا الحديث في كتاب الايمان و اهتم بذلك
 و بالغ في ارحم معصا بما يقتضيه طاهره من تقوية مذهب الخوارج المكفر من ادب اعتمد اعي
 ما تقر من دعه في محله اه (وقال صلى الله عليه وسلم ملعون من سب والديه) قال انقر على انما اسحق
 سب والديه اللعن لمقالته لعمه لآوين ما كمران و نهته الى غاية التعوي و العصبان كيف و قد قرن
 انه يرهما بعداته و ان كانا كافرين و سويده و شرهه قال اعرفني رواه أحمد و أبو يعلي و الطبري من
 حديث اس عثمان بن مسعود اه فالتلفظ أحمد ملعون من سب أباه ملعون من سب أمه الحديث
 وهكذا رواه أبو يعين في الخليفة و اعط الطبري ملعون من سب شيئا من والديه الحديث و روى الحرانطي
 في مساوي الاختلاف من حديث أبي هريرة ملعون من لعن والديه (و روى من أكثر الكثر ان سب
 الرجل والديه قالوا يا رسول الله كيف يسب الرجل والديه قال يسب أباه و أمه و سب لآحراه) فان
 اعرفني رواه لشعبان من حديث عذاته بن عمرو اه قلت و كذلك رواه نرمدى و لشم من
 أكثر شتم الرجل والديه قيل يا رسول الله وهل يشتم رجل والديه قال نعم يسب أباه الرجل فيسب أمه

وقال صلى الله عليه وسلم
 المستبان ما قاله في البادي
 منها حتى يعتدي المظلوم
 وقال صلى الله عليه وسلم
 ملعون من سب والديه وفي
 رواية من أن سب البخاري
 أن يسب الرجل والديه
 قالوا يا رسول الله كيف
 يسب الرجل والديه قال
 يسب أباه الرجل فيسب
 لآحراه

وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يكون شفعه ولا ينفعه يوم القيامة وقال أنس كاسر حب - جمع - و - ول شفعه صلى الله عليه وسلم على نعيم طعن بعينه وقال صلى الله عليه وسلم يا عبد الله يا سر معالي نعيم (١٨٥) معيوب وقال ذلك سكارا عيبه واللحن

عبارة عن الطرد والابعاد
 من الله تعالى وذلك عبر جائز
 الاعنى من انصف تصفة
 تتعد من الله عز وجل وهو
 الكفر وبطلان يقول
 لعنة الله على الطالبين وعلى
 الكافرين ويصطفى
 يندع به لفظ الشريعة
 في الامة فخطرت الامة حكم على
 الله عز وجل بانه قد ابعد
 الملعون وذلك غيب لا يطلع
 عليه غير الله تعالى ويطلع
 عليه رسول الله صلى الله
 عليه وسلم اذا طلعه الله
 عليه والصلوات المقتضية
 لعن ثلاثة الكفر والبدة
 والعق * وللعن في كل
 واسدة ثلاث مرات الاولى
 اللعن بالوصف الاعم كقولك
 لعنة الله على الكافرين
 والمتدعي والفسقة الثانية
 اللعن بالوصف اخص منه
 كقولك لعنة الله على اليهود
 والنصارى والمجوس وعلى
 القدرية والخطوارج
 والروافض او صلى الزنا
 والظلمة وآكلى الربا وكل
 ذلك جائز ولكن في لعن
 ووصف المستدعة خطر لان
 معرفة ابدعة غامضة ولم
 يرد فيه لعن مانور ويبقى اس
 يمنع منه العوام لان ذلك
 يستدعى لماصرة التل
 ويشير برأى من سائر
 وفساد اثالثة اللعن

[illegible]

لشخص معي وهذا فيمجدد كقولك بدلعه، فهو وكثير أو لاحق أو متتابع والمفصل فيه بكل شخص نيت العنة شرعا فتدور عنته
كقولك فرعون لعنه الله وأبوهم هل لعنه الله لانه قد ثبت أن هؤلاء ما توالى الكفر وعرفوا الشرعا

اما ان يخص بعينه في رما
 فكيف يحكم بكونه ملعونا
 فان قلت يلحق لكونه
 كافرا في الحال كما يقال
 للمسلم وجه الله لكونه
 مسلما في الحال وان كان
 يتصور ان يرتد فاعلم ان
 معنى فوسا وجهه في شئ
 الله على الاسلام الذي هو
 سبب الرحمة وعلى الطاعة
 ولا يمكن ان يقال ثبت الله
 الكافر على ما هو سبب الاذنة
 فان هذا سؤال الكافر وهو
 في نفسه كافر بل الخائر ان
 يقال لعنه الله ان مات على
 الكفر ولا لعنه الله ان مات
 عن الاسلام وذلك عيب
 لا يورى والمناق متردد بين
 الخنتين عيبه خطار ويس
 في ترك اللعن خطار واذا
 عرفت هذا في الكافر فهو
 في زيد الفاسق او زيد
 المبتدع اولي دلهن لايمان
 فيه خطار لان الاعيان
 تنقاب في الاحوال الامن
 اعلم به رسول الله صلى الله
 عليه وسلم انه يجوز ان يعلم
 من يموت على الكفر ولذلك
 عين ثوما باللعن فكان
 يقول في دعائه على قريش
 اللهم عليا ثمانى جعل من
 هشام وعتبة بن ربيعة
 وذكر جماعة قتلوا على
 الكفر بيلوا حتى ان من لم
 يعلم عاقبته كان باعده ونهى
 عنه ان يروى انه كان يلعن
 الذين قتلوا فصاحب ترمذونه
 في قوله شهر اذ لم يزل قوله

عنه انه وهو يورى مثلا بعد فيه رعب - لم يموت مقر باعداته
 فيما سبق وقد توجب في وجهه - لفتق على كفرهم وموتهم ما عني الكفر (اما ان يخص بعينه في رما
 كقولك ويدعه انه وهو يورى مثلا بعدا فيه خطار فيه رعب يسلم يموت مقر باعد الله تعالى فكيف
 يحكم بكونه ملعونا) فان من يخرج من الكفر لا يورى قعودا فاعلمهم صرحوا انه لا يجوز ان يخص
 بموتهم الا ان يعلم موته عن الكفر كائن حيا او ميتا لم يعلم منه ذلك ولا يجوز لعنه (فان
 قلت يلحق الكفر في حال) في حال اللعن (كناية عن اللعن وجه الله لكونه مسلما في الحال
 وبكل يتصور فيه ثبوت) عن دين الاسلام ان دين الكفر (يعني تدمع في قولنا) الله - هم (وجه
 الله أي شئ على الاسلام الذي هو سبب الرحمة) (على طاعة) ولا يقبل ولا وراثة تعالى هو دعاه له
 ذلك (ويذكر ان يقال ثبت الله الكافر على ما هو سبب اللعن) (واسد) فان هذا سؤال الكافر وهو في نفسه
 كافر (انما يسأل الكافر لغيره كانه رضى له ذلك ولما كان الكفر كبر) (لخبر) ان يقال لعنه الله
 ما عني الكفر ولا لعنه الله ان مات عن الاسلام وذلك عيب لا يورى ولا يورى (والمطلق متردد بين الخنتين)
 ما عني الكفر او وجهه - لاسم (عنه خطار وليس في ترك اللعن خطار) هو الاسم (واد عرفت هذا في
 الكافر فهو في زيد الفاسق او زيد المبتدع) (ويذكر ان يقال لعنه الله ان مات على الكفر ولا لعنه الله ان مات
 عن الاسلام ولا يجوز ان يعلم من يموت على الكفر ولذلك عين ثوما باللعن) (فان قالوا في دعائه على قريش اللهم
 عليا ثمانى جعل من هشام وعتبة بن ربيعة قتلوا على الكفر بيلوا حتى ان من لم يعلم عاقبته كان باعده ونهى
 عنه ان يروى انه كان يلعن الذين قتلوا فصاحب ترمذونه في قوله شهر اذ لم يزل قوله تعالى ليس لك من الارض شئ اوثوب
 عليهم وبعدهم فاعلمهم طوبى يعني امهم وعيسى ابوس شئ في علمهم ملعونون) (قال الاموي في روى الشيطان
 من حديث انس دعه حول امه صلى الله عليه وسلم على الذين قتلوا) (تروى عنه ثلاثين صباحا الحديث وفي
 ربه لهم ما في شهر اذ عوا) (وعلى ود كوا) (الحديث وها من حديث في هريرة كان يقول حق بفرغ
 من صلاتي فخرج من اقباعة ويكبر ويرجع رأسه الحديث وفيه اللهم اني خيبر ورعنا الحديث وفيه ثم بعد
 انه ترك ذلك لما اقول الله ليس لك من الارض شئ نعمنا مسلم اه قلت وروى شعبان واخذوا الترمذي
 والسائي وابن جرير وابن أبي عمير وابن المنذر وسبق في السائل من حديث انس ان هذه الآية تركت يوم
 احدث كسر ربيعة ونحو وجهه وعداس حرير وروى عنه ابن عمر في آخوه فكسر رسول الله صلى الله
 عليه وسلم عن الدعاء عليهم وروى احمد والبخاري والترمذي والسائي وابن جرير والسائي عن حديث انس
 عن قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم احدث اللهم اني خيبر ورعنا اللهم اني خيبر ورعنا اللهم اني
 سهل وعمر اللهم اني خيبر ورعنا هذه الآية قال فكتب عليهم كلهم وروى الترمذي وصححه
 واس حرير واس أي ما من حديث من عمر قال كان لبي صلى الله عليه وسلم يدعوا على ربيعة ففرقوا له
 هذه الآية تهدمهم للاسلام وروى الشيخان واس حرير وروى في عام واس المنذر والسائي في السبي من
 حديث في هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يد اردادا يدعوا على أحد أو يدعوا لا حدثت مد
 ان كبرع اللهم اني خيبر ورعنا من هشام وعيشة بن أبي ربيعة ولست بعرض من المؤمنين اللهم
 شدد وطئت على مصر دجعه عبيهم سبي كسي يوسف بجرم ذلك وكاب يقول في بعض صلاة الفجر
 اللهم العن فلا ما ولا بالاجبة من احياء اعراب حتى اقول الله هذه الآية وفي الله اللهم اني خيبر ورعنا
 وذ كوا وعصبة عمت الله ورسوله بلعنا به ترك ذلك لما روت هذه الآية وروى اس الحق في سيره

نعماني ايس لك من الارض شئ و غوب عليهم أو بعدهم فاعلمهم طوبى يعني امهم وعيسى ابوس شئ في علمهم ملعونون

والخاص في ما حقه من حديث - ثم من عند الله من عرفه لسانه من قرأه الى لبي صلى الله عليه وسلم
 فقال انك تنهى عن الشيء ثم تقول قول الله صلى الله عليه وسلم واكشف شته طبعه ودعا عليه فانزل الله
 هذه الآية قال ثم اسم رجل وحسن الاسم (وكذلك من باب) في شهر (سمونه على) بكره من ربه وجعل
 ذمها لم يكن ربه (أدى على) مسماه كان بكره (بكره) رسول الله صلى الله عليه وسلم سأل أبا بكر رضي الله
 عنه عن قبر مريض وهو يريد ان يدفن فقال (فكره) هذا قبر رجل كان عتيا (أي مفرد) (أي شه ذر) وله
 وهو سعيد بن العاص) من أمية من عبد الله بن مسعود (عصبة) عمرو بن عبد الله وهو من عتية حادس
 لوليد بن الحباب كبر من مهاجرة اخذته قدم عليهم بغير هو وخوف خالد بن الحادس ومن بئر مولد من
 حبة سعيد بن العاص من سعد بن عاص له روضة وحيد عمرو بن سعيد بن عاص وهو لا يعرف يعرف
 بالاشدق (وقال رسول الله هذا قبر رجل كان طعم للطعام وأصرب للهام من أبي قحافة) يعني وأبو أبي
 بكر (قال نوكر يكلمني هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم) (الكلام) (الصلوة) (عمر) (سعيد
 (الكلمة عن أبي بكر فأنصرف) عنه (ثم قيل) رسول الله صلى الله عليه وسلم (على أبي بكر فقال يا أبا بكر
 اداد كرم بكه ارفعوا) (أي ادا كروهم كما ارفعوا) (فأكرم) (دع) (عصبة) (الاسم) (للا) (بكر
 اس عن ذلك) قال العراقي رواه أبو داود في الترغيب من روى عن أبي ربيعة فأنشأ في رسول الله صلى
 الله عليه وسلم ثم مكة فوجه من مودة ذلك ان اثناعشر معه أبو بكر معه اسلمه من العامة فقال أبو بكر
 ان هذا قبر هالو افرس عبد بن عاصي فقال نوكر ان الله صاحب هذا قبره كان عتيا ذنور رسول
 الحديث وجبه فاد - ثم انشركن فسموهم جبا (ونشر بعين) من عمرو بن عاصه احدى من ملى مالك
 اس البخاري قال اسلمه بحال فسموهم جبا (ونشر بعين) من عمرو بن عاصه احدى من ملى مالك
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال بعض الصبية) قال الخديجي انضج عنه غير (لعمري ما كنتم يؤق
 به فقال صلى الله عليه وسلم ثم لا تكن عوا للشيء على أنجيل وفي رواية لا نقل هذا به بحسب ته ورسوله
 وهما عن ذلك) قال العراقي رواه ابن عبد البر في الاستيعاب من طريق الزبير بن كاز من رواية محمد بن عمرو
 من حرم مرسلوا محمد - والوفى حياته صلى الله عليه وسلم وسيدنا محمد اذ كان في مكة فأنشأ في مكة
 اس كاري في كتابه الكاهن من طريق أبي حنيفة عن أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم عن أبيه قال كان
 ما يدبر جل فقال له العجمان يصيب من اشرب هذا كره ثم قال العراقي وللخاري من حديث عمر بن عبد
 علي عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اسمهم عدا الله وكان يلقب حار او كان يلقب رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ثم ذكر ان عبد الله في اشرب فتي به يوما فمر به عند ذلك رجل من انقوم لله - اسماء كثر
 ما يؤق به فقال ابي صلى الله عليه وسلم لا تلغوه وكنتم عتيا لانه يحب الله ورسوله وله من حديث في
 هريرة في رجل شرب ولم يسم ربه لا يسمو عليه الشيطان وفي رواية لا تكونون عتيا شيطان على أحبكم
 فأنشأ في رجل شرب ولم يسم ربه لا يسمو عليه الشيطان وفي رواية لا تكونون عتيا شيطان على أحبكم
 وسمي أبي العجمان أو العجمان كذا يأنشأ وراجه - عجمان بلا شك وفي لفظ لا حد كفت دمن ضربه
 وقال فيه أبي العجمان من عجمانك ورواه ما شئت انما محمد بن سعد في طبقاته من طريق معمر بن يزيد
 من اسم مرسلوا حرم اس عدا الله صاحب القصة هو من العجمان وما من من حديث عمر بن عبد الجباري
 ر عتيا هذه فانه قال فيه اسماء عبد الله ويلقب حار او هذا يقوى قوله فيكون وقع ذلك ولا يأنه ومن
 يشابه أنه ما طهر وحديث في هريرة رواه البخاري من طريق محمد بن ابراهيم التيمي عن أبي حنيفة عن أبي
 هريرة وحديث اس عمر بن عبد الجباري به قوله لا تلهنوه هكذا في سائر روايات البخاري وعند الكشي عن أبي
 لا تلغوه وروى أحمد وأبو داود من حديث أبي هريرة قال أني جل قد شرب الخمر فقال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم ضربه فقال بعض لقوم أخواه - فقال صلى الله عليه وسلم لا تقولوا هكذا

وكذلك من بان لنا مونه

على الكفر حار له

ومر منه ان لم يكن

أدى على مساه كان لم

يجز كل وى أن رسول الله

صلى الله عليه وسلم سأل أبا

بكر رضي الله عنه عن قبر

مريض وهو يريد الطائف

فقال هذا قبر رجل كان

عائيا على الله ورسوله وهو

سعيد بن العاص فعصبت

أبته عمرو بن سعيد وقال

يا رسول الله هذا قبر رجل

كان أطمع للعاصم وأصرب

للهم من أبي قحافة فقال أبو

بكر يكلمني هذا يا رسول

الله بثل هذا الكلام فقال

صلى الله عليه وسلم اكفف

عن أبي بكر فأنصرف ثم

أقبل على أبي بكر فقال يا أبا

بكر ادا ذكرتم لك عار

دعوه لكم ادا دعاهم

عصبة الاناء لانا وكف

اسم عن ذلك ونشر

بعين الخمر خمران في

مجلس رسول الله صلى الله

عليه وسلم فقال به من

العصبة لعنه الله ما كثر

ما يؤق به فقال صلى الله عليه

وسلم لا تكن عوا للشيطان

على أنجيل وفي رواية لا نقل

هذا فانه يحب الله ورسوله

فنه عن ذلك

بقاؤه على اسلامه حتى يعلم بحروجه عنه وورثته التي هي الله عليه وسلم عن أهل القبلة ومعتزلي
الذين وبوا المعاصي لا يكفروا وهو مذهب أهل السنة وقد ذكره الحنفية بحرق في حديثه انتفاءه وقال فيه
انه ليس هؤلاء من روى عنه وليست له رواية تعتمد ثم عذر عن كرهه فقال انما ذكرته للتمييز بين
بريد بن معاوية الصحيح الكوفي العسقلاني ثم وحدثه رواية في مراسيل أبي داود وقد ثبت صحيحه
الاستدلال على الاطراف ومهم من ثبت مع صفته كرهه ما رواه في ما فعل بالرسول صلى الله عليه
وسلم من الاهبة والادابة واستهتته المدينة في وقعة الخرة وحكي عنه انه ساء له لمبايعه من الحسين
رضي الله عنه فأنزل دابة بامر قتله ثم أنزل بالصب فخرج في ذل سطر وحاج كل حياز عبيد بن الحنف
وقل عنه انه لما بعث عبيد الله بن الحنف رضي الله عنه اليه ومعه علي بن الحسين واختاه مكينة ومعه
مريم وعواذ بن عبد وقيل على ثمانية بمخضرة معه وقال

ما رأيت من رجال أمة * علينا كانوا هم أعق وأظلموا

ونقل عنه بعبارة قال ليت أشياخي يبدروا شهدوا * خرج الخزرج من وقع الاسل
وهذا كما ترى ثم نزلوا حد كفار قريش الذين قتلوا بدر وأوالهاته ما أهل المدينة وقتلهم وامتناعه
أمرهم وهو انصار الكفر والاشغال لا كبر كبره في عهد ذلك من عمر بن الخطاب التي نسب اليه وقد ثبت
كتمانها في ذلك وأحد من مشهوره في تاريخ دمشق لاسعاسا كرهه وحدثه بعض العربيين وإلى
هذا ميل الشيخ سعد الدين الشاذلي لأنه ذكر في شرح العقدة بعد نقل ما يقتضيه المقام وأما نحن فلا
نوقف في شأنه بلغة الله عليه وعلى أنصاره وأتوانه انظر هذا الكلام من هذا الحق مع انه من كبار أئمة
الشافعية وقواعد مذهبه تقتضي عدم الاعتصام به في ذلك ثم ورد من الأئمة مشايخهم من
الاسرار والحقايات في أكثرها لا يعلمون بحرقه ثم انما تمت من مرق تعبد بقوله لسكونه فقال
ما قاله والاعتراف مقتضى مذهبه ولم يمان ويؤله لاشارة قول صاحب هذه الاماني

ولم يلعن يزيد بعد موت * سوى المكناز في الاغراء غالي

فانما كثر هو المانع في كبره والاعتراف بالادب والاعتراف بعباده والاعتراف في منهج في أخباره
يريد فهو وصوف هذه الصفات الثلاث بعد ان يولاب في بيان وهاله قول ما ثبت وهو انوقف في ذلك
وتطويع أمره إلى الله تعالى لانه اعلم ما خفي وانطلع على مكشورات الصغار وهو احسن اسرار فلا
يتعرض لكبره وعنه أصلا وان هذا هو لآخرى ولا يتم مع انقطع بسلامه ما سبق شره وكبر
جائز وقد أخرج الرزي في مسنده من حديث أبي الفوارس رضي الله عنه أول من بدل سني رجل من بني
أمية يقال له بريد وأخرج أبو يعلى في المسند وقعيم بن حاد في الفتن وابن عبد البر من حديث أبي عبيدة
لا يزال أسرا مني فقتل بالقسا حتى يكوب ذل من ثمة رجل من بني أمية يقال له بريد وقد مال إلى انوقف
جناحة من العرب والعلماء وقالوا لا نستعمل ذكر الله تعالى أولى من لا نستعمل بعباده وهو انشغال بالعبادة
وقد قال صلى الله عليه وسلم من حسن اسلام المرء تركه ما لا يصيبه ودد كره حاصل ذلك العاص مصطنع من
ابراهيم بن موسى الحنفي في كتابه اقتصاص الانوار وحسب الانصار في آيات التي التفتت على الله عليه وسلم
وهذا الكتاب كثر رأيت في سنة سبع وستين ومائة وألف عام ودوي في مصر وكان مصعبه ددال حيا
توسر وجهه الله تعالى وسبقه إلى ذلك الامام الحنف شرف الدين هاشم بن قسطلوعا له كتمري الحنفي
اد كرى شرحه على يد الاماني خلاصة ما شرب اليه ثم بعد ذلك هذه الاقوال حسب يقتضيه المقام فان وما
نحن بمرئيين من عند الله ورويه وأهل بيته ومن عادى فردا من أفراد عوام المسلمين كونه مسلما أو
سكونه يسب إلى النبي صلى الله عليه وسلم ولو نادى بسبه اه ولا من هذا الكلام عي عجمه نحن كذا
وآء ممن يحد الله ورسوله ويؤذي من ينسب إلى ذلك المقام اعلى ولو أدنى سببة ومن ينسب إلى

الله وما يجري مجراه فكل ذلك مذموم وفي الخبر ان الظالم يدعو على الظالم حتى يكافئه (أي عائلته في
الدم ثم بقي للظالم عنده فضله) أي راد (يوم القيامة) أي ان زاد على مثله لقوله تعالى من اعتدى
عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم قال ابن جرير في هذا الحديث لم يقله علي أصلاً ولا يزيد من حديث
عائشة بسند صحيح من دعا على من ظلم فقد انتصره قتل رواه كذلك من أي سنة رواه في اللسان
ثم انقلب وهو مطابق لقوله تعالى ولم انتصر بعد ظلمه ويؤنث ما عليهم من سبيل فما يسد على الذين
يظلمون الناس أي ابتداءه أو بالتجاوز عن الحد انتفاء

• (الافقة التاسعة الغناء) •

وهو رفع الصوت بالنظر وبالايقاع (والشعر وقد ذكرنا في كتاب السماع ما يحرم من شعر وما
يجل) (مفعلاً) (ولا يعبد) (سبياً) (وأما ما في كلام حسن وقصه قبح) رواه البخاري في الادب المفرد
والطبراني في الاوسط من حديث عبد الله بن عمر ورواه أبو يعلى من حديث عائشة بلغة الشعر عربة
لكلام غسسه تكسب الكلام وقصه كقص الكلام وقد تقدم القول في ذلك مفصلاً (لأن العبد له)
صحت يهتله ويعبى به حتى يساويه (مذموم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يمتلي بطن) وفي بعض
حرف (تدكم) بفتح الدال لغيره كما هو مادي من القلب ودهره وثراد قلبه صاع وهو انما هو
لقول الاطباء اذا وصل قلبه شيء من مع حصل الموت (فجاء) أي مدة دلتناطه دم (حتى يره) مع
المشاة الخفية من لوري مثل ارمي عبر محور أي حتى يعلنه حتى يشعله عن ذكر الله حتى يسهه قال

لربك شري وري الداء حواء يره أفسده وسط البخاري ما سقط حتى وعليه صراط يره ما كان ما قال
ابن الجوزي وكان يراعه من استثنى بصوت يره حر ما على العادة في قراءة الحديث الذي فيه حتى
وبس هذا ما يصب ونقده الزركشي في الاصيل رواه ما يصب عن ذلك فعل من الفعل (حبر) له (من
أن يمتلي شعراً) أشده أو أشده لما يبول فيه أمره من تشعله عن عذبه والمراد ما يشعر ما يسهى
تسبيها أو ههنا ومساحة كما هو لعاب في اشعاره هلي وقال بعضهم قوله شعر اطاره المذموم في كل
شعر لكنه مخصوص بما لم يشتم على الله كوالله وانواعه والرافق بما لا افرط فيه وقال لوردي
هذا الحديث يجوز على الخمر للشعر بحيث يعلب عليه فيشعله عن اقربا وابكر وقال الشرحي من
علب عليه شعر لزمه محكم العادة الادبية الاوصاف المذمومة وعليه يحمل الحديث وقول بعضهم عبي به
الشعر الذي هوى به هو أو اعتبره رديان هجوه كبر كبر وقيل وهو مجرهم حرام وان قل فلا يكون له نصيب
الدم ما كبر معنى قال ابن جرير في رواه مسلم من حديث سعد بن أبي وقاص واقفي عليه شجاعت من حديث

أي هريرة بن عمار والبخاري من حديث ابن عمر ومسلم من حديث أبي سعيد انه قلت وقد علمت زيادة
قل الحديث قال أبو سعيد فيما نحن فيه مع رسول الله صلى الله عليه وسلم اد عرض شاعر ينشد فقال
نحو الشيطان أو مسكوا الشيطان ثم ذكره ورواه أحمد من حديث ابن عمر ومن حديث أبي سعيد
ورواه الطبراني والترمذي من حديث سعد بن أبي وقاص ورواه الطبراني في الكبير من حديث أبي
الرداء ورواه ابن جرير وصححه وأنوعه والبخاري وقدم ولباه من حديث عمر بن الخطاب ولغة
حديث أبي هريرة عند الشجيرة لابن عتيق خوفه من رجل يبعث حتى يره خبره من أبي عتيق شعراً وكذلك رواه
أحمد وأبو داود والترمذي وابن ماجه ورواه أيضاً أحمد وأبو داود وابن ماجه من حديث سعد بن أبي
وقاص ورواه الطبراني في الكبير من حديث سلمان ومن حديث ابن عمر وروى ابن عدي في الكامل من
حديث جابر بلغة لاني عتيق خوف الرجل من أبي عتيق شعراً ما حسبه وروى الطبراني
في الكبير من حديث عوف بن مالك بلغة لاني عتيق خوف أحدكم من عائته الى لهاته فيجاء به بعض
خبره من أن يمتلي شعراً ورواه أيضاً من حديث مالك بن عبيد بلغة لاني عتيق ما يسنك الى عائته فيجاء به

الله وما يجري مجراه فان
ذلك مذموم وفي الخبر ان
الظالم يدعو على الظالم
حتى يكافئه ثم بقي للظالم
عنده فضله يوم القيامة

• (الافقة التاسعة) •

الغناء والشعر وقد ذكرنا
في كتاب السماع ما يحرم
من الغناء وما يجزى ولا يعبد
وأما الشعر فكلام حسن
حسن وقصه قبح الا أن
الخير له مذموم قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم لا يمتلي
بطن حتى يره خبره من أن يمتلي
شعراً

من الشعر فقال اجعل مكان
هذا ذكر انا ذكرا لله
خبر من الشعر وعلى
الجله فاشاد الشعر ونظمه
ليس بحرام اذ لم يكن فيه
كلام مستكره قال صلى الله
عليه وسلم ان من الشعر
الحكمة نعم مقصود الشعر
المدح والذم والتشبيب وقد
يدحه اسكندري وروى
رسول الله صلى الله عليه وسلم
حسان بن ثابت الانصاري
مجاهد الكفار والتوسع
في المدح فانه وان كان كذبا
فانه لا يفتق في الغرير
ما كذب كقول شاعر
ولم يكن في كفه غير روحه
لخدمها فليكن الله - له
فان هذا عبارة عن لوم
مجاهد الكفار ما كان
صاحبه حيا كان كذبا
وان كان ميتا فليس
صحة الشعر ولا تصدقه
ان مقصود صورته وهو
تشديد باب من يدي
رسول الله صلى الله عليه
وسلم لو تبعت لوجدت حب
مثل ذلك في جميع ما قالت
عائشة رضي الله عنها كان
رسول الله صلى الله عليه وسلم
يخصف نعله وكنت جالسة
عزله فطارت الية فخر
حبسه فرفق وجهه لغيره
يتولد نوراه ففهمت فمصر
الى فقال مالك بهت فقلت
يا رسول الله فطارت الية
فجعل جبينك يعرق وجعل

من بيتي شعر (وعن مسروق) من الاحذع لعمدتي انما في شقة (انه سئل عن بيت من الشعر
مكرهه) أي كرهه (فقبله) ذلك فقل ما كرهه ان يوجد في بيتي شعر (اذ ليس هو من
صاح الامم) أخرجه اس في ابدع من حرة من العباس كذا ما عدت أخرجه بعد انه أبا من
الاعشى عن أبي الصمى عن مسروق انه سئل فذكره (وسئل بعضهم عن الشعر فقال اجعل مكان هذا
ذكر انا ذكرا لله خبر من الشعر) وكذا نهى عن الشعر فلو كان شعره عن ذكر انا ذكرا لله
الديب عن أبي مرجم عن حسين الحنفي حدثنا هلال بن يوسف الصبري قال سألت طلحة بن مصرف
عن بيت من الشعر قال اجعل مكان هذا ذكر انا ذكرا لله خبر من الشعر (وعني الجملة فاشاد شعره)
نفسه ونعيريه (ونظمه) أي أشد (بمن يحرم دمه) أي كلام مستكره (وقد روى ابن أبي عمير
الله عليه وسلم كان ينقل اللبن مع القوم في بناء المسجد وهو يقول

هذا الجمال لا حال خير * هذا أبو ربنا وأظهر

أخرجه البخاري في قصة الهجرة من رواية عروة مرسلا فان الزهري ولم يسع في الأحاديث به صلى الله
عليه وسلم أنشد بيت شعر تام غير هذا البيت وقد تقدم ذلك في الصحيحين من حديث أسد بن حنن وهو
صلى الله عليه وسلم معهم كذا في حديث حسان بن سعيد عن عائشة وعائشة ورواه كذا عن
الزهري وثبت في نسخة أخرى في مجمع الزوائد والاشعبار والاشعبار في رواية كذا عن
الصحيحين من حديث عائشة وكذا في نسخة أخرى في مجمع الزوائد والاشعبار والاشعبار في رواية كذا عن
الزهري من حديث حسان بن سعيد عن عائشة وعائشة ورواه كذا عن
صلى الله عليه وسلم في رواية كذا عن عائشة وعائشة ورواه كذا عن
بالاحذع كذب وقد (قال صلى الله عليه وسلم ان من الشعر الحكمة) تقدم في كتاب العلم (نعم مقصود الشعر
المدح والذم والتشبيب) ذكر كذا في مقاصد المصنفين (وقد بدخله الكذب) أحبا ما (وقد مر رسول
الله صلى الله عليه وسلم حسان بن ثابت الانصاري) رضي الله عنه (مجاهد الكفار) فقد روى اشعنان
من حديث البراءة بن مالك عن حسان بن مالك عن أبيه عن حسان بن مالك عن أبيه عن حسان بن مالك
وانتمذي ولما كنتم من حديث عائشة كان صلى الله عليه وسلم يجمع حسان بن مالك عن أبيه عن حسان بن مالك
فانما يهاجر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أو يهاجر ويقول رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله يؤيد
حسان بن مالك بن مالك عن حسان بن مالك عن أبيه عن حسان بن مالك عن أبيه عن حسان بن مالك
الزهري عابقا وقد تقدم في كتاب السماع (وان توسع في المدح وان كان كذبا فانه لا يفتق في الغرير
بالكذب كقول الشاعر) وهو المتي

(ولم يكن في كفه غير روحه * لخدمها فليكن الله ماله)

فان هذا عبارة عن توصف به يد السجدة فليس يكن صالحة (الذي مدحه) (مجاهد كان) انما
(كادما) في مدحه (وب كان مجاهدا الما لعة في صحة الشعر ولا يقصد منه ان يعقده صورته) وقد
بين عبد الشعر كذبه (وقد أشرت) ثبات بن يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم لو تبعت لوجدتها
مثل ذلك) من الما لعات (وم يجمع منه) من ذلك انشاد كعب بن زهير بن أبيه عن حسان بن مالك
تثيب واما لعات ما لا يفتق في كفه (فالت عائشة رضي الله عنها كان رسول الله
صلى الله عليه وسلم يجمع نعله وكنت جالسة عزله فطارت الية فخر حبسه فرفق وجهه لغيره
يتولد نوراه ففهمت فمصر الى فقال مالك بهت فقلت يا رسول الله فطارت الية فجعل جبينك يعرق وجعل
يتولد نوراه ففهمت فمصر الى فقال مالك بهت فقلت يا رسول الله فطارت الية فجعل جبينك يعرق وجعل

ومبر: امن کل غرضیت

(190)

لَعَلَّكَ 'حَقٌّ شَعْرَةً قَالُوا بِمَا يَقُولُ مَا عَائِدَةٌ' نُوَكِّرُ الْهَدْيَ قَبْلَ يَقُولُ

وصاد من ربيعة وداعه مفضل
واذا نظرت الى سرة وجهه
قلت كعرق العاوض المتهايل
قال فوضع صلى الله عليه
وسلم ما كان بيده وقام الى
وقبل ما بين عيني وقال خالك
الله حبرا نشة مأسورت
مني كسرورى منك ولما
قسم رسول الله صلى الله
عليه وسلم الغنائم يوم حنين
أمر للعباس بن مرداس
باربع فلانص فادع
يشكوى شعره وفي آخره
وما كان يدور ولا عباس

ثم من بني كعب بن كاهل بن الحارث بن غنم بن سعد بن هذيل (لعمركم ان الحق مشعره قال) صلى الله عليه وسلم (وما يقول اذ تكبير الهذلي قلت يقول

(ومر من كل غير حيفة * وفساد من حفة وداعم عيل

هذا انطارت الى أسرة وجهه بمرقت كبرق المعارض المتهايل

غير الخبيث كسكر بقاءه وكانوا يزعمون ان المرأة حرمعت في عصر الخبيث وازدانت به في ذلك
لولا بقاء فاسد او داعي من عباده كانوا يزعمون ان الموضع الذي حرمعت فيه ذلك هو ما تسمى به لوت بيع كان
فاسدا وشجرة الوحة مخطوط ترى في الجهة والارض السحيق تبول وتغرق مياه (فان موضع حالته
عليه وسلم ما كان بيده) أي من آله الخبيث (وهو من قبل ما بين عيني) فرحوا سرورا (وقال حرك الله
حجيرا يا عاتشة ما سرورتي مني كسر ودي ملئت) ترجمه الباقى في دلائل النبوة (ولما دعاهم رسول الله صلى
الله عليه وسلم لم العاتكة يوم حنين) بعد الاصراف منه (أمر) - عطاء ثم القمزة فلو هم هجر (للعماس
مرداس) السلي وكان معايع قومه (بارع فلا تهن) أي الموق فاستقلها (فاندفع في شجرة يقول)

أَتَجْعَلُ نَهْيَ وَنَهْيَ الْعِيدِ * بَيْنَ عَيْنَيْهِ وَالْأَقْصَرِ

(وما كان بذر ولا عابس • يفوقان مرداس في الجمع

وما كنت دون امرئ منهما * ومن نفع لوم لا يرفع

يريد بغير وجانس أبا عينة والافرع والنهب اسم ما يؤخذ من بغيته وانقب هذا الصغير اسم فرس له
 (فقال صلى الله عليه وسلم اقلعوا عني اسماءه فذهب به) ثم ذكر رضي الله عنه حتى اختار مائه من الابل ثم
 رجع وهو من أرضي الناس فقال صلى الله عليه وسلم (تقولون اسمعوا) العباس (يعذر) له
 (ويقول ما بي أنت وأمي لا أحد للشمر دبا على الناس كذا) لا يعمل ثم قرص رضي الله عنه من الابل ولا
 جديدا من قول اسمعوا فذهب صلى الله عليه وسلم وقال لا تدعوا العرب لتعذر حتى تدع الابل الحدين) قال
 ابن أبي رواد مسلم من حديث رافع بن رافع أعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم مائة بعير من حرب
 وطلحة بن أمية وعيينة بن حصن والافرع بن حصن كل اسماء مائة من الابل وأعطى عباس بن
 مرداس دون ذلك فقال عباس بن مرداس

أحمد - لمي وحسب العيد • بين هينة والاقرع

وما من اب يدرو ولا حاس • يفوقان من داس في الجمع

وما كنت دون امرئ منهما * ومن تخلص اليوم لا يرفع

قال فأتته رسول الله صلى الله عليه وسلم مائة ورد في رواية وأعطى عاقبة من عنة مائة ومائة مائة
انقطعوا عني لسانه فثبت في شيء من الكتب المشهورة وذكرها من الصحيح في السيرة غير اسنادها قلت
وحدث بخط الحافظ ابن حجر مائة ورواه الجمع من لقاضي من طريق عروة من مائة مائة مائة
دليل ذهب فاعلم لسانه الحديث أخرجه في التوراة والله أعلم

(الإفقة العاشرة الرابع)

تفسير الميم مصدر مخرج والمصم اسم ما خرج به وهو الصاية في سكرام الناس (وصلة) وكذا
كثيره (مذموم) وكذا قاله مذموم وهو (منه) في عهد الاندلس بـ (بـ) في منه وهو ما خلا عن
الباطل (قال صلى الله عليه وسلم لا غار حاك ولا غار حقه) رواه الترمذي واس في الدنيا من حديث اس
عباس وقد تقدم قال ابن أبي الدنيا حدثنا بقاسم بن أبي شيبه حدثنا الحارث بن عيسى عن عبد الله بن
عكرمة عن اس عباس فساقه (لان قلت امارا فيها ابداء لان فيها مكذبا لاخ) المؤمن (والصديق)
لمراقق (أو تنه بلاله) وهي لا تخلو من هذين وجه النبي عنها طاهر (وأما المراح فطائفة) في الكلام

ويعمل بالمال وما المراسم قط

ويقول تأمل قدس (وهو كان يدور في ربه) اجتمع مع الروح والحكمة (بصر) يوم وليلة (ومعهم)
 (ويؤمن بان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد نبأه نبي) رضى الله عنه (في استراة رقص الروح في يوم
 عيد) كما تقدم في كتاب السمع يقول هو يوم عبد الغفار (وهو خطبهم اجمعين وما يصبر كبرية لا صرار)
 عليه ولا ينبغي ان يغفل عن هذا (انهم روى في ربه) رضى الله عنه فيما رواه الترمذي في السمع في
 اسمها في وحده وقال رحاله مؤثفون (المتداعين بالى واب داعيتكم لا قول الاحق) وانما داعي
 الملاحة في القول بالراح رعبه وكما هم قصدوا ذلك اما سؤال عن انداعته هي من حواصه دلالات
 به فيهم من لهم اسم يستمن خواصه وحواله منوه قول الحق وتأمل ما هذه - م روع اراح
 منه صلى الله عليه وسلم خليل مكاته وعظيم مرتبته فكأنهم منوه عن حكمته فطامهم قال من حجر
 المتكفي شرح لشمس بل وهذا أولى من قول الطائي فكأنهم شكروه فرد عليهم من باب قول ما لوجب
 من المداعمة لا تاتي الكمال لى من يواضع بهتم نهاد كات جارية على الله نوب مشرى بان يكون
 على وفق السلف والحق ويقصد نائب ديوب الصعداء وحبرهم وادعاب سرورهم ولوق بهم
 والمسمى به في الحديث اسبق من رواية ترمذي لا اعتبار له ولا تخارجه انما هو الاقراط في
 والادوام عليها لانه يورث كات كبرية طاهرة واطمة من النسوة والايه وارباب المقدوسه
 الملهية وغير ذلك ومراجه من الله عليه وسلم من جميع هذه الامور يقع منه على هذه الدرة لمصدا
 تامة من مؤاسة بعض خصايه فهو مداعمة مدسه وما يدل ان الاظهر انه مباح لا غير ضعيف اذا اصل
 من أفعاله صلى الله عليه وسلم وحوادثه لا ينبغي فيها الدليل يجمع من ذلك ولا يدل على جمع مدسه
 وتعيينه عند كاهن مقتضى كلام الشفاء والاصويين (وقال عطاء) سألني رباح (امر خلاصا من
 عباس) رضى الله عنه (فقال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يرحل من ذلك كان مراجه
 كان مراجه انه صلى الله عليه وسلم لم يكدت يوم مر من سانه فورا اذ قال الله صلى الله عليه وسلم وحدي
 وحري منه دلا كدين العروس) قال امر في لم افق عليه فاب والدي روى عن ابن عباس فيما اخرج
 الطبراني وابن عساکر نه سئل هل كان صلى الله عليه وسلم يداعب فقال كان فيه دسه فابله (وروى
 انس) رضى الله عنه (ان لى من الله عليه وسلم لم كان من أكنه لانس) في مرهم د خلاص
 أهله رواه ابن عساکر في التاريخ وقد تقدم في كتاب سنة (وروى انه) صلى الله عليه وسلم (كان كثير
 التمسك) تقدم في كتاب أحاديث روى جدد الترمذي والحد كمن من حديث ابن عباس في
 لا يصحك الا تسمى وقد تقدم أيضا (عن الحسن) المصري روى الله تعالى (قال أنت غور) قبل هي عمته
 صفة ست عبد المطالب ثم لير روى الله صلى الله عليه وسلم فقال بها لا يصح الحديث غور فكنت
 وقال بذلك في غور يومئذ) شامة قيل كانه صلى الله عليه وسلم هم ام انطاب تدخل الجنة على هانها
 وثبت موتها بعد اعتقادها تداعب ويحتمل ان لا يكون مداعبة يكون عدده مداعبة من فهم الخاصين
 وهذا قد رده ابن حجر في شرح السبل فقال يجب فله ولا يطراد لا يخرج في عدده مداعبة الى دعوى انه
 صلى الله عليه وسلم فهم ذلك بل الى لفظ أوهم ذلك واحتماله المذكور ليس في عمله لا سيما روى سوء ذب عن
 لخص به الخاصين بعمله ففهم انه غير مداعبة وفهموا المداعبة فهو غم غير محقق وفي ذلك من دله
 الادب على ان يفتي بوجه عدم خطا قواعد الاصولية اصرحة بان فهم انما هي مقدم على فهم غم به لانه
 أعرف بجهوده لمشاهدته من القرائن الحالية والمقابلة بالمثبت هذه فوجب تقدير فهمه على فهم غم به
 وتأمل مراجه صلى الله عليه وسلم فجدد لا يتجاوز شري عطفة رفاة عرفة ومصحفة تامة فهو في
 الحقيقة غم به لجدد وليس مراد لا اعتبار بصورة فقط (فان مدعى ان شاء من انشاء) أي خلقه من
 من غير توسط ولادة (فعلنا) كذا) أي كذا احد الرحمن وحده ذكر محتمل ان المراد ثم ينشأ من حتى

وهو كان يدور في ربه مع الروح
 يصبر اليهم وليلة رقصهم
 ويؤمن بان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قد نبأه
 نبي رضى الله عنه في استراة
 رقص الروح في يوم عيد
 كما تقدم في كتاب السمع
 يقول هو يوم عبد الغفار
 (وهو خطبهم اجمعين وما
 يصبر كبرية لا صرار)
 عليه ولا ينبغي ان يغفل
 عن هذا (انهم روى في
 ربه) رضى الله عنه في
 ما رواه الترمذي في السمع
 في اسمها في وحده وقال
 رحاله مؤثفون (المتداعين
 بالى واب داعيتكم لا قول
 الاحق) وانما داعي الملاحة
 في القول بالراح رعبه وكما
 هم قصدوا ذلك اما سؤال
 عن انداعته هي من حواصه
 دلالات به فيهم من لهم
 اسم يستمن خواصه وحواله
 منوه قول الحق وتأمل ما
 هذه - م روع اراح منه
 صلى الله عليه وسلم خليل
 مكاته وعظيم مرتبته
 فكأنهم منوه عن حكمته
 فطامهم قال من حجر
 المتكفي شرح لشمس بل
 وهذا أولى من قول
 الطائي فكأنهم شكروه
 فرد عليهم من باب قول
 ما لوجب من المداعمة لا
 تاتي الكمال لى من
 يواضع بهتم نهاد كات
 جارية على الله نوب
 مشرى بان يكون على
 وفق السلف والحق
 ويقصد نائب ديوب
 الصعداء وحبرهم وادعاب
 سرورهم ولوق بهم
 والمسمى به في الحديث
 اسبق من رواية ترمذي
 لا اعتبار له ولا تخارجه
 انما هو الاقراط في
 والادوام عليها لانه
 يورث كات كبرية طاهرة
 واطمة من النسوة والايه
 وارباب المقدوسه
 الملهية وغير ذلك
 ومراجه من الله عليه
 وسلم من جميع هذه
 الامور يقع منه على
 هذه الدرة لمصدا تامة
 من مؤاسة بعض
 خصايه فهو مداعمة
 مدسه وما يدل ان
 الاظهر انه مباح لا
 غير ضعيف اذا اصل
 من أفعاله صلى الله
 عليه وسلم وحوادثه
 لا ينبغي فيها الدليل
 يجمع من ذلك ولا
 يدل على جمع مدسه
 وتعيينه عند كاهن
 مقتضى كلام الشفاء
 والاصويين (وقال
 عطاء) سألني رباح
 (امر خلاصا من عباس)
 رضى الله عنه (فقال
 كان رسول الله صلى
 الله عليه وسلم يرحل من
 ذلك كان مراجه كان
 مراجه انه صلى الله
 عليه وسلم لم يكدت
 يوم مر من سانه
 فورا اذ قال الله صلى
 الله عليه وسلم وحدي
 وحري منه دلا كدين
 العروس) قال امر في
 لم افق عليه فاب
 والدي روى عن ابن
 عباس فيما اخرج
 الطبراني وابن عساکر
 نه سئل هل كان صلى
 الله عليه وسلم يداعب
 فقال كان فيه دسه
 فابله (وروى انس)
 رضى الله عنه (ان لى
 من الله عليه وسلم لم
 كان من أكنه لانس)
 في مرهم د خلاص
 أهله رواه ابن عساکر
 في التاريخ وقد تقدم
 في كتاب سنة (وروى
 انه) صلى الله عليه
 وسلم (كان كثير التمسك)
 تقدم في كتاب أحاديث
 روى جدد الترمذي
 والحد كمن من حديث
 ابن عباس في لا يصحك
 الا تسمى وقد تقدم
 أيضا (عن الحسن)
 المصري روى الله
 تعالى (قال أنت غور)
 قبل هي عمته صفة
 ست عبد المطالب ثم
 لير روى الله صلى
 الله عليه وسلم فقال
 بها لا يصح الحديث
 غور فكنت وقال
 بذلك في غور يومئذ)
 شامة قيل كانه صلى
 الله عليه وسلم هم
 ام انطاب تدخل الجنة
 على هانها وثبت موتها
 بعد اعتقادها تداعب
 ويحتمل ان لا يكون
 مداعبة يكون عدده
 مداعبة من فهم
 الخاصين وهذا قد
 رده ابن حجر في
 شرح السبل فقال
 يجب فله ولا يطراد
 لا يخرج في عدده
 مداعبة الى دعوى
 انه صلى الله عليه
 وسلم فهم ذلك بل
 الى لفظ أوهم ذلك
 واحتماله المذكور
 ليس في عمله لا
 سيما روى سوء
 ذب عن لخص به
 الخاصين بعمله
 ففهم انه غير
 مداعبة وفهموا
 المداعبة فهو غم
 غير محقق وفي
 ذلك من دله
 الادب على ان
 يفتي بوجه عدم
 خطا قواعد
 الاصولية اصرحة
 بان فهم انما هي
 مقدم على فهم
 غم به لانه
 أعرف بجهوده
 لمشاهدته من
 القرائن الحالية
 والمقابلة بالمثبت
 هذه فوجب تقدير
 فهمه على فهم
 غم به وتأمل
 مراجه صلى
 الله عليه وسلم
 فجدد لا يتجاوز
 شري عطفة
 رفاة عرفة
 ومصحفة تامة
 فهو في الحقيقة
 غم به لجدد
 وليس مراد لا
 اعتبار بصورة
 فقط (فان مدعى
 ان شاء من انشاء)
 أي خلقه من غير
 توسط ولادة
 (فعلنا) كذا) أي
 كذا احد الرحمن
 وحده ذكر محتمل
 ان المراد ثم
 ينشأ من حتى

وقال زيد بن سالم ان امرأته قال لها ثم ابعي طائفتي الى ابي صلي الله عليه وسلم ففانت ابرز وحي يدعوك قال ومن هو اهو الذي بعينه بياض
طائف والله ما بعينه بياض فقال لابي (٥٠٠) بعينه بياض فانت لا والله فقال صلي الله عليه وسلم ما من احد الا بعينه بياض وازاد به

وصلى لحد النخع ويحتمل وهو ما عاين من حلقه انداء كملاب من غير شئ في شربة وانس وهـ
 هـ على ما يصح به سابقا لقراش بالصغير للبحر وحديثه وحديثه من هذا وما عاين به انه يعلم ان
 هل الحية كلهم انهم انما تعالى حلقه آخر بسبب الذوم وبقية وذلك يستلزم كمال الخلق وقوة القوى
 اسدية كاهن تتفاء صفات اسقف عنها ثم ما عاين من مقتضات الى ازاوجهن عمن لتبعل اترابا على
 من واحد ثلاثة ولاثنين اذ هو كمال سبب ساء الله بها فان العرافي رواه اترمدى في السمانى هكذا رواه
 ساءه ابن الخوزي في الوفاء من حديث أس بن سفيان (وروى زيد بن أسلم) نوه عبد الله مولى عمر
 من الحنابلة ثقة عالم وكاتب بر سر روى له جماعة (ان امرأة يقال لها أم أيمن) هي ركة الحبشية مولاة
 رسول الله صلى الله عليه وسلم اعقبها وروجه زيد بن حارثة فهو أم أيمن (جاء الى النبي صلى الله
 عليه وسلم فقالت بروحي) عنتم زيد بن حارثة (يدعوك فقال: من هو؟) هو ابني بغيته يبايض قالت
 مانعته يا رسول الله قال لي بغيته يبايض فقالت لا والله قال صلى الله عليه وسلم ما من أحد الا ولغيته يبايض
 وأراد بغيته يبايض ما عاينه لالا الباص العارض على الحديقة كناية لادار اليه انهم قال براقى رواه
 بربر بن كازي كتاب الكاهن وارجح رواه ابن أبي الدنيا من حديث عبد الله بن سفيان بن عمار
 خلاف (وحديث امرأة أخرى قالت ما رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لي بغيته يبايض قالت
 ما أصعب به انه لا يحلمني فقال صلى الله عليه وسلم وهل يدبر لاوهو ابن بغيته فكان يبرح به) قال العرافي رواه
 نود وروايت ترمذي وصححه من حديث أس بن سفيان ما عاين على ولا ساقا انه مات وأخرجه الترمذي
 في السمانى تلوه ابن أبي الدنيا استعمله رجل فقال له اني حالك على ولد امة وبيته هل الاول الاثني (وقال
 أس) رضى عنه (كان لا يملأه) زيد بن سفيان لا يصاري رضى الله عنه وهو زوج أم أس (ابن
 قاله نوه غير) وهو أخو أس لاه (وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يبايضهم) تاييس الخاطره هم
 ويحاط بهم (ويقول) مداعبا مع عبي (ما عاين ما عاين) أي ما عاينه وما عاينه وهو مصغر العرة
 (سعي كان يبع به وهو ولد العصفور) أو طائر شيه بعضه ورواه البخاري ومسلم بن سفيان كان صلى الله عليه
 وسلم يحب الناس حلقا وكان ليح يقال له أنوعير وكان له بغيته يبايضه ما عاينه على أس بن أبي الله
 عليه وسلم قرأه حرقه فان ما عاينه فقالوا ما بغيته فقال: ما عاين ما عاين وقد تقدم ذلك في كتاب
 حرق النوبة (وكانت عائشة رضى الله عنها حرقه مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في عروة يدعى فقال
 تعالى حتى ساقطت فسد على دوى) وفي نسخة فسدت دوى على دوى (ثم خطط خطا فمات عليه
 واستغفره فسبقني وقال هذه مكان ذى الحجاز) وهو اسم مكان مكة (وذلك انه جاء يوما ونص يدي للشار
 وأما جارية قد بعثني أبي بشئ فقال اعطيه فأبى وسعى في نري فلم يدركي) قال العرافي لم
 تجد له أصلا ولم تكن عائشة معه في عروة بدر (وكانت) عائشة رضى الله عنها (أيضا ساقى رسول
 الله صلى الله عليه وسلم سبيته ما عاينه اللحم ساقى فسقى وقال هذه تلك) رواه ابن أبي الدنيا وابن
 ماجه وقد تقدم في كتاب الكاهن (وكانت) عائشة رضى الله عنها (أيضا كان عبد رسول الله صلى
 الله عليه وسلم وسودة بنت زمعة) بن سفيان بن عمار رضى الله عنها (أيضا كان عبد رسول الله صلى
 رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد خديجة ولما أسست وهبت يومها لعائشة رضى الله عنها ولها حديث
 في مسند أحمد ونوف في آخر خلافة عمر رضى الله عنه (صعدت حرا وحشبه فقلت لسودة كفى
 فقلت لا أحببه فقلت والله ثكنان أولادك من جهنم) به (فكانت ما شاء الله فأنفذت يدي
 من لصة شئ من لصة شئ وسجها ورسول الله صلى الله عليه وسلم يدي وبها بعض لهار كنه لست نقيد)

البياض المحيط بالحدقة
 وجاء امرأة أخرى فقالت
 يا رسول الله اجلسي على
 بعير فقال، لا عملك على
 أس البعير فقالت ما أصعب
 به أنه لا يعملني فقال صلى
 الله عليه وسلم ما أس بعير لا
 وهو ابن بعير فكان يخرجه
 وقال أنس كان لابي طلحة
 ابن يقال له أبو عير وكان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يأتيه - م ويقول يا أبا عير
 ما فعل البعير معك - ير كان
 يامسه وهو درخ العصفور
 وقالت عائشة رضي الله عنها
 خرجت مع رسول الله صلى
 الله عليه وسلم في غزوة بدر
 فقال تعالى حتى أسابقن
 فتدبرني على نهي ثم
 حططنا خلفا فتمتع عليه
 واستبقنا فسبقني وقال هذه
 مكان ذي الحار وذلك أنه
 جاء يوما ونحن سى الحار
 وأنا غاربة قد دعيت إلى نهي
 فقال اعطيه من بيت
 وسبيت وسقي تروى فلم
 يدركني وقالت أيضا سأتى
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم فوسيقه فباحلت
 اللهم سأتى فسبيتني وقال
 هذه ثلاث وقالت أيضا
 رضي الله عنها كان عدي
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم وسودة بنت زمعة
 فصعدت خرفة وحدثته

ففتت لسوية كسبي وقال لا أحبه ففتت ولنه لنا كل ولا نكسبه وجعل ففتت ما بدأ ففتت لا حبيب يبدى من
الصفحة شامته ففتت به وجهه رسول الله صلى الله عليه وسلم جالس بيني وبينها ففتت له رسول الله صلى الله عليه وسلم ففتت به

فتناولت حسن الصفحة
شياً فمضت به وحسني
وجعل رسول الله صلى
الله عليه وسلم يصمد
وروي أن مصداق
سبعين اسكلاي كان
رجلاً من بني جامل يابحه
اسمى صلى الله عليه وسلم قال
إن عتدي هراثن أحسن
من هذه الجبراء وذلك من
أن تنزل آية الخشب أدلا
أثر لك عن أحداهما
وتنزلها وعاشه حاسة
تسمع وقالت هي أحسن
ثم نت فقال ر يا أحسن
منها وأكرم فضلت رسول
الله صلى الله عليه وسلم من
سؤالها إياه لأنه كابد بها
وروي عاقبة عن أبي أمامة
أنه كابد صلى الله عليه وسلم
بذراع أساهه الحسن بن علي
عليه السلام فبصر
الشيء بساهه فبصر له فقال
له عتبة بن ربيعة راوي
وأبوه أيكوس لي الأسد
تزوج ونزل وجهه وما دله
فما فقال صلى الله عليه
وسلم إن من لا رحم لا رحم
فأكثر هذه المطالبات
منقولة مع النساء والمصيان
وكان ذلك منه صلى الله عليه
وسلم معاملة لصف
قلوبهم من غير ميل إلى
هزل وقال صلى الله عليه
وسلم مرة لصديق به رمد
وهو

منها) فتناولت من الصفحة شياً فمسحت به وجهي وجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يهتف) قال
العراقي رواه الزبير بن سكر في كتاب المصاغة ورواه أبو يعلى بإسناد جيد (وروي أبو الصالح بن
سليمان بن عوف العامري (للكلاي) كنيته ثومة بدولة رسول الله صلى الله عليه وسلم على قوم الدين
سأوا وكان أحد الأبدال بعدى ثمة فارص ولما روي رسول الله صلى الله عليه وسلم له مكة أمره على بني
سليم روي له الأربعة (كان رجلاً دميماً) بالذل الممثلة أي قصيراً (فبعثوا) أي الصورة (فلبسها به
الذي صلى الله عليه وسلم قال) أي صفيان (النعدي امرئ ثيب نحس من هذه الحبراء) أي من عاتشة
رضي الله عنها (وذلك قبل أن تنزل آية الخشب أفلا أتول لك عن أحد هما فتزوجهما) رضي الله
عنها (حالة تسمع فقال) عاتشة (أهن نحس ثم أتت فقال لي أنا أحسن مني وأكرم فقال رسول
الله صلى الله عليه وسلم من سؤلها المألأه كانت دميماً) أي صغيراً قصيراً قال العراقي رواه الزبير بن سكر
في كتاب المصاغة ورواه من رواية عبد الله بن حسن بن حسن مرسلأ ورواه صلا ولذا فطلى نحوه هذه
الشيعة مع عبيدة بن حمزة لمرار بعد قول عاتشة من حديث أبي هريرة بسند ضعيف اه قلت وروي
سعيد بن منصور عن أبي معاوية عن الأعمش عن إبراهيم النخعي قال جاء عبيدة بن حسن إلى النبي صلى الله
عليه وسلم وعنده عاتشة فقال من هذه وذلك فل أتت بول الخشب فقال هذه عاتشة فقال لا أتول لك عن ثم
المؤمنين فعصيت عاتشة وفاتت من هذا فقال هذا لاحقاً طاع يعني في موته هكذا رواه مرسلأ ورواه
نقشب وأخوه بطريق من وجه آخر ورواه عن حمران بن عيسى بن حسن دخل على النبي صلى الله عليه
وسلم فقال وعنده عاتشة من هذه الخاتمة إلى جعل قال عاتشة قال فلا أتول لك عن خبرها يعني امرأة
فقال النبي صلى الله عليه وسلم أخرج فاستأذنت فقال لها يعني عاتشة لا أتول لك عن عاتشة
من هذا ذكره (وروي أبو الحسن) بن عبد الرحمن بن عوف الزهري يروي قبل سنة عاتشة مكررات
سنة أربع وتسعين (عن أبي هريرة) رضي الله عنه (به صلى الله عليه وسلم كان يدلع سانه للنفس من
على) رضي الله عنهما (فيروي النخعي بسانه فيشله) أي يخرجه ويقبض إليه (فقال له) عاتشة من يد
الفراري) هو عبيدة بن حسن بن حديصة بن بدر الزاوي من المولدة فلوهم شهد حديداً والطائف وكان
أخيراً مطاعاً دخل على النبي صلى الله عليه وسلم فبصره دن وأساءه الأدب فصر إلى النبي صلى الله عليه وسلم على جفونه
وأمرأته وقد أوتيه وكان يتبعه عشرة آلاف فتلة كان من الجراوة وأمه حذيفة وقته عبيدة لشر عبيدة
(والله ليكوس لي الأسر) حذيفة تزوج وحمل وجهه ومقابلته فقال صلى الله عليه وسلم ابن من لا يرحم
لا يرحم) قال العراقي رواه أبو يعلى من هذا الوجه بسند جيد ورواه عن آخره من قول عبيدة وهو عبيدة
ابن حنيفة بن بذر نسب إلى جده وحكى الخطيب في المبهفات قول أبيه في قاتل ذلك حذيفة بن عبيدة بن حسن
والثاني به الأفرع بن حسان وعنده من رواية الزهري عن أبي سلمة عن أبي هريرة أن الأفرع بن حسان
أبصر النبي صلى الله عليه وسلم يقبض الحسن فقال ابن عاتشة من الولد ما أدبناه واحدا منهم فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم من لا يرحم لا يرحم اه فترو حديث من لا يرحم لا يرحم رواه الشيخان والطرقي من
حديث جرير رواه أحمد والشيخان وأبو داود والترمذي وأبو حنيفة من حديث أبي هريرة ورواه
بخاري أيضاً من حديث ابن عمر ورواه أبو يعلى في الخليفة عن الأفرع بن حسان وهو في الأدب المنفرد
للبخاري عن الأفرع بن حسان مع القصة التي ذكرها المصنف (هـ) أكثر هذه المطالبات مقولة عن النساء
والصبيان وكان يفعل ذلك صلى الله عليه وسلم معاملة ضعيف القوم (و) تيسر حواطهم مع إرشادهم
لما فيه مصلحة تامة (من غير ميل إلى الهرل) أو سخرية ذلك أنساها مع لعبرنا من الأدباء وبه فارق
الهرل والسخرية (وهال صلى الله عليه وسلم مرة مصعب) بن حسان بن خالد الوهبي أمير كنيته أبو
محيي وأبى قبله الروي لأن الروم سنة وهو صغير فتشأ بهم ثم استأعته كل سنة أربع عشرة وهو

غنه وأُحِبَّتْ أَنْ تَكُلَ مِنْهُ فَبَعَثَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَمْرٍ إِصْحَاحَهُ ثُمَّ قَدَّرَهُ عَلَى الدُّورِ لَعَلَّ الْعَوَامَ وَالْمَوَاطِنَ
عَابَهَا هَلْ يَلْعَنُهُمْ وَسَبَّ الْعَصْلُ لِقَابِ * (الآفة الحادية عشر) * (٥٠٣) سَجَرِيَّةٌ وَلَا تَهْتَرُ هَذَا مَحْرُومٌ

مهما كان مؤذيا كقَالَ
تَعَالَى يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا
لَا يَجْرُ قَوْمٌ مِنْ قَوْمٍ عَمِيٍّ
أَنْ يَكُونُوا لَكُمْ أَعْيُنًا وَمَنْ
يَعْنِي مِنَ بَشَرٍ عَمِيٍّ أَنْ
يَكُنْ خَسِرَانِ وَمَعْنَى
لَسَجَرِيَّةٌ لِأَهْلِهَا وَلِخَيْرِ
وَالْبَشَرِ عَلَى الْعِبَرِ
وَمَقَانِصٍ عَلَى وَجْهِ

بَعْضُكَ مِنْهُ وَقَدْ يَكُونُ ذَلِكَ
بِالْحَقِّ كَأَنَّهُ الْفَعْلُ وَالْقَوْلُ
وَقَدْ يَكُونُ بِالْإِنْشَاءِ وَالْإِثْبَاتِ
وَأَذَا كَانَ مَحْصُورَةً الْمَشْهُورُ
بِهِ لَمْ يَسْمَعْ ذَلِكَ عَيْنُهُ وَفِيهِ
مَعْنَى لَعْنَهُ فَالْبَشَرُ عَمِيٌّ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا حَاكِيتُ
أَنْسَانَا فَقَالَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاللَّهِ مَا أَحْبَبْتُ
إِنِّي حَاكِيتُ أَنْسَانَا وَلَقَدْ
كَذَّبْتُ وَكَذَّبْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ
فِي قَوْلِهِ تَعَالَى يَا أَيُّهَا
مَالِ هَذَا الْكِتَابِ لَا يَقْفَدُوا
صُغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا
أَحْصَاهَا رَأَيْتُمْ صُغِيرَةً تَسْمُو
بِالْأَسْمَاءِ بِالْأَوْسِ وَالْكَبِيرَةَ
أَقْبَحُهَا ذَلِكَ وَهَذَا إِنْشَاءُ
أَيُّهَا الْعَصْلُ عَلَى النَّاسِ
مِنْ جِلَّةِ الدُّنْيَا وَاسْكَانُ
وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَمْعَانَ
قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يَخْطُبُ
فَوَعَدَهُمْ فِي حُكْمِهِمْ مِنْ
الصُّغَرَاءِ وَالْكَبِيرَةِ
أَحَدُكُمْ بِمَا يَفْعَلُ وَقَالَ

غْنَهُ وَأُحِبَّتْ أَنْ تَكُلَ مِنْهُ فَخَصَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَمْرٍ إِصْحَاحَهُ (٥٠٣) هَذَا مَحْرُومٌ رَوَى
ابْنُ مَكْرُوفٍ فِي كِتَابِهِ نَكَاةً وَمَنْ يَرْفَعُ عَنْ عَدُوِّهِ رَوَاهُ مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرٍو بْنُ حَزْمٍ مَرْسُلاً
فَلَمْ يَرْوَاهُ مِنْ طَرِيقٍ أَبِي طَوَالٍ عَنْ كُرَيْشٍ مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرٍو بْنُ حَزْمٍ عَنْ سَبِّهِ وَرَوَى أَبُو بَعْرٍ فِي مَسْنَدِهِ
أَنَّ رَجُلًا كَانَ لَا يَدْخُلُ الْمَدِينَةَ طَرَفَةَ إِلَّا اشْتَرَى مِنْهَا مَدَكْرَةً وَهَلْ يَصَاحِبُ بِهَذِي لَيْسَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
الْعَقَّةُ مِنَ السَّيْنِ أَوَّلُ الْعَصْلِ فَأَذَا طَوَّلَ النَّبِيُّ إِصْحَاحَهُ يَقُولُ لَيْسَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَقَّةً مَنَعَهُ فَا
يُرِيدُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى أَنْ يَسْمُو بِأَمْرِهِ يَعْطَى (هَذِهِ مَقَالِيصُ بِإِصْحَاحِهَا عَلَى الدُّورِ) وَقَالَ
(الْعَصْلُ لِلدُّورِ وَالْمَوَاطِنَ عَابَهَا هَلْ يَلْعَنُهُمْ وَسَبَّ الْعَصْلُ لِقَابِ) وَرَوَى الْعَصْلُ وَالْعَصْلُ
وَالْأَعْرَاضُ عَنْ ذِكْرِهِ وَعَنْ أَفْعَالٍ فِي مَهْمَلٍ الدُّنْيَا وَعَبْدُكَ لِمَا سَقَى ذَكَرَ نَعْنَهُ وَاللَّهُ الْوَقْدُ
* (الآفة الحادية عشر) *

(الْمَحْرُومُ وَلَا تَهْتَرُ هَذَا مَحْرُومٌ مِمَّا كَانَ مُؤْذِيًا هَذَا تَعَالَى) فِي (حَرْصِهِ) لَا يَسْتَعْرِضُ قَوْمٌ مِنْ قَوْمٍ
عَمِيٍّ أَنْ يَكُونُوا لَكُمْ أَعْيُنًا وَلَا بَشَرٍ مِنْ بَشَرٍ عَمِيٍّ أَنْ يَكُنْ خَسِرَانِ قَالَ بِجَاهِ هَذَا لَا يَسْتَعْرِضُ
قَوْمٌ مِنْ قَوْمٍ أَنْ يَكُنْ رَجُلًا ضَعِيفًا أَوْ عَقْلًا رَجُلًا عَلَيْهِ وَلَا يَسْتَعْرِضُ أَنْ يَخْرُجَ عَنْ عَدُوِّهِ حَزْمٍ وَاسْ
حَرْصِهِ يَدْرُسُ وَقَدْ مَقَالَ هَذِهِ الْآيَةُ تَرْتَفِعُ فِي قَوْمٍ مِنْ بَنِي نَجْمٍ وَاسْ تَرْتَفِعُ وَاسْ رَالٍ وَاسْ يَدْرُسُ وَاسْ
وَحُكْمُ وَاسْ يَدْرُسُ وَاسْ يَدْرُسُ فِي حَذِيْقَةٍ خَرَجَ عَنْ بَنِي نَجْمٍ (وَمَعْنَى الْإِسْحَاقِ
وَالْإِسْحَاقِ وَلَتَسْبِي عَلَى الْعِبَرِ وَاسْ يَدْرُسُ فِي حَذِيْقَةٍ خَرَجَ عَنْ بَنِي نَجْمٍ (وَمَعْنَى الْإِسْحَاقِ
فِي الْقَوْلِ وَقَدْ يَكُونُ بِالْإِنْشَاءِ وَالْإِثْبَاتِ) وَهُوَ بِمَجْمُوعِ أَقْوَامِهِ حَرَامٌ لِأَنَّهُ سَاءٌ (وَأَذَا كَانَ) ذَلِكَ
(مَحْصُورَةً الْمَشْهُورُ بِهِ بِسَمِّ ذَلِكَ حَزْمٍ) لَمْ يَكُنْ يَدْرُسُ كَرَأَيْتُمْ كَرَأَيْتُمْ (وَمَعْنَى الْعِبَرِ) (وَمَعْنَى الْعِبَرِ)
فَالْبَشَرُ عَمِيٌّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا (حَاكِيتُ أَنْسَانَا فَقَالَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا أَحْبَبْتُ أَنْ يَكُنْ
لِي كَذَابًا وَكَذَابًا) قَالَ الْعَرَفِيُّ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَحَدَّثَهُ عَنْ أَبِي دَاوُدَ وَاسْ يَدْرُسُ عَلَى سَبِّهِ
أَخْبَرَنَا عَنْ سَبِّهِ عَنْ عَمْرِو بْنِ الْأَعْرَابِيِّ عَنْ أَبِي حَذِيْفَةَ بْنِ عَائِشَةَ فَالْبَشَرُ عَمِيٌّ (وَقَالَ سَبِّهِ) رَضِيَ
اللَّهُ عَنْهُ (فِي قَوْلِهِ) تَعَالَى يَا أَيُّهَا الْمَلَأُوا الْأَكْبُورَةَ لَا تَكْبُرُوا كَبْرَ الْأَكْبُورَةِ الْكَبِيرَةُ الْكَبِيرَةُ
بِالْأَسْمَاءِ بِالْأَوْسِ وَالْكَبِيرَةَ الْكَبِيرَةَ (أَخْرَجَهُ ابْنُ أَبِي الدُّنْيَا عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ حَزْمٍ
حَدَّثَنَا بِشْرُ بْنُ عَمْرٍو عَنْ أَبِي دَاوُدَ وَاسْ يَدْرُسُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ (وَهَذَا رَوَاهُ ابْنُ أَبِي الْعَصْلِ عَلَى سَبِّهِ
مِنْ) جِلَّةِ (الْمَحْرُومِ وَالْأَعْرَاضُ) وَفِي بَعْضِ السُّبُوحِ مِنْ جِلَّةِ الدُّنْيَا كَثِيرٌ (وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَمْعَانَ) سَبِّهِ
لَا يَدْخُلُ مِنْ أَهْلِ الدُّنْيَا الْقُرَيْشِيُّ الْأَسَدِيُّ سَبِّهِ ثُمَّ حَلَّتْ أَعْرَاضُ الْإِنْشَاءِ كَابِيَّةٌ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَسْتَشْهِدُ يَوْمَ الدَّارِ مَعَ عُمَرَ بْنِ الْوَلَدِ حَبِيبَهُ وَوَعْدَهُ وَوَعْدَهُ وَوَعْدَهُ (وَمَعْنَى
أَيُّهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْطُبُ فَوَعَدَهُمْ فِي حُكْمِهِمْ مِنْ الصُّغَرَاءِ وَالْكَبِيرَةِ (وَقَالَ سَبِّهِ) رَضِيَ
لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَيْهِ فَذَكَرَ وَرَوَاهُ ابْنُ أَبِي الدُّنْيَا عَنْ الْحُسَيْنِ بْنِ الْحُسَيْنِ حَدَّثَنَا أَبُو سَلَمَةَ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ
عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَمْعَانَ أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدْرُسُ (وَقَالَ سَبِّهِ) رَضِيَ
الْمَشْهُورُ مِمَّا سَبَّ يَخْطُبُ لَأَحَدِهِمْ بَابٌ مِنْ حُكْمِهِ وَقَالَ (هَمْ هَمْ) أَيُّهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاسْ يَدْرُسُ
الْمَلَأُوا الْأَكْبُورَةَ (بَعْضُهُ) ذَلِكَ الْمَشْهُورُ (بَكَرَهُ وَغَنَّهُ) مِمَّا صَاحَبَهُ مِنْ هَوْلِ الْوَقْفِ وَالْحُسَابِ (هَذَا رَوَاهُ
عَلَّقَ دُونَهُ) ذَلِكَ الْبَابُ وَمَعْنَى الدُّخُولِ مِنْهُ (ثُمَّ يَخْطُبُهُ بَابٌ حَرِيْقٌ يَقَالُ هَمْ هَمْ يَعْجَى عَكَرَهُ وَغَنَّهُ هَدَّ
عَنْهُ عَاقِلٌ دُونَهُ مِمَّا يَرَى كَذَلِكَ حَتَّى ابْنُ حُلٍّ يَقَعُّهُ الْبَابُ يَقَالُ هَمْ هَمْ لَا يَنْتَبِهُ) قَالَ الْعَرَفِيُّ رَوَاهُ
ابْنُ أَبِي الدُّنْيَا صَحَّ مِنْ حَدِيثِ الْحُسَيْنِ مَرْسُلاً وَرَوَاهُ فِي غُنَايَاتِ الْحُسَيْنِ مَرْسُلاً أَيْ هَذِهِ حَذِيْقَةُ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ابْنُ الْمَشْهُورِ مِمَّا سَبَّ يَخْطُبُ لَأَحَدِهِمْ بَابٌ مِنْ حُكْمِهِ يَقَالُ هَمْ هَمْ يَعْجَى عَكَرَهُ وَغَنَّهُ هَدَّ
وَقَالَ هَمْ هَمْ يَعْجَى عَكَرَهُ وَغَنَّهُ هَدَّ أَعْنَى دُونَهُ مِمَّا يَرَى كَذَلِكَ حَتَّى ابْنُ حُلٍّ يَقَعُّهُ الْبَابُ يَقَالُ هَمْ هَمْ لَا يَنْتَبِهُ

وقال معاذ بن جبل قال النبي
صلى الله عليه وسلم من غير
أحد من قبلة قد تاب منه لم يمت
حتى يعطيه وكل هذا
يرجع إلى استحقاق العير
والفضل عليه استهانة به
واستغفار له وعليه شبه قوله
تعالى عسى أن يكونوا
خيراً منهم أي لا تستحقه
استغفاراً له عليه خير منك
وهذا الذي يحرم في حق من
يتأذى به وأما من جعل
طهارة مسخرة في غير ما
من أن يستغفر به كانت
الطهارة في حق من جهة
الآزار وقد سبق ما ينم عنه
وأما المصراع
استغفاراً به ذي به المستغفر
به ما فيه من جهة
و شهود ذلك تارة
بجعل عن كلامه دحطاً
فيه ولم ينتظم أو على أفعاله
إذا كانت مشوشة كما عهد
على خطاه وعلى مسامحته
على صوره وخلقه دح
كان قصيرا أو أفاضاً العيب
من العيوب فالضحك من
جمع ذلك داخل في
استغفارة المهيى بها
(لا دفاعة عشرة) *
أفشاء السر وهو منهى
عنه لما فيه من الإيذاء
والتهاون بحقوق المعارف
والاصدقاء قال النبي صلى
الله عليه وسلم إذا حدث
الرجل الحديث ثم التفت
فهي أمانة وقال مطلقاً
الحديث بينكم أمانة

به سكتي عن أسأه قلت قال ابن أبي الدنيا حدثني عبد الله بن أبي بدربان روح بن عباد عن صابر
عن الحسن قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد كره (وقال معاذ بن جبل) رضى الله عنه (من غير
أحد من قبلة قد تاب منه لم يمت حتى يعطيه) قال آخر في رواه الترمذي دون قوله قد تاب منه وقال الحسن
عن يونس بن ميسرة عن معاذ بن جبل قال الترمذي قال أحمد بن مسعود قالوا من ذنب قد تاب منه أنه ميت ورواه
ابن أبي الدنيا حدثنا أحمد بن مسعود حدثنا محمد بن الحسن بن أبي يزيد الهذلي عن ثور بن يزيد عن حاله
بن معاذ عن معاذ بن جبل قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من غير أحد من قبلة قد تاب منه لم يمت حتى يعطيه
أصحاباً قد تاب منه لم يمت حتى يعطيه ثم قال حدثنا محمد بن الحسن بن عبد الله بن صالح المري سمعت الحسن
يقول كانوا يقولون من رضى أحد من ذنب قد تاب إلى الله منه ميت حتى يرضى الله به قال النعماني هو مقطوع
لأن حاله من معاذ لم يترك معاذاً ومحمد بن الحسن بن أبي يزيد قال توداد وعبد كذاب وأوردته ابن
الطوري في الموضوعات تعار إلى ما ذكرناه وفيه نظر فقد رواه الترمذي من هذا الطريق وفي غاية ما في الباب
أنه صنف من جهة محمد بن الحسن وقول الحسن الذي أسدده ابن أبي الدنيا به صالح المري وهو ضعيف
أي أن سم منه فهو شاهد جديد لحديث معاذ وعمره وأصلها الحديث ولا يقرب أي لا يرفع ولا يقرع
بالرأى هذا الحديث وحديث ابن مسعود لو صحرت من كتب الحديث أن أحول كتاباً ولا بن أبي شيبة عن أبي
موسى من قوله معاذ وعمره الزمخشري في المحررات من الكتب في عمر بن شرحبيل لفظوا رأيت رجلاً
يرضع عيراً مصكت منه حديث أن أصعب مثل ما صنع والنسب في ما عاب رجل قطار جلالاً لعيب الأئمة الله
ذلك لعيب وعن إبراهيم بن يحيى قال لا يرى الشيء ما كرهه فلا ينبغي أن تسكت به إلا ما ينبغي
أن يروى عنه كلها سواء حديثه ذلك في موضوعات (وكل هذا يرجع إلى
استغفار العير وأصله عليه استهانة به واستغفاراً) (وعليه به قوله تعالى عسى أن
يكونوا خيراً منهم أي لم تستغفره استغفاراً) شأنه (فعله خير منك) صد الله تعالى (وهذا ما يحرم في
حق من يتأذى به) ولو باطناً (أما من جعل نفسه مسخرة) أي محلاً للحرية يستغفر به (ووجه طرح
من أن يستغفر به) ولا يتأذى بباطنه منه (كانت الطهارة به من جهة طرح) أدهم مطيئة اللسان
بالكلام بحيث لا يعمه ذلك ولا يشكر به فلما إذا أذى ضد طرح من حد المراح ولحق بالطهارة
(وقد سبق ما يدم منه وبمحمد وأما الحرم) شرعاً (استغفاراً بتأذي به المستغفر به لما فيه من التقدير
والتهاون وذلك ردة بحري أن يثبت على كلامه إذا انحط) أي زال عن القصد (فيه ولم ينتظم) في نفسه
أولم ينتظم أوله مع آخره وفي بعض النسخ بأن يثبت منه إذا انحط في كلامه ولم ينتظم (أو عسى أفعاله إذا
كانت مشوشة) أي مضطربة غير منظمة (كالصوت على حطه) إذا كان رديها (وعلى مسامحته) إذا
كانت دنية (أو عسى صورته) إذا كانت قبيحة (وسخافته) إذا كان قصيراً أو طويلاً جاحداً بحديثه يخالج
عن طول أمثاله (وأفاضاً لعيب من العيوب) إظهاره كالعمش والعرج والادرة وداء الهل والدماشية
ذلك (ما يجمع جميع ذلك داخل في استغفارة المهيى بها) في قوله تعالى لا يستغفر قوم من قوم وانه الموفق
(الآفة الثانية عشر أشقاء السر)

أبى الدية عن أحمد بن حنبل أن أبا عبد الله أبا نعيم عن شريح عن عقيل عن أبي شهاب قال قال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم قد كره هكذا رواه مرسل وهو أسناد جيد (وقال الحسن) بصري روجه لله تعالى
 (أن من الخيانة أن تحدث بسر أخيك) رواه ابن أبي شيبة عن أحمد بن حنبل أن أبا عبد الله أن أبا نعيم
 من فضالة عن الحسن بن قال سمعته يقول أن من الخيانة قد كره (وبرويان مة وية) بن أبي شهاب عن أبي
 الله عنه (أسرى لوليد بن عتبة) بن أبي شهاب وهو بن أخي معاوية (حدثنا فضل) لوليد (لأبيه) عتبة
 ابن أبي شهاب وهو أخو معاوية لولويه قال أن أسنده ولدني عهد أبي علي الله عليه وسلم وولاه عمر بن الخطاب
 وذكره الخطاط أسرى في الأصناف وقال لم يحدث بعد التبع ما يدل على أنه ولدني العهد أسرى وهو محتمل
 وقد ولاه أضاف لشوه معاوية بن أبي شهاب من أسرى معاوية بن عبد الله بن معاوية بن عبد الله بن معاوية
 عبد الله بن عمر بن عبد الله بن أبي شهاب الأسكندرية هـ قاله في الأصناف روى عنه الحافظ سعاد بن أبي
 يوسف قال كثر كلام أسنده هو عتبة بن أبي شهاب أسنده وقد حدث في كتاب الأسب لابي
 عبيد القاسم بن سلام ما يشهد أن أسنده الحافظ قال ومن بني حرب بن أمية معاوية وعنه وبريد وعنه
 ومحمد وعمر ووجعة بن أبي شهاب بن حرب ومعاوية وعنه هـ بن عتبة بن أسرى بن معاوية وعنه
 عتبة بن عتبة بن أبي زهر اللوزي وكناب معاوية بن عتبة بن عبد الله بن معاوية بن عبد الله بن معاوية
 بن أبي شهاب (أسرى معاوية) (أسرى معاوية) (أسرى معاوية) (أسرى معاوية) (أسرى معاوية) (أسرى معاوية)
 من كتم سره كان الخيار عليه قاله ومن كتم سره كان الخيار عليه قاله ومن كتم سره كان الخيار عليه قاله
 قال لا والله بأبي ولكن أحب أن لا تدل لسانك حديث أسرى قال (وليد) (وكتبت معاوية حديثه) (عنه)
 حري (وقال أبو عبد الله عتبة بن أبي شهاب) (أسرى معاوية) (أسرى معاوية) (أسرى معاوية) (أسرى معاوية)
 بعض أشياخه قال أسرى معاوية بن أبي شهاب بن عبد الله بن معاوية بن عبد الله بن معاوية بن عبد الله بن معاوية
 قال سمعت أبا هريرة يقول لا ينصرك من دمه من لا ينصرك من دمه من لا ينصرك من دمه من لا ينصرك من دمه
 موسى حدثنا جابر بن حنبل قال قال علي بن أبي طالب رضي الله عنه

لا تفتش سر كالألبان • فان لكل نصيب نصيبا

فاذا رأيت غزاة الرمال • لا تتركوا دميما بها

(فدشاة أسرى حنبله وهو حرام إذا كان فيه أسرى وروى) (مدح) (أد م يكن) (أد م يكن) (أد م يكن) (أد م يكن)
 ما يفتق ك • أسرى كتاب العصبه (فصله) (فلا يفتق) (باب والله موثق
 • (لا فتان في عشر الوعد كتاب)

(فان الأسارى لى الوعد) (و كثير الله) (مق ليه) (ثم لمع من ربي لا سمع بالوفاء) (فبصر لوفاء خلتها
 وذلك من أمارات المعاد) (وعلامته الله عليه) (وقد قال الله تعالى) (في كتابه) (يعرير) (ما أبا نعيم) (أما
 وفوا بالعقود) (قال البيضاوي) (وفاء هو إتمام عقدى العهد وكذلك الإتمام العقد العهد وثق وأمله
 الجمع بين شيئين بحيث لا يفترق بينهما) (فصله) (ولعل المراد بالعقود ما يعم للعقود التي عقد الله تعالى على عباده
 ولزها بهم من تكاليف ومباعدون بينهم من عقود الأمانات والعهود والعهود والعهود والعهود والعهود والعهود
 بحسن رجلي الأمر على الاشتراك في الوعد) (وقال صلى الله عليه وسلم بعدة عافية) (في حديثها
 فلا ينبغي الخلف فيها) (كلا يسي) (لرحوع) (فيها) (قال العراقي) (رواه الطبراني في الأوسط من حديثه) (من نبي
 سند ضعيف) (وأبو نعيم في الحلية من حديث أسرى مسعود ورواه ابن أبي شيبة في مصنفه) (وخرائفي في
 مكارم الأخلاق من حديث الحسن بن مسعود) (وقد تقدم) (اه فتق) (سند مسعود) (في مصنفه) (في حديثه) (في حديثه)
 قال أبو حاتم مجهول ورواه الديلمي أيضا عن أسرى مسعود وأمله أن رجلا جاء إلى أبي علي بن أبي طالب رضي الله عنه
 حسنه شاة فقال أسرى ما أعيا بكه فقال له في فقال له عافية وسهيب في الحلية قال أسرى

وقال الحسن بن أبي شهاب أن من الخيانة
 أن تحدث بسر أخيك
 وروى ابن أبي شهاب عن أبي
 الله عنه أسرى الوالد بن
 عتبة حدثنا فضل لأبيه
 يأتى أسرى أسرى أسرى
 إلى حديثا وأما أسرى
 عنك ما يذهب إلى غيرك قال
 فلا تحدثني به فان من كتم
 سره كان الخيار عليه ومن
 أفتاه كان الخيار عليه قال
 فقلت يا أبا أنت وان هذا
 يحدث بين الرجل وبين ابنه
 قال لا والله بأبي ولكن
 أحب أن لا تدل لسانك
 حديث أسرى قال وثبت
 معاوية فحدثه فقال
 أبو عبد الله عتبة بن
 رضى الخطأ فافشاء السر
 خيانة وهو حرام إذا كان
 فيه أسرى وروى أن لم يكن
 فيه سر وقد ذكرنا
 ما يتعلق بكتبت أسرى
 كتاب آداب العصبه فاعني
 عن الأمانة

• (الافاشاة عشر)

الوعد الكاذب قال الحسن

بن أبي شهاب أي الوعد ثم النفس

ر بما لا سمع بالوفاء فبصر

الوعد خلتها وذلك من

أمارات المعاد قال الله تعالى

يا أيها الذين آمنوا

بأعقود وقال صلى الله عليه

وسلم العدة عصبه

كانت فيه واحدة منهن كاتبة حمله من اسفاه حتى يدعها من اذا حدث مساقه وقال البخاري
في الامان حدثنا قبيصة بن عتبة حدثنا سفيان عن لامش عن عبد الله بن مرة عن مسروق عن عبد الله
بن عمرو ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اربع من كن فيه كان منافقا خالصا ومن كان فيه خصلة منهن
كان فيه خصلة من النفاق حتى يدعها رواه ابن حبان وداود بن داود واذا عاهد عذروا وانما هم بحر
ثم قال تابعه شعبة عن الاعشى وفد وصلها هو في كتاب السلام وكذلك وصلها مسلم وقد اخرجها ايضا احمد
واتوداو وابتعدى والدي وحيه ابنه الدنيا عن زهير بن حرب حدثنا وكيع عن سفيان عن
الاعمش ان البخاري قال لروى جماعة من الحديث من ثلاث حديث او اربع لان النبي الواحد
قد تكوّن له علامات كل واحدة خمس منه ثم قد تكون تلك علامة شعبة واحد وقد تكون اشياء
وروى ثمانية مرفوعة او داعم عن ودا نمر عصى ودالقي بن وقال يني لامة لان النبي الواحد
قد تكوّن له علامات فتارة يكرهها واخرى جمعها واكثر وقال القزطبي يحتمل ان النبي صلى الله
عليه وسلم استخدمه من غير خصالهم منهم يكن عنده قال القبي الاول ان يقال ان التخصيص بالعدد
لا يلهي على لزومه والخاص وهو الحاطي افع لانه رخص من الحاشي لانه لا يلزم من عدمه التخصيص
الدموم لانه على كل له من كرم علامة على الله ولا احتمال ان تكون علامات الدال على اصل
الله في الحاشي اربعة اذ نصبت الى ذلك كمال بل هو اتفاق على ان في رواية مسلم من طريق العلاء
ابن عبد الرحمن بن يونس عن زهير بن مابل على رواية عدم الحصر عن لسطه من علامة لانه في ثلاث
وكذا اخرج شعرا في الاوسط من حديث أبي سعيد داخل الله الاول على هدام برد السؤل ويكون
قد حصر بعض العلامات في وقت وبعده في وقت اخر او وجه الحصر على الاربع ان اظهر اختلاف
الخاص ما في باب هذا اذا اتممت واما في غير ما هو امان في حالة الكدورة فهو داعم واماني حالة
الدموم وهو امان كده ما بين هواد عاهد ولا هو باسرا الى المستقبل فهو داود واما ما لخرالى لخال
هو داود حدث قال النبي ومرجح الاربع اذ ثلاث لان قوله اذ عاهد عذر داخل في قوله اذا اتممت فان
واحد منهم فخر داخل في قوله اذ حدث كذب او وجه الحصر على ثلاث هو التسمية على فساد بقول
وله من وابية بقوله اذ حدث منه على فساد بقوله قوله اذا اتممت منه على فساد على بقوله اذ وعد
ربه على فساد ليه واليه اشار نصف بقوله (وهذا يدل على من وعد وهو على عزم الخلف اذ ترك الوفاء
من غير عذر فاما من عزم على الوفاء) مقاربا بوعده (وعنه) أي عرض له (عذر منه من الوفاء) أو ما
له رأى (لم يكن مدقا) أي لم يوجد فيه صفة السب (وان حري عليه ما هو صورة الصدق) وبشهر
بذلك ما رواه البخاري بسند لا من في حديث طوس من حديث سلمان رضي الله عنه اذ وعد وهو
حدث نفسه أب يحلف وكذا قال في الحاصل وسبب في الكلام تنم في آخر هذا الباب من هذه الآفة
(ولكن ينبغي أن يحترق من حقيقة) التي هي اظهار ما يبطن من خلافه
(وذا ينبغي أن يجعل منه معدودا من غير ضرورة حاقة) وفي بعض النسخ حاقة (فقد روى ابنه صلى الله
عليه وسلم كان وعدا النبي) مالك (بن النبهان) بن مالك بن عبيد الانصاري من حاشي الانصار قوي
سنة عشر من وانبهان مع المنة من فوق وتشديد الشاة الختية المكورة (حاشا فاني) صلى الله عليه
وسلم (ثلاثة من النبي) في حاشي انس جماعة (ونفي واحد حاشا فاني) رسول الله صلى الله عليه
وعلم فعليه منه وهي تقول لا ترى (الراي) رسول الله في يدي وكره (صلى الله عليه وسلم) (مودة)
لاي النبي على يقول كيف يجوز على لا يهيمه (فرويه) أي بالوحد من اسبي (على هامة) رضي
الله عنها (لماسبق من مودته مع خبا كانت) رار جابها الصعيفة) قال يعرف في تقدم كرقصة في
الهيثم في آداب الاكل وهي عبد الترمذي من حديث أبي هريرة وبس فيهاد كرفا طعمة رضي الله عنها

وهذا ينزل على من وعد
وهو على عزم الخلف
أو ترك الوفاء من غير عذر
فأما من عزم على الوفاء
فمنه عذر منه من الوفاء
لم يكن مساقا وان حري
عليه ما هو صورة صدق
ويكن ينبغي أن يحترق من
صورة السب أو كما يحترق
من حقيقة ولا ينبغي أن
يجعل منه معدودا من غير
ضرورة حاقة فقد روى
رسول الله صلى الله عليه
وسلم كان وعدا النبي
بن النبهان حاشا فاني يارث
من النبي فأعطي اثنين
وبقي واحد فأت طعمة
رضي الله عنه فأطلب منه
خلدا وتقول ألا ترى أن
الرجي يدي قد كرم وعده
لاي النبي بفعل يقول
كيف يجوز على لا يهيمه
فأشتره على فاطمة
كان قد سبق من مودته
مع انها كانت تدبر الرخي
بدها الصعيفة

قلت قال نوحيم في الخليفة حدثنا محمد بن محمد بن الحسن حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا لعبد
 ابن الوليد حدثنا عبد الواحد بن زياد حدثنا الحريري عن أبي لؤي عن ابن عبد قان قال قال علي بن
 أعبد الأحمري عن وعن قاطمة بنت محمد كانت أكثر غيرة عليه وكانت وحي خرب بالرحا حتى بالرحا
 يدها واسقت ما قربها حتى أثرت القرية بحرها وقت سبت حتى عبرت بها وأوقدت تحت القدر
 حتى دسست بها فاصنام من ذلك فقدم علي رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أوجدهم وقتل بها
 الرسول الله صلى الله عليه وسلم فليته فقدم يقبل حرما مدي فأتى أمها حين أتت فقال لها مالك
 بابية قالت لا نبي حبيب لاسلم عليك واستحييت أن تسأل شيئا فسرحت قلبها ما فعلت فقال الحديث
 وفيه فقال صلى الله عليه وسلم هل أدرككم من خير لكم من خيركم أن تكبران به بحب وتحبدا ما
 حين تريدان أن تبالا الحديث وليس فيه إيصال كولا في التهييب وإسعاد الله في الصلوة قال
 بن المديني ليس يعرف (وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم حليسا فسمع ثم هو ربحي) -
 موضع بين مكة وبها ثقب وكان قد حرق اقتال هوازن وثقب فصار الحبيب فاما في الجحيم انكشف
 المسجون ثم أمدهم الله بصبره وعطاهوا فأتوا المشركين فمروهم وعلم أموالهم وعيالهم ثم روي
 وطاس هم رموا شركوا إلى الطائف وعمر لم يلبس بها أبدا فموا لهم بغيرهم ثم روي طاس
 وقت يومهم فل هل دور بقدر ترك فقال لأنه شهر حرام ورجل واجعا ففزع الجعرة وقسم ففزعهم أو طاس
 وحسن ويقال كانت سنة آلاف في (توقف عاياه رجل من الناس بقل إلى عبد موعده رسول الله
 فقال صليت ما حجتكم ما شئت) أي لك الحكيم في طاب ما تريد (فقال احكم بين ضائقة) الك من
 انعم فالد كرضائ والانتى ضائقة هل من الاسارى الضائقة مؤمنة وجميع أمون كائنات وجميع كفرة
 صفتي ككبريم (وراعيا) أي لخدم الذي راعها (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هي التي وقد
 حجتكم بيسيرا واصحابه موسى) هذه السلام وهي التي ورى عمر (أي دلته على عظام يوم)
 عليه السلام أي حمله اشرب من دماء في صدوق من دماء في البيل تتلاحم عليه الامواح (كانت
 حرم من) أي أكثر حرا (وأنزل حكما حين حكمها موسى) عليه السلام قاله لما دل عن يوم عليه
 اسلام لم يجد عدد أحد على التقدم بعصر ومردو لازمة وأجمع ربيهم على عور كائنات فقاموا وقد
 أتت عليها سنون فطالها حبيد ما موسى عليه السلام وسألها فأتت عددي علم من ذلك فقال أحبري ولك
 ما تريد من (فقلت حكمتي أن تردى شاة) كاحسن ما أت عليه من اشباب (ودخل من شاة)
 فأنه برته عن محله ودعا الله تعالى بأن ردها شاة فارتدت في الحال شاة ورجع لها أحدها وحالها ودعا الله
 تعالى أن يجعلها معه في الجنة فاستجاب له ودنه على محله في قدر البيل في قاربه وأشار به إلى قاري عر
 وطهر الصدوق فعمله موسى عليه السلام إلى بيت المقدس فدسعه عند آتة التكرم عليهم اسلام (وبل
 فكان الناس يفتخرون ما حجتكم حتى جعل مثاليه ولويه) هو (أشع من صاحب الثمانين روي) بصور
 به ذلك لرحل الذي بهمة قال العراقي رواه من جباب والحاكم في المستدرک من حديث أبي موسى مع
 خلافي قال الحاكم صح لا ساد فله نظر (وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم ليس الخلف أن بعد
 الرجل الرجل ومن ينه أبني) بما وعدته وتما معولكن الخلف أن بعد الرجل ومن ينه أن لا يبي أخرجه
 أبو يعلى في مسنده وابن لال في مكارم الاخلاق والله أعلم من حديث يزيد بن زريع وهو حديث حسن (وي
 رواية) في هذا الحديث (أدوا عند الرجل) يعني الاسناد ود كر الرجل طردى (أداه) أي في الاسلام
 وانهم يكن من استب مان يعمل له شيئا يسوع له ترعا (وي ينه) وفي لفظ ومن ينه (أي يبي) له وفيه دليل
 على ان الدنيا اصاحبة شباب عليهم الانسان وان تخاف عهد المولى (ولم يجد) ما يفي به (فلا انهم) فان
 لعراقي رواه أبو داود والترمذي وطعنه من حديث يزيد بن أوقم الا حقا فلا يلتفت اليه قلت يعطاني

ونقلت كان صلى الله عليه
 وسلم حليسا فسمع ثم هو ربحي
 هو ربحي حليسا فسمع ثم هو ربحي
 عبيد ربحي حليسا فسمع ثم هو ربحي
 فقال ان لي عبدك موهبا
 يا رسول الله قال صدقت
 فاحكم ما شئت قال
 حكم ما شئت قال
 قال هي لك وقال احكمت
 بيسيرا واصحابه موسى عليه
 السلام التي دنته على عظام
 يوسف كانت آخر منسك
 وأنزل حكما منسك حين
 حكمها موسى عليه السلام
 فقالت حكمتي أن تردى
 شاة وادخل من شاة
 دل كان عرس صدوق
 ما حجتكم حتى جعل مثاليه
 فحين جعل مثاليه حتى جعل
 الله بين ولزي روي قال
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم ليس الخلف أن بعد
 الرجل الرجل ومن ينه أبني
 بوي روي أنه آرادا وعد
 لرحل أشد وفي ينه أن
 بوي ولم يجد فلا انهم عليه

اسمى صلى الله عليه وسلم به مرور حلبين يتبعان شاة قد كثر الحديث وقال ابن أبي حاتم أشوجه البخاري
في التوراة وحطاه في ذلك أي و توراة دلائلها هو عبد الله بن أبي حمزة وقال الحسن بن سفيان في العصابة
عند ثوبان سمع الحصري الحصري و حرج في حديثنا آخر من طريق سعيد بن مسدد عن شريح بن نسيب
عنه وقال أبو يعلى لا تصح له صحة قال الحافظ البخاري وحديثه الذي كثر أعني الذي أورده ابن شاهين
آخر حديثه في حرجي في مسأوى الأخلاق وقال الحافظ في الأصابة ما مع ثوبان وهو حطاه عن أبي الرزق وقيل
بجمه وقيل بجمه ثم مهمله حكاه أبو جند العسكري (وقال صلى الله عليه وسلم) يكذب يقص
(الزني) قال ابن أبي رواء تواتر في طرقات الأصحاب من حديث أبي هريرة ورواه كذلك في
مشهد الباقين في بكره ورواه عنه (وقال صلى الله عليه وسلم) ان تخارهم ألفه وقيل يا رسول الله
أليس قد أفسد أسبع هل هم وكنهم يحلفون ب (وقيل بخلافه) قال ابن أبي رواء أجد
في الحاشية قال في الأحكام والسير في حديث عبد الرحمن بن شبل اه قلت عبد الرحمن بن شبل أوسى
أعزى أحد قضاة الأنصار قال البخاري له صحة وقال ابن مسدد عداة في أهل المدينة يروى عنه يقيم من
محمود بن يحيى بن عمر وأبو رباح الميموني وأبو سلام الأسود كره عبد الله بن سعيد بن أبي رباح من
صحة وقال أبو رباح الميموني في تاريخ الخوارج في تاريخه من طريق أبي رباح الميموني
قال كتابك من مع معاوية فبعث إلى عبد الرحمن بن شبل الميموني فبعثه فبعثه رسول الله صلى الله عليه
وسلم وقدماهم فقيم في الناس وبعثهم وأخرج أحمد من طريق أبي سلام عن أبي رباح قال كتب معاوية
إلى عبد الرحمن بن شبل بأعم أساس من بعث فيهمهم تدكرهم فأخبرني من حديثه من حديثه أن لعنه
معه في شرح له البخاري في لأبوابه ورواه أبو داود وابن أبي رباح وابن أبي عمير وابن أبي عمير
وإسحاق بن حماد من طريق أبي رباح (وقال صلى الله عليه وسلم) ثلاثة من لا يكفهم الله) تكليم رعا
عوم وكلاما يسرهم ولا يرسل بهم إلا الشك بالغيبة أو لا تكفهم الله ولا كان لا تكفهم الله مع مدخل
عنده في مشاة أخرى قال (يوم القيامة) لده من تنص في جمعه لم يفر (ولا ينظر اليوم) نظر رجة وعفاف
وإسحاق بن حماد (أبى عطاء) من الله أن في اعتداده لصيغة وهي بعث في صدقة أخطت
الثواب أو في معروف أبطلت الصدقة (و) الثاني (المتفق) كعب في أي المروج (سلطه) أي مثله
(بالخلف) بكسر اللام و يروى بسكونها أيضا (الفاجر) أي الكاذب (و) الثالث (المسبل أزاره) أي
أخبره بأزاره هرويه حيلة وحسن الأزار له عامة لئلا بهم فلعنه من يحوف من حكمه قال بطيحي حرج
ثلاثة في قرن لأن المسبل أزاره هو المشكرك المرفوع به على الناس وبخبرهم والمثان انما من إعطائه لما
رأى من علوه على العطف له والخالف الداع برأي غبطة نفسه وهضم صاحب الحق والحاصل من مجموع
حتقار لعنه وأبى نفسه وذلك بخبره الله بالحق له وعدم بعثه إليه كل من له ولا يكفهم الله قال
يعز في روه من حديث أبي رباح قلت ورواه كذلك أحمد وأبو داود وترمذي وبنسب وابن
ماحه بلعد ثلاثة لا يكفهم الله يوم القيامة ولا ينظر إليهم ولا يحطون لهم ولهم عذاب أليم وكررها رسول الله
صلى الله عليه وسلم ثلاث مرار فقال أبو داود رضي الله عنه حادوا من هم يا رسول الله قال أسبل
رزه والمثان الذي لا يعطى شيء إلا له واتفق سلطه بالخلف الفاجر وروى الشيطان من حديث أبي
هريرة في اللفظ البخاري ثلاثة لا يكفهم الله يوم القيامة ولا ينظر إليهم ولا يحطون لهم ولهم عذاب أليم
أكثر مما أعطى ورجل حلف عني عن كاذبه بعد العصر ليقطع مال الرجل مسلم الحديث وروى الطبراني
في الكبير من حديث ابن عمر ثلاثة لا يسر الله الله يوم القيامة الميثان عطاءه والمسبل أزاره خيلاموم من
الحجر (وقال صلى الله عليه وسلم) ما حلف حالف بأنه فادخل فيما مثل جناح نعوضة إلا كانت نكتة في قلبه
اليوم القيامة) قال العراقي روه الترمذي و لحاكم وصححه إسناده من حديث عبد الله بن أبي رباح قلت

وقال عيسى بن سلام
الكذب يقص من الرزق
وقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم من تخارهم
أففسد أسبع من ياروب الله
أليس قد أفسد أسبع
قال نعم وكنهم يحلفون
في روه بخلافه وكذا
وقال صلى الله عليه وسلم
ثلاثة من لا يكفهم الله يوم
القيامة ولا ينظر إليهم
ولا يحطون لهم ولهم عذاب
أليم وكررها رسول الله
صلى الله عليه وسلم ثلاث
مرار قال أبو داود رضي الله
عنه حادوا من هم يا رسول
الله قال أسبل رزه والمثان
الذي لا يعطى شيء إلا له
واتفق سلطه بالخلف الفاجر
وروى الشيطان من حديث
أبي هريرة في اللفظ البخاري
ثلاثة لا يكفهم الله يوم
القيامة ولا ينظر إليهم
ولا يحطون لهم ولهم عذاب
أليم وكررها رسول الله
صلى الله عليه وسلم ثلاث
مرار

وكذلك رواه البخاري في مسأوى الاختلاف (وقال تودر) انه رأى رضى الله عنه (ثلاثة) من
 (بعضهم الله رجل كان في ثنية) أي جماعة من أصحابه (منصبهم) أي رقبته للعدو (حتى يقتل أو يهمل)
 الله عليه وعلى أصحابه ورجل كان له جار سوء يؤذيه) قبل أو بعد (فصبر على أذاه حتى يبرأ بهما موت
 لأحدهما وموت) أي رحله (ورجل كان معه قوم في سفر وسر به فذبحوا السرى) أي سر الليل
 (حتى أنهم انبسوا لأرض) وهو كناية عن غلبة النوم (وقولوا) عن دواهم (فتبعي) ذلك الرجل
 (بصلي) وهم بياض (حتى) يصبح (فوقف نصيبه للرجل) مر ذلك المكان (وثلاثة من الناس يشوههم
 الله) أي يبعثهم (بناحر) الخلاف (أو) باب (لبيع خلاف) أي كثير الخلاف على سلعة وفيه اشعر
 بالفضل الصدق من محلا للدم (ولفقر المحتال) أي المتكبر (ويعبر الناس) غلبته قال العرق
 رواه أحمد واللفظ له وفيه ابن الأثير ولا يعرف حقه ورواه هو وأبو عيسى في آخرة بإسناد جديد ورواه
 أسان من حديث أبي هريرة أربعة بعضهم الله باع الخلاف الحديث وإسناده صحيح قلت لزيد
 أحمد في مسنده ثلاثة بعضهم الله وثلاثة بعضهم الله اثنى عشر في ثنية في بعض أصحابهم بحره حتى ينزل أو
 يفتح لأصحابه ولقوم يسافرون فيطاول سراحهم حتى يحسوا انبسوا الأرض فيملون عن دواهم فتبعي
 أحدهم فيصلي حتى يودعهم لرحيلهم والرجل يكرب الحار يؤذيه بصبر حتى يفرق بينهما موت أو
 طعن والذين يشوههم الله بناحر خلاف والفقير المحتال المحتال لسان واما حديث أسن في أيدي أشار إليه
 هو في طائفة في باب الركا من مسند من حديث أبي ذر ثلاثة بعضهم الله تعالي وثلاثة بعضهم الله تعالي
 بعضهم الله فرحل في يوم ما حس أنهم بالله ولم يأت بهم قرابة به وبهم فبعوه ففعل رجل باع نفسه دنانير
 سرا لا يعلم ما به إلا الله والذي عداه وقوم سار وبيتهم حتى إذا كان أسوم أحبا بهم بما يعدل به
 فوضوا رؤسهم فقام أحدهم فيلقى ويتلو آياتي ورجل كان في سرية تلقى العدو فهرمواد قبل صدوره
 حتى يقتل أو يفتحه وثلاثة الذين بعثهم الله استع لراي وأقبر له بال: اعي الله موراة لذلك
 انتم في صفة الحدة واس حان وحكم في ركاة والجهود وقال انتم في حديث صحيح وهو الخاكم
 على شرطهم وقره الدهي في التميمي ورواه ابن عساكر في لونه من حديث معمر بن عديته
 لشعير قال لعن عن أبي ذر حديث فكتكت حسب ما قاله فلقته فاستعصم ذكره واما حديث أبي هريرة
 هذا للسائي الذي أشار إليه العرق في طائفة رابع بعضهم الله باع خلاف والفقير المحتال والشيخ الراي
 والامام الجائر وهكذا رواه اسبق في أسن (وقال صلى الله عليه وسلم) رجل لادى يحدث الناس
 (في كذب) في حديثه (أصعب به قوم ويله ويله) كرهه الله ما كنهه ولك لا أكذب
 وحده من كل مدموم وجاع كل نصحة فادامهم اليه استخلاص النصيب يبيت بقلوب يحل
 اسباب وبورث الرعوبه كان تقع ابتاعه من عراقي روه نو وروى في حديثه والسائي في
 اكبر من رواية من حكيم عن أبيه عن حده اه قلت وكذلك رواه أحمد وابن أبي شيبة في الكبر
 والخاكم واليه في كاهم عن حكيم معرويه بن حيدة القشيري رضى الله عنه (وقال صلى الله عليه وسلم)
 رأيت كان رجلا سقى فقال لي قم فقمتم معه وانا جالس أحدهما باع الآخر جالس يداقنا كواكب
 من حديث) وهو مثل تنور خشبية في رؤسها حديدية (ياقمة في شدق الجالس) أي في ثنية كجهم رجل
 (معدية حتى يسلع كاهله) وأمن الكنب (ثم يجديه ببقعة الحسد الآخر فمده رجلا رجوع الآخر
 كما كان ثقات الذي أقامه ما هذا قال هذا رجل كذاب يعد في قمره إلى يوم القيامة) روه البخاري من
 حديث سمرة بن جندب في حديث طويل (وعن عبد الله بن جرادة) عن المنقر بن عامر عن عجيل العامري
 عني في هكذا أسبه اس ما كولا وأما علي بن الأشد فقال حدثني عبيد الله بن جرادة عن معاذ بن شرح بن
 حفافة عن عمرو بن عجيل قال البخاري له نصبة روى عنه علي بن الأشد أحدا من خلفه وأبو قتادة لثني

و ما يرى وحده من حديث عيسى بن عميرة بن خلف عن علي بن كاذبة يقتطع بها حق أخيه لقي الله
وهو عليه عصا ورواية حق امرئ آخر من روى من رواية مال امرئ لعمومها وشيولها غير المال
كذلك وفيه وصية روضة في قسم وبحول ذلك قوله وهو فيها ما جاز مقام القبول ومقام الكذب ليس له على
أيه من أنواعه ورواية في أنه تجد وكذا في ذلك ما تقدم من إخراج مخرج الزجر والسلف في الجمع
ويعلم يقتضي أن كيد امرئ كيد هذه الجارية قد بلغ في الاعتداء القباية حيث قطع حق امرئ
لا تعلق له به واحذف بحرمته الاسلام ومع ذلك فلا يخفى على طاهره وفيه انقطاع الحق بوجوب
دخول الرازي يروي صاحب الحق أو يعفو الحق (وروى في نسخة على أنه عليه وسلم رد شهادته
رحمى كذبه كذبها) قال العراقي ورواه ابن أبي الدنيا في الصحيحين من رواه موسى بن شعبة من
وموسى روى معمر عنه من كبره أحمد بن حنبل هـ قالت قال ابن أبي الدنيا حدثنا أبو حنيفة القزاز يروي
حدثنا عبد الرحمن بن مسعود بن روح الرضائي عن معمر بن موسى بن شعبة قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يرد
شهادة رجل في كذبه قال الحافظ في ترويض موسى بن شعبة وأبو شعبة يقول روى له أبو حنيفة
أبو إسحاق وهو الذي في الكشاف قال أحمد بن حنبل هـ ما كبره وقال أبو حنيفة يروي عنه الجدي (وقال
علي بن عبيد بن حمزة عن كل حمله بطبع) فيمكن أن يطبع وهي رواية الجماعة كما سيأتي (أو قال
(يعقوب) وهي روضة حديث في مسعود (عليها) ومن لا يخفى أن الكذب) لا يطبع عليها وإنما
يحصل ذلك ما تقدم وأما ما عليه من كذب لا يفي في حق من هو مؤمن ولا معارضة بين
شأنه يحصل منها وحرم من كذب في كتابه فقامت من كان فيه حصله من كان فيه حصله من
سابق لا يخفى الوعد حصل في الكذب وهو من لوازم الحياة قال العراقي ورواه ابن أبي شيبة في
تصحيح من حديث في أمارة ورواه ابن عدي في مقدمه الكذب من حديث سعد بن أبي وقاص وابن عمر
وفي أمارة يتأورد من أبي الدنيا في الصحيحين حديث سعد بن أبي وقاص وهو في كذب له صواب
وهو الذي في نعل الله ورواه أبو بكر بن أبي عمير في الصحيحين حديث سعد بن أبي وقاص من حديث سعد بن أبي
كل حله بطبع عليها ومن لا يخفى والكذب من لوازم الحياة من حديث سعد بن أبي وقاص من حديث سعد بن أبي
غير حياته والكذب ورواه الدارقطني في الأفراد من حديث سعد بن أبي وقاص من حديث سعد بن أبي وقاص
ومن على كل شيء الحياة والكذب ورواه السبكي من حديث سعد بن أبي وقاص من حديث سعد بن أبي وقاص
بس الحياة والكذب ورواه الطبراني كذلك ورواه أحمد بن حنبل من حديث أبي أمامة بطبع الله على الحلال
كأن لا حياة والكذب وقال ابن أبي الدنيا في الصحيحين حديث سعد بن أبي وقاص من حديث سعد بن أبي وقاص
الاعتماد كره عن أبي إسحاق عن مصعب بن سعد عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم على كل
شئ بطبع ويطوى علم المؤمن الحياة والكذب وهذا أشبه بسباق المصنف ثم قال وحدثنا أحمد بن
حسين بن عمار بن المنصور أن أبا عبد الله وشعبة عن سعد بن أبي وقاص من حديث سعد بن أبي وقاص
كل حلال يطبع عليها ومن لا يخفى والكذب من لوازم الحياة من حديث سعد بن أبي وقاص من حديث سعد بن أبي وقاص
عن مصعب بن سعد عن مالك بن الحارث عن سعد بن أبي وقاص من حديث سعد بن أبي وقاص من حديث سعد بن أبي وقاص
أمن لا حياة والكذب من لوازم الحياة من حديث سعد بن أبي وقاص من حديث سعد بن أبي وقاص من حديث سعد بن أبي وقاص
رفعه وقال الدارقطني لم يوف أشبه بالصواب له ومع ذلك فهو محكم له يرجع على الصحيح لكونه مما لا
يحال للرأي به (وقال عائشة رضي الله عنها) ما كان من خلق أشد عند الله تعالى رسول الله صلى الله عليه
وسلم من الكذب ولقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يطبع على الرجل من كذب من كذب على الكذب فما
تعمل من كذب حتى يعلم أنه قد أحدث به غير وجهها (وقال العراقي ورواه أحمد بن حنبل من حديث عائشة
ورواه ثقات إلا أنه قال في نسخة في غير وجهها) أبو شمع في طبقات الأصفياء من قبل عن

وروى عن أبي حنيفة
الله عليه وسلم أنه رد
شهادته وحل في كذبه
كذبها وقال صلى الله عليه
وسلم كل حمله بطبع
يطوى علمها اسم الحياة
والكذب وفات عائشة
رضي الله عنها ما كان من
خلق أشد على أصحاب
رسول الله صلى الله عليه
وسلم من الكذب ولقد كان
رسول الله صلى الله عليه
وسلم يطبع الرجل من
أعدائه على الكذب فما
يعمل من كذب حتى يعلم
أنه قد أحدث به غير
وجهها

اسكلام ولزم الامانة واشتد في انحرافه وحجب الاخرة والخرع من الحساب وقصر الامر وحسن
 العمل الحديث بقوله واخرجه الخرافة في مكارم الاخلاق مختصرا من طريق عمادة من يروي عن عبد
 الرحمن بن عيسى عن معمر بن عمار عن النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث قال في قوله صلى الله عليه وسلم
 وصديق الحديث ووفاء بالعهد واذا امانة وثقل الحياطة وحسن الخلق ورواه في موضع آخر بن عبد الله بن
 المصنف (واما لا تار فقد قال على رضي الله عنه اعظم الخطايا) في الذنوب عمادة عن عبد الله بن
 خطيب اذا كذب متعمدا كره الخشعي (عن الله اللسان الكدوب) في الكثير الكذب لان اللسان
 اكثر الاعمال عملا (وشر الدامة ندامة يوم القيامة) أخرجه اسحق بن العباس عن عبد الله بن عمر بن بحر
 ثمالا لوعقب عن محمد بن هبم مولى عمر بن الخطاب عن محمد بن عمر بن علي بن أبي طالب عن جده علي
 رضي الله عنه قال اعظم الخطايا سداه في الاجل الاول من الانفة ذويت مرفوعة أخرجه أبو بكر بن
 لال في مكارم الاخلاق من حديث طويل ومن طريقه الدليمي من حديث اسحق بن عمار عن عبد الله بن عمار
 عليه وسلم اعظم الخطايا لسان الكدوب وفيه الحسن بن عمار قال يدهي هو موك بالانفاق
 واخرجه اسحق بن عمار عن ابي جعفر عن ابي جعفر عن ابي جعفر عن ابي جعفر عن ابي جعفر عن
 الزوري عن اسحق بن عمار عن ابي جعفر عن ابي جعفر عن ابي جعفر عن ابي جعفر عن ابي جعفر عن
 الخطايا باللسان الكدوب قال اسحق بن عمار عن ابي جعفر عن ابي جعفر عن ابي جعفر عن ابي جعفر عن
 حديثنا موسى بن سهل الساسي عن ابي جعفر عن ابي جعفر عن ابي جعفر عن ابي جعفر عن ابي جعفر عن
 عن ابن عباس عن ابي جعفر عن ابي جعفر عن ابي جعفر عن ابي جعفر عن ابي جعفر عن ابي جعفر عن
 يعني اسحق بن عمار قال حديثنا محمد بن اسحق بن عمار عن ابي جعفر عن ابي جعفر عن ابي جعفر عن
 الرحمن بن عيسى عن ابي جعفر عن ابي جعفر عن ابي جعفر عن ابي جعفر عن ابي جعفر عن ابي جعفر عن
 الكذب وتعمم الخطايا باللسان الكدوب (وقال عمر بن عبد الله بن عمر) رحمه الله تعالى (ما كذب كذبة منذ
 شددت على ارازي) أخرجه اسحق بن عمار عن ابي جعفر عن ابي جعفر عن ابي جعفر عن ابي جعفر عن
 مسلم بن مالك بن اسحق بن عمار عن ابي جعفر عن ابي جعفر عن ابي جعفر عن ابي جعفر عن ابي جعفر عن
 (الحكم البسامم وكم تحسبكم اجمع هذ ريتكم فاحكم ابينا تحسبكم حقا فاذ اخبركم فاحكم
 لينا صدقكم حديثا واعدكم ثمة) أخرجه اسحق بن عمار عن ابي جعفر عن ابي جعفر عن ابي جعفر عن
 حديثنا في حديثنا عيسى بن ابي جعفر عن ابي جعفر عن ابي جعفر عن ابي جعفر عن ابي جعفر عن
 روى الكوفي كنيته بواصر مدوني كثير الارسل امان سنة ثلاث وثلاثين في ربيعة الجاهل مدوني له بخاري
 في لاد المعرد والاربيعة (قال فعدت اكتب كتابا فرفوت بحرف ان ثا كسبه زيت اسكاف وكنت قد
 كذبت فعمرت على تركه فتداني مناد من جانب البيت يشتبه الله الذي آمنوا بالقول ان ثابت في الحياطة
 له يروي الاخرة) أخرجه اسحق بن عمار عن ابي جعفر عن ابي جعفر عن ابي جعفر عن ابي جعفر عن
 العتكي فلاحديثنا حبيب الجعفي عن الحسن بن الحسن بن محمد بن عيسى بن شبيب قال فعدت قد كره ورا في
 آخره قال ونهيت الجمعة في زمن الخراج جعلت قول ذهب لا ذهب فتداني مناد من جانب البيت
 يا ايها الذين آمنوا اذ يودي الصلاة من يوم الجمعة فاصبروا الى ذكر الله قال فذهبت فانت زواه أبو
 اعين في الحياطة فقال حديثنا أبو بكر بن مالك حديثنا عبد الله بن اسحق بن عمار عن ابي جعفر عن ابي جعفر عن
 الجعفي عن الحسن بن الحسن بن محمد بن عيسى بن شبيب قال فعدت قد كره ورا في
 كسبه في كتابي في كتابي وكنت قد كذبت وان ثا كسبه كان في كتابي بعض القم وكنت قد صدقت قال
 فعدت مرة اكنه وقلت مرة لا كسبه قال فاجع رأبي على تركه فتداني مناد من جانب البيت يشتبه الله
 الذي آمنوا الا انه قد كثر قول النبي هذا الاسناد (وقال) عامر بن شراحيل (الشعبي) رحمه الله

واما لا تار فقد قال على
 رضي الله عنه اعظم
 الخطايا عند الله اللسان
 الكدوب وشر الدامة
 ندامة يوم القيامة وقال
 عمر بن عبد الله بن عمر
 الله عليه ما كذبت كذبة منذ
 شددت على ارازي وقال عمر
 رضي الله عنه اجمعكم البنا
 ما لم تركم احسنكم اسما
 فاذا رايتنا كم فاجبكم
 ابينا تحسبكم حقا فاذ
 اخبركم فاحكم البنا
 اصدكم حديثا واعدكم
 امانة وعن ميمون بن أبي
 شبيب قال جلست اكتب
 كتابا فانت على حرف ان
 انا كنيته زيت اسكاف
 وكنت قد كذبت فعمرت
 على تركه فمدوني من
 جانب البيت يشتبه الله الذي
 آمنوا بالقول ان ثابت في
 الحياطة الدنيا وفي الاخرة
 وقال الشعبي

تعالى (ما أدرى أيهما أهدى رافى العار الكذب أو الحق) أخرجه ابن أبي الدنيا عن اسحق بن ابراهيم
 أنما حارب عن بيان عن الشعبي قد كره (وقال) محمد بن صالح (بن السهمك) البغدادي الوعد
 (ما أدرى أوجر) أي أتاب (على ترك الكذب لاني أبتدعه) أي أتركه (أخذه) ابن أبي الدنيا
 عن هرون بن سفيان حدثنا عبد الله بن صالح الحملي سمعت ابن أبي عمير يقول قد كرهه وأخرجه أبو يعين
 في الحلية عن أبيه عن أبي الحسن بن أبيان عن ابن أبي الدنيا سمع لاسناد (وقيل لحالده بن صالح) رأيت
 (من يكذب) كذبة (واحدة هل يسمى فاسقا قال نعم) أخرجه ابن أبي الدنيا عن أبي صالح المروري سمعت
 رفع بن أسير قال قلت لحالده بن صالح قد كرهه (وقال) أبو يحيى (مالك بن دينار) ابصرى الشامي
 رحمه الله تعالى (قرأت في بعض الكتب ممن خطب) خطب (الاعترض خطبته على عمله) فان كان
 صادقا (بان كان عمله موافقا لقوله) (صدق وان كان كاذبا فمرث) أي قطعت (شفتاه) عراض من
 (بار) وأما شاهداهما لكونهما مقطعتين ركبنا اسماء واحد ولذلك يسمى المقرض الخدمان (كلمة قرصة
 ابتنا) أخرجه ابن أبي الدنيا عن محمد بن عمرو بن العباس الباهلي حدثنا مرحوم بن عبد الله بن سفيان
 مالك بن دينار يقول قرأت قد كرهه وقال أبو يعين في الحديث حدثنا الحسن بن محمد بن العباس الزجاج لقيه
 لآتي حدثنا اسحق بن ابراهيم الخدادي وأحمد بن محمد اللاتني قال حدثنا لسانه حدثنا عباس بن مرحوم
 حدثنا أي قال سمعت مالك بن دينار يقول ما من خطيب خطب قد كرهه وأيسر به قرأت في بعض الكتب
 وقد روى مالك بن دينار بعض ذلك عن الحسن بن مسروق قال ابن أبي الدنيا حدثنا
 سيار حدثنا جعفر حدثنا مالك بن دينار عن الحسن بن الحسن قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من عبد
 خطب شعبة إلا الله صاله بها يوم القيامة ما أريد بها قال مالك داخداً مني ثم قال
 اتعجبون ان يحيى تقرأ على عليكم وأنا أعلم ان الله سألني عنه يوم القيامة ما أريد به انت الشاهد على
 فاني لو أعلم انه أحب اليك لم أقرأ على أبي اسير وأروى أبو يعين في الحلية من مريق بن عيسى بن جبيب بن مصرية
 ابن موسى كلاهما عن مالك بن دينار عن قيامه عن أسير روى عنه أثبت ليله أسير في أبي السماء فاذا تأما
 برحال تقرض أسيرهم وشماهم مرة أخرى فقلت من هؤلاء يا أسير قال هم خطباء من أمتك هذا لفظ
 حديث المعبره ولفظا حديث صدقة أثبت ليله أسير في علي قوم تقرض شفاهم بمقاريض من ثار كلاً
 قرصت وقت قالت من هؤلاء يا أسير قال هؤلاء خطباء أمتك الذين يقولون ولا يفعلون ويقولون كل الله
 ولا يعملون وأخرجه ابن أبي الدنيا عن حمزة بن عباس حدثنا عبد الله بن أبي عمير عن أسير أنما أجاد
 ابن سامة عن علي بن زيد سمعت أسير مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فاسقه نعوذ (وقال مالك
 ابن دينار) رحمه الله تعالى (الصدق والكذب يعتركان في القلب حتى يخرج أحدهما صاحبه) أخرجه
 ابن أبي الدنيا عن أسير عن عمار الحملي حدثنا سعيد بن عون البصري حدثنا جعفر سمعت مالك بن دينار
 يقول قد كرهه (وكلم عمر بن عبد العزيز) رحمه الله تعالى (الولد) من عبد الملك بن مروان (في شيء فقال له
 الوليد كذبت فقال عمر ما كذبت صدقات ان الكذب يشي صاحبه) أخرجه ابن أبي الدنيا عن محمد بن
 أبي عمر المسكن وسفيان بن وكيع قال حدثنا ابن عيسى عن رجل قال قال سفيان عن المباحث قال كلم عمر
 ابن عبد العزيز في دماقه وقد بقيت آثاره على شرب بعضه لم تصنف في ذلك قول أبي بكر الصديق رضي الله عنه
 أي المصاحف يا أباكم والكذب هاهنا محاب لا يمد رواه أحمد وابن أبي شيبة عن وكيع ورواه ابن أبي الدنيا
 عن اسحق بن اسمعيل عن سفيان كلاهما عن اسمعيل بن أبي خالد عن قيس بن أبي حارم عنه هكذا موقوفة
 عليه وروى مرفوعاً وهكذا رواه يحيى بن عبد الملك وجعفر لآخر وعمر بن ثابت كلهم عن اسمعيل قال
 لدارقطني في العمل الموقوف أشبه بالنصواب وكان عمر بن الخطاب يرمي الله عنه يقول في خطبته ليس بـ
 دون الصدق من الحديث غير من يكذب بفهر ومن يهر به للثروا لرهري عن سالم بن عبد الله عن أبي

ما أدرى أيهما أهدى رافى
 النار الكذاب أو الخيل
 وقال ابن السهمك ما أدرى
 أوجر على ترك الكذب لاني
 أبتدعه أنفث وقيل لحالده
 ابن صالح أي سمى الرجل
 كاذبا بكذبة واحدة قال نعم
 وقال مالك بن دينار قرأت
 في بعض الكتب ما من
 خطيب الا وتعرض خطبته
 على عمله فان كان صادقا
 صدق وان كان كاذبا قرصت
 شفتاه بمقاريض من ثار
 كلهم قرصتا شفاهما قال مالك
 ابن دينار الصدق والكذب
 يعتركان في القلب حتى
 يخرج أحدهما صاحبه
 وكلم عمر بن عبد العزيز
 الوليد كذبت فقال عمر
 وقاله كذبت فقال عمر
 أن الكذب يشي صاحبه

الخاجة منهم فالاصح
 انهم يرجعون لاجل
 مخصوص ادراك مراتب
 انفسهم يعني ان يعترف
 الانسان عن الكذب
 ما يمكنه وكذلك هم
 كالاتحاد في سحب
 له ان يترك اعرضه
 ويهمل ان يترك فاما اذا
 تعاقب بعرض غيره فلا يجوز
 المسامحة لحق الغير
 والاضرابه واكثر كذب
 الناس انما هو لفظ
 انفسهم ثم هو لزيادة
 المال والجاه والامر ليس
 فواته المحذور اذ حتى ان
 المرأة تفتكي عن زوجها
 ما تعريه وتكذب لاجل
 من يرضى الصراة وذلك
 حرام وقالت امهات
 امرأتك قالت رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قالت
 ان لي ضرة وانى ائتكم من
 زوجي بغير فعل اضرارها
 ثلاث فهل على شيء فيه
 فقال صلى الله عليه وسلم
 الماشع بغيره كلاس
 فرب زور وقال صلى الله
 عليه وسلم من تطمعا
 لا تطمع اوقال في وليس له
 او اعطيت ولم يوافقوه
 كلاس ثوي زور يوم
 اقامته ويد حسن في هذا
 قوي لعام ما لا يتحققه
 ورواه احمد بن الهادي
 لا يشته دعرضه ان يعبر
 فصل في حقه وهو الملك

منعده الكذب عليه يكفر ذهب إليه الشيخ أبو محمد الجوزي كما نقله ابن الجوزي والسبوطي وغيرهما
والكنى صفه إليه أمام الحرمين كما تقدم ذلك في كتاب العلم مفصلاً وروى أحمد بن حنبل في حديث ابن عمر من
كذب على جهوف أسروا ظهره ولومرة قال أحمد بن حنبل في حديثه ورواياته كها ولولوا وباحت
نوته تعصا عليه وغالب الكذابين على أبيه صلى الله عليه وسلم زيادة أرادوا تبديل الدين قال جاد
وصفت زيادة عشرة حديث والله أعلم واستشكل هذا الحديث بأن الكذب معصية ما لا تقا
د الصلوة والصيام وتعد عيباً ما لا يقا الذي أثاره فيها ككاذب عليه ويجب أن الكذب عليه
كبيرة وعلى غيره صغيرة ولا يلزم أن يكون مقراً كاذباً واحداً وبذلك ما رواه الطبراني في الكبير
وابن مردويه من حديث أبي أمامة بن كذب على منعدها بشراً مقعده من أبي يحيى جهنم قالوا يا رسول
الله تحدثت عني بالحديث يريدون يقص قال ليس ذلك عليكم إنما عني الذي يكذب على منعدها يطالب
به شين الإسلام قالوا هل يجوزهم عني قال نعم أما سمعوه يقولون إذا أنتم من مكان بعد فقول تراهم إلا يعينين
(بيان الحد من الكذب بالمعاريض)

جمع معارض وإرادته تعريض قال السعد بن طارق التميمي كرم الله وجهه في حديثه عن أبيه منعه السامع
خلاف ما يريد المسكوم وقال في الحديث هو كرم الله وجهه في حديثه عن أبيه منعه السامع
على شيء آخر لم يذكر في الكلام قوله في شرحه وقيل هو أن يسكنهم الرجل بكلمة يعبر من نفسه شيئاً
ومرادته شيء آخر كذا في السنن ونحوه في قوله تعالى ولا يصح ما بينكم وبينكم عريضة من خطبة أسامة
وفي المعرب تعريض خلاف التعمير وعرف به وبها كناية هوان التعريض يتضمن الكلام دلالة
ببعض معاد كركونه ما يقع العمل تعريض به غيب والكناية ذكر المروم وإرادة كركونه دلالة
طويل لعدد كثير لم يردوا بعد حديثه ليسوا بما في طويل القائمة وصاف (وقد نقل عن السلف)
دوهم (أبى المعاريض مدوحة) أي سعة وعنية وصحة (عن الكذب) وهذا قد روي مراراً
أخرجه ابن عدي في الكامل من طريق أبي إبراهيم الترمذي حديث داود بن الربيع عن سعيد بن أبي
عمر عن قتادة عن زارة بن أبي أوفى عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه من معاريض المعاريض
مدوحة عن الكذب قال ولا أعلم رفعه عبد الله بن داود ورواه البيهقي وابن أبي عمير عنه موقرة قال البيهقي الأصح
هكذا رواه الترمذي عن داود بن الربيع عن أبي عمير عن داود بن الربيع عن أبي عمير عن داود بن الربيع
داود بن الربيع وكذلك البخاري في الأدب المفرد (والعمر رضي الله عنه) في معنى ذلك (في المعاريض ما ينبغي
الرجل عن الكذب) أي يعنيه عنه ويعبره في صحة رواه البيهقي في الشعب من طريق أبي عثمان
الهددي عنه بلغها أمان في المعاريض ما ينبغي المسلم من الكذب ورواه العسكري في الأمثال من طريق
محمد بن كثير عن ليث عن محمد قال قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه لرجل المسلم الحر عن الكذب
(وروي ذلك عن أسامة بن زيد) من الصحابة رضوان الله عليهم منهم عمر بن الخطاب بن حفصين قد روي
ذلك من قوله كفى الأدب المفرد للمعاريض ومنهم من رفعه كالتقدم والموقوف هو الأصح قال البيهقي ومنهم
على أن أبي طالب روي عنه موقرة ومرفوعة (وأي أرادوا ذلك إذا اضطر الإنسان إلى الكذب)
واجباً إليه (فما دام يكن حاجة ولا ضرورة ولا يجوز التعريض ولا التصريح جميعاً وبكن التعريض
أهوب) في الجدل وقال البيهقي بعد أن أورد الحديث المذكور هذا يجوز فيما يرد به ضرراً ولا يضر
العبر (ومثال المعاريض ما روي أن مطروفاً) هو ابن عبد الله بن شبيب البصري التابعي ثقة العابد
نقدم ذكره (دخل على زياد بن عبد الله وهو المعروف بابن ميمونة ولا يزيد بن معاوية البصرة والكوفة
(لا سطاء) أي عاتبه في خطبته للسلام عليه (فدخل) مطروفاً (عرض) أي أظهر له أنه كان مرديها
(وقال ما رعت حتى) عن أمراش (مسدودت الأمير الامار معني الله) فانه يشمل لرفع الاختيار

*(بيان الحد من الكذب

بالمعاريض)*

قد نقل عن أسلاف في

المعاريض مدوحة عن

الكذب قال عمر رضي الله

عنه ما في المعاريض ما ينبغي

الرجل عن الكذب وروى

ذلك عن ابن عباس وغيره

وأما أرادوا بذلك إذا اضطر

الإنسان إلى الكذب فاما

أدلم يكن حاجة ضرورية

ولا يجوز التعريض ولا

التصريح جميعاً وبكن

التعريض أهون ومثال

التعريض ما روي أن

معاريض ما ينبغي زياد

فأستبأه فتعطل عرض

وقال ما رعت حتى مسدود

فأزفت الأمير الامار معني الله

وقال ابراهيم اذ ابلغ ارجل عنك شي فكرهت ان تكذب فقل ان الله تعالى بهم ما قسم ذلك من شي فيكون قوله ما حرقني عند المسبح
وعنده الامم كان معاذ من عاملا عمر وصي لله عنه فلما رجع قالت مرأته ما حنته (٥٢٩) محبتي به العمال الى اهلهم وما

كان قد اناهاشي فقال كان

عذري ضاع فانت كنت
تبع بعد رسول الله صلى
الله عليه وسلم وعند أبي
بكر رضي الله عنه فبعث
عمر مع من ساءت وفاءت
ذلك من ساءت او سكت
عمر فلما بلغه ذلك دعا معاذ
وقال بعثت معك ضاعطا
قال لم أجد ما اعتذره اليها
الا ذلك ففعلت عمر رضي
الله عنه وعطاءه شي فقال
رضاهه ومعنى قوله
صاعطا يعني يسوارده
الله تعالى وكان العرفي
لا يقول لانه شترى لك
سكرا بل يقول زنتلو
الشترى لك سكرا
وعلى ان يثق له ذلك وكان
ابراهيم اذا طمعه من كره
ان يخرج اليه وهو في الدار
قال للعار به بول له طمعه
في المسعد ولا تقول بس
هنا كيدا يكون كذبا
وكان لشمع اذا طمعه في
المرل وهو بكره مسحا
دائرة وقال للعار به ضعي
الاصبع فيها وتولي بس
هنا وهذا كله في موضع
الحاجة فاما في غير موضع
الحاجة فلا ان هذا تفهم
للكذب وان لم يكن الما لفظ
كذبا فهو مكره على الجلالة
كلواي عن عبدالله بن عتبة
قال دخلت مع أبي علي عمر

والاصطاري (وقال ابراهيم) يعني (اد اع لرجل عسل شي فكرهت ان تكذب فقل ان الله ابعده
ما قلت من ذلك من شي فيكون قوله ما حرقني عند المسبح) فيه من قوله انه لم يفره (وعده) أي عدد
القائل (للإيهام) امام موصولة واستهامية وفي كل من هذا الإيهام وكذا لو كان الله به لم ما قلته وهو
أنحصر من الأول (وكان معاذ) من حسن رضي الله عنه (عاملا عمر) رضي الله عنه على بعض الاعمال
(فلما رجع) من عمله (قالت له) مرأته ما حنت به عمارتي به عمل لي ههنا (وفي بعض النسخ)
من عراصة أهله واد لهدية والخفة تعرض على الأهل (ولم يكن له) وفي نسخة وما كان قد
أناهاشي فاعتذر اليها (فقال كان معي ضاعطا) قال ابن فارس في المحمل يقال رسله ضاعطا على دنان هو
شبه ارقب جمعه من انطم (قالت) روحته (كنت أبعث عند رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبي بكر)
اذا سعة لانه على أعمالهم (بعثت معك عمره عدا) أكرت ذلك (فبعثت ثلاثا في ساءت او اشكت
عمر فلما سمع عمر) ذلك (دعا معاذ اذ قال بعثت معك ضاعطا قال لم أجد ما اعتذره اليها لذلك ففعلت
عمر) وعلم أن هذا من باب التبريض الصلحة طلبا لخطاها (وعطاءه شي) فعل رضاهه وقوله ضاعطا
بريدته (معاد) (به تعالى) أي بحاسا صاعطا (وكان) ابراهيم (يعني) رجه لله تعالى (لا يقول لانه
شترى لك سكرا بل يقول أذنت لو شترت لك سكرا) عمر من لوقوع في الكذب (فانه رعا لا ينفق
له ذلك) فيكون كذبا (وكان ابراهيم) يعني داظمه (في الدرس كرهه) أي يكره لغيره وهو في الدرس
(قال للعار به بول له طمعه في المسعد) أي مسعد الحلي وهو يكون في مسعديته (ولا تقول بس ههنا
كيدا يكون كذبا) وكان بعضهم يقول لخدمته بل ما هو هو بريدته لهما من أبي بكر (وكان) عامر من
شرا جليل (الشمع اذا طمعه في السب وهو يكرهه) أي يكره ان يخرج اليه في محله دائره ويقول للعار به
ضعي اصبعك فيها وتولي بس ههنا (وفي رواية كان يصح باصبعه دائرة في الخطا ويقول لانه ما هو
لدائرة حرجه دائرة ومن ذلك قول سعيد بن جبلة رضي الله عنه في خطابه لانه ما تقول في كتابه
عادل فقال لخدمته ما أحسن ما لا طمعه به وطمعه بالقسا والعدب فان خرج يحمله معي مشركا
عديا ثم تلا وما لخدمته لا يبه وقوله في الدرس كرهه وطمعه بطلوب وطمعه بطلوب ما لم يحب فقال
قولوا أحسن ما لا يبه في خدمته وطمعه بطلوب ما لا يبه في خدمته وطمعه بطلوب ما لا يبه في خدمته
أحسن ما لا يبه في خدمته وطمعه بطلوب ما لا يبه في خدمته وطمعه بطلوب ما لا يبه في خدمته
عليه وسلم خاف ناقة في كرهه قال يا كرهه الناس على فانه لا يبعث لشيء يكرهه من الناس بل يكرهه
من أبا قال يا غيبي قالوا ومن ذلك قال هادي بي (وهو كرهه في موضع الحاجة فاما في غير موضع
الحاجة فلا ان هذا تفهم للكذب وان لم يكن المسعد كرهه فهو مكره على جلالته كلواي عن عبدالله بن
عتبة) عن عبدالله بن مسعود لهدى بكرهه والدني بعبره (الخطب) مع أبي عتبة بن مسعود
مسعود (على عمر بن مسعود) رجه الله تعالى (فخرجت وعني ثوب) أي حديث (فقال الناس قولوا
هذا كسالك أمير المؤمنين) يعني عمر بن عبدالعزيز (فكنت قول جري لله أمير المؤمنين خيرا فقال لي
يبي اتي الكذب بك لا تكذب وما أشبهه) والذي في كتاب العتبات في أبي الدية قال حدثنا أبي عن
معاذ ثنا سلم بن قتيبة عن المسعودي عن عون بن عبدالله قال كسائي أتيته فخرجت فنادى لي معاذه
كذلك هذه الامير فحدثت أن يروا أن الامير كانت بها فقلت عزى الله الامير خيرا كرهه الامير من كسوة
الجنة وكرهه ذلك لاني فقال يا بني لا تكذب ولا تشبهه بالكذب فانه مكره على جلالته كلواي عن عبدالله بن
عتبة عن عبدالله بن مسعود وعون بن مسعود عن عبدالله بن مسعود عن عبدالله بن مسعود عن عبدالله بن مسعود
فيه عبدالله بن مسعود (فهاهنا ذلك) أي عن عمر بن مسعود (لان فيه تقرر رالهم على طر كاذب

(٦٧) - (انحد لسادة المتقين) - (دع) - (سعدا عمر بر رجه الله عليه فخرجت على ثوب ففعل الناس يقولون هذا كذا
أمير المؤمنين فكنت قول جري لله أمير المؤمنين خيرا فقال لي أبي اتي الكذب وما أشبهه فقلت ذلك لان فيه تقرر رالهم على طر كاذب

لاجل عرض المأخوذة وهذا عرض مائل لا فائدة (٥٣٠) فيه مع المعارض فما عارضه خطيب كتب العبر بالمراح كقوله صلى الله

عليه وسلم لا يدخل الجنة
عوز وقوله للأخرى الذي
في عز وجل يا بايع
والأخرى فعملك على ولد
اسمهم وما اسمهم واما الكدر
اصريج كما فعله نعيمان
الانصاري مع عثمان في قصة
انصر واداه له نعيمان
وكما فعله الناس علاقه
الحق نعر برهم باب امرأة
قد رعت في ثمر عدنان
كان به ضرر يؤدى الى
ابناء قلب وهو حرام وان لم
يكن الاطاعة فلا توصف
صاحبها با مسقى ولكن
يقص ذلك من درجة
الحاجة قاله صلى الله عليه وسلم
لا يكمل المرأة الايمان حتى
يحب لانيه ما يحب لنفسه
وحتى يحذف الكذب في
مراحه واما قوله عليه السلام
ان الرجل ليتكلم بالكلمة
ايضن بها الناس بهوى
جهاني النار أبعد من النيران
أراد به ما به عيبه مسلم أو
أبداء قلب دون محض الراح
ومن كذب الذي لا يوجب
الفسق ما حرمه العادة في
المسألة كقوله طه
كذ مرة وقالت لك
كذا مرة فانه لا يريه
تهم المرات بعد ذلك
تهم المرات بعد ذلك
فانه لا يريه واحدة كان
كادما وان كان عسرة مرات
لا يعتاد مثلها في الكثرة
لا يثتم وان لم تبلغ مائة

لاجل عرض المأخوذة وهو عرض مائل ولا فائدة فيه) ويكنى في تنجيق النقر وعلى الظن لسكادب ما تقدم
من حديث حمزة بن حنبل من حديث جابر بن عبد الله كذب وهو يرى انه كذب فهو أحد الكاذبين (نعم المعارض تنج
بعرض ضعيف كطبيب قلب العبر راج كقوله صلى الله عليه وسلم لا تدخل العوز الجنة) وقد تقدم قريبا
(و) كقوله (في عز وجل يا بايع) فانه لا يثتم وقد تقدم (و) كقوله (عملك على ولد البعير)
فانه لا يثتم حذره نستعمله وقد تقدم أيضا (وما تشبهه فاما الكذب انصرج كما فعله نعيمان) من عمرو
(الانصاري) رضي الله عنه (مع عثمان) من عثمان رضي الله عنه (في قصة انصر) يعني به حمزة بن
نوفل بن أمية بن عبد مناف بن زهرة زهري وهو أبو المورور رضي الله عنهما قال لو اقدى وكانت قد بلغ
مائة وخمس عشرة سنة وكان قد عصى (ادباله نه نعيمان) فصر به حتى نفع في وجهه وكاب يمينه وهذه
انقصه كره ربر بن بكاري كان السكاهة والمراح قال حدثني حمزة عن جدي قال كان حمزة بن نوفل قد
بلغ مائة وخمس عشرة سنة فقام في المسجد يريد أن يقول فصاح به الناس المسجد المسجد وأخذ نعيمان من
عمرو بيده فصر به ثم خطبه في ناحية أخرى من المسجد وقال له بل ما قال فصاح به الناس فقال ويحكم في
نحوي الى هذا الموضع فقال اما أنت على ان صرته ان صرته بعضا هذه صرته تبلغ منه ما بلغت ولمع
ذلك نعيمان ان فكنت ما شاء الله ثم ما يؤاومعه من قائم يصر في ناحية المسجد فقال حمزة هل لك في نعيمان قال
نعم فاصد يده حتى أوقفه على عثمان وكان اذ صلى لا يلتفت فقال وليك هذا نعيمان فجمع يديه فصار يضرب
عثمان فشكه فصاحوا به صرته أمير المؤمنين فذكر شبة القصة (وكما فعله الناس من ملاعبة الحق)
الذي يقص جوهر عقوبتهم (نعر برهم) أي بقاعهم في العزور والعسفة (باب امرأة قد رعت في
رد نكاح) وبصورون بهم كلابا بصدقوه (باب كاد به ضرر) طاهر (ويؤدى الى اباء قلب) مسلم
(وهو حرام) لا يجوز ارتكابه (وان لم يكن الا مائة سنة) ليس كلام (ولا توصف صاحبها بالهوى) وانكبه
نقص من درجة اعماله (العليق) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يستكمل المؤمن ايمانه حتى يحب
لانيه ما يحب لنفسه وحتى يحذف الكذب في مراحه) قال العراقي ذكره ابن عبد البر في الاستيعاب من
حديث أبي أيكة الدماري وقال به ضرر والشجيرة من حديث أنس لا يؤمن أحدكم حتى يحب لانيه
ما يحب لنفسه والدارقطني في الموائف والمخالفات من حديث أبي هريرة لا يؤمن عبد الايمان كله حتى يترك
الكذب في مراحه قال أحمد بن حنبل مسكر انه مات ذكره البخاري في الكنى وأورد له هذا الحديث
من طريق راشد بن سعد عنه وزوده أبو نعيم في المعرفة بلفظا وحتى يخاف الله في مراحه وكذبه وحديث
أبي هريرة وزوده أحمد بن حنبل والطبراني في الأوسط بلفظا حتى يترك الكذب في المراح حتى يترك المراح وان كان
صادقا وقال ابن أبي الدنيا في أصح حديث على بن الحنفية ما شعبة عن الحكم قال قال ابن عمر لا يبلغ عبد
حقيقة الايمان حتى يدع المراح وهو محقق والكذب في الراح ورواه أبو يعلى من حديث حمزة وقد تقدم
كلامه عليه في ذلك المراح (وما قوله صلى الله عليه وسلم ان الرجل ليتكلم بالكلمة يضر بها الناس
بهوى ما أتاه من نورا) تقدم في الآفة الثالثة مع سائر (أراد به ما به عيبه مسلم أو أبداء قلب دون
محض المراح) وقد تقدم في الآفة (ومن الكذب الذي لا يوجب الفسق) أي ومن حسن الكذب
الحق به ولا يوجب الفسق بسببه (ما حرم العادة في المسألة) في لعدد (كقوله طه لك كذا مائة مرة
وطه لك مائة مرة) وقد زاد في المسألة فيقال خمسة مائة مرة (فانه لا يريه تهم المرات بعد ذلك
ل تعميم المسألة) بان وقع مع ذلك الفعل مرات (فان لم يكن طلبة الامر واحدة كان كادما) في قوله وكذا في
العشرة (وان كان طلبة مرات لا يعتاد مثلها في الكثرة ولا يثتم وان لم يبلغ مائة) أو أكثر (ويتمها في حان
يعرض مطلق الناس بالمبالغة في الخطر الكذب) أي يحظر الوقوع فيه وكذا الاستعارة مرتبة من هذا
انقسم من الكذب في الباطنة وكذا الباطن كذب فان علماء البيان قد حذروا ذلك ما بالهوان وقالوا

ويعتاد الكذب فيه ويشاهل به أن يقال كل الطعام مقول لا تشبهه ولا تشبهه عنه (٥٢١) وهو حرام بل يمكن فيه عرض صحيح

قال مجاهد قالت أسماء بنت
عيسى كنت صاحبة عائشة
في الليلة التي هيأتها
وأدخنها على رسول الله
صلى الله عليه وسلم ومع
نسوة قالت فوالله ما وجدنا
عنده فرى إلا ودحاس من
شرب ثم دله عائشة قالت
فاحتجبت الخازنة فقلت
لا تردى بد رسول الله صلى
الله عليه وسلم حتى منه
قالت فأخضدت منه على
حياء فشرب منه ثم قال
دولى صواحبتك فقلت
لا تشبهه فقال لا تخف من
جوعا وكذا قالت فقلت
يا رسول الله إن كانت احدا
شيئ تشبهه لا تشبهه أبعد
ذلك كذا قال إن الكذب
أكثر كذا حتى تكذب
الكذبة كذبة وقد كان
أهل الورع يحترزون عن
نساء مع مثل هذا الكذب
قال الميث من سعد كانت
عبد سعيد من أسباب نوح
حتى يباع الرمح خرج
عبيده فبأنه لومع
عبد الله يقول رأي قول
الطبيب لا تمس عبيدك فاقول
لا أفعل وهذه مرافعة أهل
الورع ومن تركه أسهل
لسانه في الكذب عن حد
اختباره فيكذب ولا يشعر
وعن خواتم النبي قال
حاشا لأخت الربيع من
شيء عائدة فأسكتت عليه
فكانت كيف أنت يا بني

الاستعارة تفارق الكذب من وجهين أحدهما السهولة على التزويل وبما بهما نصب الدليل من القرينة
على ارادة خلاف الظاهر نحو رأيت أسدا في الحرم وسكن عليه الاحتياط في مثل هذا الكلام (ومما
يعتاد الكذب فيه ويشاهل به أن يقال كل الطعام مقول لا تشبهه ولا تشبهه عنه (٥٢١) وهو حرام بل يمكن فيه عرض صحيح
يكن فيه غرض صحيح) وهو أن يكون شعاع ولا يرى أصل الطعام على الطعام أو يكون الطعام فيه شبهة
أو قدرة لا يشبهه لاجل ذلك أو غير ذلك يخرج من أبي الدنيا من طريق شقيق رحمه الله قال لى
عبد الرحمن بن حنبل كذبت سعد أسلمت إلا أن الرجل يدعوني إلى طعامه فيقول ما تشبهه فحسنى أن
يكذب (قال مجاهد) رجعنا إلى الثاني الثقة (قالت أسماء بنت عيسى) من معدن الحرب من كذب
الجمعة هاجرت مع جعفر إلى الحبشة تزوجها نوكر المدين ثم على رأى طاب وكانت فاصلة حبله
(كنت صاحبة عائشة رضى الله عنها في الليلة التي هيأتها وأدخنها على رسول الله صلى الله عليه وسلم ومع
نسوة قالت فوالله ما وجدنا عنده فرى إلا ودحاس من شرب ثم دله عائشة قالت فاحتجبت الخازنة فقلت
لا تردى بد رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى منه قالت فأخضدت منه على حياء فشرب منه ثم قال
دولى صواحبتك فقلت لا تشبهه فقال لا تخف من جوعا وكذا قالت فقلت يا رسول الله إن كانت احدا
شيئ تشبهه لا تشبهه أبعد ذلك كذا قال إن الكذب أكثر كذا حتى تكذب الكذبة كذبة وقد كان
أهل الورع يحترزون عن نساء مع مثل هذا الكذب قال الميث من سعد كانت عبد سعيد من أسباب نوح
حتى يباع الرمح خرج عبيده فبأنه لومع عبد الله يقول رأي قول الطبيب لا تمس عبيدك فاقول
لا أفعل وهذه مرافعة أهل الورع ومن تركه أسهل لسانه في الكذب عن حد اختباره فيكذب ولا يشعر
وعن خواتم النبي قال حاشا لأخت الربيع من شيء عائدة فأسكتت عليه فكانت كيف أنت يا بني
جلس من ربيع وهو لا يرضى به قالت لا والله ما عيسى يرضى بالي أى صدقت ومن العادة أن يقول يعلم الله فيما لا يعلم قال عيسى

جلس من ربيع وهو لا يرضى به قالت لا والله ما عيسى يرضى بالي أى صدقت ومن العادة أن يقول يعلم الله فيما لا يعلم قال عيسى

وقوله انه لما عرض

عليه عليه السلام فدكره قال العراقي رواه اس مردويه في الله يرمي من هذا
الوجه ويزيد الرافعي ضعيف ثالث وكذلك رواه اسبق من هذا الوجه ويريد ان الرافعي انوعمو مصري
لقاص زاهد ضعيف وروي له البخاري في الادب المفرد والترمذي وسماجه (وفي رواية) اخرى (انه) صلى
الله عليه وسلم (لما عرض عليه جاء بعد ذلك وقال يا رسول الله انهم ما ربه قدماء) وكذلك ما بن عوف نادى ان
النبى صلى الله عليه وسلم اتوني في سماجه فنادى يا رسول الله صلى الله عليه وسلم بهمى او قال (قدخ)
ثالث من الراوى (فقد للاحداهما ثبتي فقامت من قعر ودم وصدي حتى ملأت القدر وقال للاخرى بين
فقامت كذلك) أى فقاما وصاربا (فقال) صلى الله عليه وسلم (ان هاتين صامتا عما أحل الله لهما)
وهو الطعام والشراب (وأنظرناعى ما حرم الله عليهما) ثم بين ذلك بقوله (صامت احداهما) الاخرى
عنه لانا كلات لحوم اساس) أخرجه اس بن الدنايع عن عذاته س بن سنانا يريد س هرون بن
سليمان التميمي قال سمعت رجلا يحدث في مجلس أى عذاته بن الهدي عن عبيد مولى رسول الله صلى الله عليه
وسلم ان امرأتين من الانصار صامتا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم جلست احدهما الى الاخرى
فصامتا كلات لحوم الناس فقام رجل الى النبى صلى الله عليه وسلم فقال ان هاتين صامتا وقد كاذبا
بن عوف ثامن العاش فاعرض عنه النبى صلى الله عليه وسلم فسكت فلثم جاء بعد ذلك بحسبه قال في
الطهيرة فقال يا رسول الله انهم ما ربه قدماء وكذلك ما بن عوف نادى يا رسول الله فقال لعراقي رواه
كذلك أحد من حديث عبيد بن ربيعة وحل لم يسم دروه أبو علي في مسنده ما سقط في ذكر الرجل قلت
درواه أنه اس مردويه في التفسير ورويه رجل لم يسم وقد تقدم ذكر هذه الرواية في كتاب آداب الصفة
والتهريف بحال رايه عبيد مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم (وقال اس) بن مالك رضى الله عنه
(عنه) يا رسول الله صلى الله عليه وسلم قد كرا ما عظم شأنه فقال اب درهم يصبه الرجل من رماطه طعام
عذاته في الخبيثة من ست وثلاثين ذبة برهنا الرجل) قال الطائى اعياك ابناشد من رماطه عذاته
حاول محاربة الشايع عذاته فلهذا قال تعالى فأنذروا عرسا ان ورسوله أى بحرب عظيم ففزع به بعض
وفاقم الرافعي فقلوا سر عذاته روادع وزواجر سوى اسرع كل الرماط حمة الله واراى بحرى
جلد اب الجلاء فربحه نهب حيا ثم تسكن ولو اقره بحقى ربه ثم يقر (وروى الرايعرض الرجل المسم)
أى الاستفالة فيه بن يشاول منه كثر عذاته بسفقه على ما قبل له وكثر عذاته خصله فيه ولذلك مثله بالرب
وعده من عذاته ثم فضله على جميع افراد لانه كثر مضرة ونسب عذاته ان يعرض سرا وعذاته عرسا
اس من المال وعظم منه خطاؤه ذلك وحب الشارح بالهاهرة ههنا الاعراض بالموجب سبب
الاموال أخرجه اس بن الدنايع عن محمد بن علي بن شقيق قال سمعت ابي حنيفة بن عوف يروي عن
اس بن مالك قال خطب يا رسول الله صلى الله عليه وسلم فدكره قال العراقي سنده ضعيف قلت اس بن
وصف بالضعف وانوعمو سندا ما بن عوف في الثقات وقال عذاته لاس بن عوف وسنده فقل
سعد بن عبيد الطائي الكوفي روى له البخاري وأبو داود والترمذي وسماجه وعلى بن شقيق رايه محمد
ما رأيت أحدا وصفها بضعه ولا عبيد وقال الكمال الترمذي كجود بخطه هذا الحديث روي به في
مسند أحد وروي اس بن عساكر من حديث اس بن عباس من كل درهم ربا درهم ثلاث وثلاثين ربة
(وقال جابر) بن عذاته رضى الله عنه (كأمع رسول الله صلى الله عليه وسلم في مسير) أى فربحه معه
فيه (فبنى على قبر بن يعذب صاحبها فقال ألا انما بالاعدام في كبره) أى في خصله ثبته عليهما (ما
أحدهما فكما يعقاب الناس وأما الاخر فكما لا يستتره) أى لا يتبعه (من يوله ودعا بحجر يقرطبة أو
جريدتين) ثالث من الراوى (فكره ما ثم أمر بكل كسر ففرس على قبر فقال صلى الله عليه وسلم أماته
سبون من عذاته ما كانا طيبين أو قال (ما لم تيسا) شام من الراوى أخرجه اس بن الدنايع

عليه عليه السلام فدكره قال العراقي رواه اس مردويه في الله يرمي من هذا
الوجه ويزيد الرافعي ضعيف ثالث وكذلك رواه اسبق من هذا الوجه ويريد ان الرافعي انوعمو مصري
لقاص زاهد ضعيف وروي له البخاري في الادب المفرد والترمذي وسماجه (وفي رواية) اخرى (انه) صلى
الله عليه وسلم (لما عرض عليه جاء بعد ذلك وقال يا رسول الله انهم ما ربه قدماء) وكذلك ما بن عوف نادى ان
النبى صلى الله عليه وسلم اتوني في سماجه فنادى يا رسول الله صلى الله عليه وسلم بهمى او قال (قدخ)
ثالث من الراوى (فقد للاحداهما ثبتي فقامت من قعر ودم وصدي حتى ملأت القدر وقال للاخرى بين
فقامت كذلك) أى فقاما وصاربا (فقال) صلى الله عليه وسلم (ان هاتين صامتا عما أحل الله لهما)
وهو الطعام والشراب (وأنظرناعى ما حرم الله عليهما) ثم بين ذلك بقوله (صامت احداهما) الاخرى
عنه لانا كلات لحوم اساس) أخرجه اس بن الدنايع عن عذاته س بن سنانا يريد س هرون بن
سليمان التميمي قال سمعت رجلا يحدث في مجلس أى عذاته بن الهدي عن عبيد مولى رسول الله صلى الله عليه
وسلم ان امرأتين من الانصار صامتا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم جلست احدهما الى الاخرى
فصامتا كلات لحوم الناس فقام رجل الى النبى صلى الله عليه وسلم فقال ان هاتين صامتا وقد كاذبا
بن عوف ثامن العاش فاعرض عنه النبى صلى الله عليه وسلم فسكت فلثم جاء بعد ذلك بحسبه قال في
الطهيرة فقال يا رسول الله انهم ما ربه قدماء وكذلك ما بن عوف نادى يا رسول الله فقال لعراقي رواه
كذلك أحد من حديث عبيد بن ربيعة وحل لم يسم دروه أبو علي في مسنده ما سقط في ذكر الرجل قلت
درواه أنه اس مردويه في التفسير ورويه رجل لم يسم وقد تقدم ذكر هذه الرواية في كتاب آداب الصفة
والتهريف بحال رايه عبيد مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم (وقال اس) بن مالك رضى الله عنه
(عنه) يا رسول الله صلى الله عليه وسلم قد كرا ما عظم شأنه فقال اب درهم يصبه الرجل من رماطه طعام
عذاته في الخبيثة من ست وثلاثين ذبة برهنا الرجل) قال الطائى اعياك ابناشد من رماطه عذاته
حاول محاربة الشايع عذاته فلهذا قال تعالى فأنذروا عرسا ان ورسوله أى بحرب عظيم ففزع به بعض
وفاقم الرافعي فقلوا سر عذاته روادع وزواجر سوى اسرع كل الرماط حمة الله واراى بحرى
جلد اب الجلاء فربحه نهب حيا ثم تسكن ولو اقره بحقى ربه ثم يقر (وروى الرايعرض الرجل المسم)
أى الاستفالة فيه بن يشاول منه كثر عذاته بسفقه على ما قبل له وكثر عذاته خصله فيه ولذلك مثله بالرب
وعده من عذاته ثم فضله على جميع افراد لانه كثر مضرة ونسب عذاته ان يعرض سرا وعذاته عرسا
اس من المال وعظم منه خطاؤه ذلك وحب الشارح بالهاهرة ههنا الاعراض بالموجب سبب
الاموال أخرجه اس بن الدنايع عن محمد بن علي بن شقيق قال سمعت ابي حنيفة بن عوف يروي عن
اس بن مالك قال خطب يا رسول الله صلى الله عليه وسلم فدكره قال العراقي سنده ضعيف قلت اس بن
وصف بالضعف وانوعمو سندا ما بن عوف في الثقات وقال عذاته لاس بن عوف وسنده فقل
سعد بن عبيد الطائي الكوفي روى له البخاري وأبو داود والترمذي وسماجه وعلى بن شقيق رايه محمد
ما رأيت أحدا وصفها بضعه ولا عبيد وقال الكمال الترمذي كجود بخطه هذا الحديث روي به في
مسند أحد وروي اس بن عساكر من حديث اس بن عباس من كل درهم ربا درهم ثلاث وثلاثين ربة
(وقال جابر) بن عذاته رضى الله عنه (كأمع رسول الله صلى الله عليه وسلم في مسير) أى فربحه معه
فيه (فبنى على قبر بن يعذب صاحبها فقال ألا انما بالاعدام في كبره) أى في خصله ثبته عليهما (ما
أحدهما فكما يعقاب الناس وأما الاخر فكما لا يستتره) أى لا يتبعه (من يوله ودعا بحجر يقرطبة أو
جريدتين) ثالث من الراوى (فكره ما ثم أمر بكل كسر ففرس على قبر فقال صلى الله عليه وسلم أماته
سبون من عذاته ما كانا طيبين أو قال (ما لم تيسا) شام من الراوى أخرجه اس بن الدنايع

«(بمعنى النعمة وحدها) اعلم ان حجة الله على عباده لو لم يكرمهم بفضله في الدنيا وفي الآخرة وفي قوله اوفى ديشه اوفى دنياه حتى في نوبه داره واداته وادب

(٥٣٩)

والقصر والعلو والسواد والعمرة وجميع ما يتصور في يومه مما يكرهه كحما كات واما السب

فان تقول نوبه تعلى او هدى او هاسق او خبيث

او اسكاف او رمال او نبي مما يكرهه كحما كات

و اما خلق فان تقول هوسى الطمى نخل من كرم

مر شديد من سحابة من عاصف عاصف من نور

وما عرى نحره و اما فى اعماله المتعلقة بالدين

فكقولك هو سارى وكذاب وشرب جر وحاش وطائم

ومنهم اوب بالصلة والركاة ولا يحسن الركوع او

استحو ولا يحسن من الاعمال وليس بارا والديه

ولا يصح الركاة موضعها ولا يصح منبتها ولا يحسن

صومه عن رخصه والعيه واصرص لعرص الناس

و اما فعله فمتعلق بالدين فكقولك انه قليل الادب

منه و اما من اولادى لاجد على نفسه حقا او

يرى لنفسه الحق على الناس او انه كثير الكلام كثير

الاكل يوم ينالم في غير وقت اليوم ويجلس في غير

موضعه و اما نوبه فكقولك انه واسع السم

الا بهر كان يا كل علوم الناس و يعنى بالنيمة وراه ابن اى الدنيا وقال عون بن عبد الله عما حسب

شدا ترع عيب بس لاس عمله تعالى عن عرو و اس فى من دوس كرس عدته ترى ان

ر يتارحن موكده وب اساس ماس بعينه وانه قدم كربه وراه ابن اى الدنيا

«(بمعنى النعمة وحدها) اعلم ان حجة الله على عباده لو لم يكرمهم بفضله في الدنيا وفي الآخرة وفي قوله اوفى ديشه اوفى دنياه حتى في نوبه داره واداته وادب

والقصر والعلو والسواد والعمرة وجميع ما يتصور في يومه مما يكرهه كحما كات واما السب فان تقول نوبه تعلى او هدى او هاسق او خبيث

او اسكاف او رمال او نبي مما يكرهه كحما كات و اما خلق فان تقول هوسى الطمى نخل من كرم

مر شديد من سحابة من عاصف عاصف من نور وما عرى نحره و اما فى اعماله المتعلقة بالدين

فكقولك هو سارى وكذاب وشرب جر وحاش وطائم ومنهم اوب بالصلة والركاة ولا يحسن الركوع او

استحو ولا يحسن من الاعمال وليس بارا والديه ولا يصح الركاة موضعها ولا يصح منبتها ولا يحسن

صومه عن رخصه والعيه واصرص لعرص الناس و اما فعله فمتعلق بالدين فكقولك انه قليل الادب

منه و اما من اولادى لاجد على نفسه حقا او يرى لنفسه الحق على الناس او انه كثير الكلام كثير

الاكل يوم ينالم في غير وقت اليوم ويجلس في غير موضعه و اما نوبه فكقولك انه واسع السم

الا بهر كان يا كل علوم الناس و يعنى بالنيمة وراه ابن اى الدنيا وقال عون بن عبد الله عما حسب شدا ترع عيب بس لاس عمله تعالى عن عرو و اس فى من دوس كرس عدته ترى ان

ر يتارحن موكده وب اساس ماس بعينه وانه قدم كربه وراه ابن اى الدنيا «(بمعنى النعمة وحدها) اعلم ان حجة الله على عباده لو لم يكرمهم بفضله في الدنيا وفي الآخرة وفي قوله اوفى ديشه اوفى دنياه حتى في نوبه داره واداته وادب

والقصر والعلو والسواد والعمرة وجميع ما يتصور في يومه مما يكرهه كحما كات واما السب فان تقول نوبه تعلى او هدى او هاسق او خبيث

او اسكاف او رمال او نبي مما يكرهه كحما كات و اما خلق فان تقول هوسى الطمى نخل من كرم مر شديد من سحابة من عاصف عاصف من نور

وما عرى نحره و اما فى اعماله المتعلقة بالدين فكقولك هو سارى وكذاب وشرب جر وحاش وطائم ومنهم اوب بالصلة والركاة ولا يحسن الركوع او استحو ولا يحسن من الاعمال

وليس بارا والديه ولا يصح الركاة موضعها ولا يصح منبتها ولا يحسن صومه عن رخصه والعيه واصرص لعرص الناس و اما فعله فمتعلق بالدين فكقولك انه قليل الادب

[illegible][illegible]

من ذب عن عرض أخيه بالغيب كل حقاً علم أنه أن يحققه من سر وقد ورد في نصرة مسلم في العيبة وفي بعض ذلك خوار كثره ورد ما في كتاب آداب الصلوة وحقوق المسلمين ولا يقول بأعذارها* (سأب الاحساب المشرقية) * (٥١٥) علم أن السواغت على بعده كثره

ولكن يجمعها حد عشر
 حدها ثمانية مما انظر في
 حق لعامة وثلاثة تحت
 من ثلث والخاصة (ما
 انما ثمانية) فالأول
 شيء اعطى وذلك دأري
 سبب عصبه عليه فانه
 هاج عصبه نشقي مذكر
 مسنونه دسوق المسابا
 با طلع لم يكن ثم دس
 دارع وقد منع شيء اعطى
 عدا عصب فحق العصب

فإنما من يسيء حقه دائماً
فيكون سيئاً دائماً لئلا يكره
الناس ولا يفتقدوا الغضب
إلا من الله تعالى

من البواطن النفسية على
الغيبية ، واشتاق موادقة
الافران وبجملته الرقة
ومساعدتهم على الكلام
فانهم اذا كانوا في مكهون
بذكر الاعراض فيرى انه

استقلوه وبفسر واعلمه
 فيساعدكم ويرى ذلك من
 حسن الامارة وبنان انه

مجاهلة في العينة وقد يصعب
وتكون محتاج الى ان يصعب
بعضهم اظهار المساعدة

معهم في ذكر العروب
بلسان النشاب يستعمر
من انسان انه مستعبد

صلى الله عليه وسلم) أقص من دس عن عرض أخيه رجب بك حقه على الله أن يعفقه من أسارى (رواه
أبو الدين عن أبي خزيمة حدثنا عثمان بن عمر عن عبد الله بن يزيد عن شهر بن حوشب عن حماد بن
زبدان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قد كره وكذا رواه أحمد وأبو داود ولكن لم يرد له
دسور وأبو الميزان زاد أحمد أيضا والحارثي في مكارم الأفعال والغازي في ما سبق لعمد من دس
عن أخيه مائنية وأما في سورة (ودسور في عمدة المصنف في لغته ودسور ذلك حصار كثيرة) وأما شهر
(ورداها في كتاب آداب الحكمة وحقوق السيد ولا يطول ما عادت) من ذلك حديث أس من حتى عرض
أخيه في الدين بعث الله إليه ما كالم إمامة بحجة من أسار وحديث جابر بن عبد الله عن أسرى يحد أسرى
مسلماني في موطن تنهب فيه حرمة وينتقص فيه من حرمة الأعداء في موطن يحب فيه نصرته وأما أسرى
ينهب أسرا في موطن ينتقص فيه من حرمة وزجلك فيه حرمة الأعداء في موطن يحب فيه نصرته
وحديث أنس إذا وقع في رجل وأنت في ملاقى الرحل بأسرا وللقوم رجلا وقم هم ثم يذهب إليه
أعجب أحدكم أن يأكل لحم أخيه ميت فكرهوه وحديثه أيضا من اعتب عمده أخوه أسيرهم نصرته
وهو يستطاع نصرته ذكره الله في الدنيا والآخرة وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه ما معكم دار ثم
السيرة بحرق أعراس الناس أب تروا عديسه قالوا نعم قال ذلك الذي لا تذكرون أخوه وكان
محبوب من بني الأعداء ولا بدع جدا عده يغتاب بها ما غاب عنها والاهام
(باب الأعداء البغاة على بنيهم) •

[illegible]

يُحَدِّثُ سَبِيلًا لَهُ لَا يَمْتَنِعُ
جِبَّةً يَمْرِي بِهَا بِقَطْعَانِ
وَجُوهُهُ عِنْدَ النَّاسِ حَتَّى
كَفُّوا عَنْ كَرَامَتِهِ وَنَادَوْا
عِيْسَى لِأَنَّهُ نَذَرَ عَذَابًا
بِهِمْ كَلَامَ إِبْرَاهِيمَ وَشَاءَ لَهُمْ
عَلَيْهِ وَكَرَّمَهُمْ لَهُ وَهَذَا
هُوَ عَيْنُ الْحَسَدِ وَهُوَ غَيْرُ
الْعُضْبِ وَالْحَقْدُ فَإِنْ دَلَّ

يساعدني حماه من المضروب
عليه السلام قد يكون مع
الصادق المحسن والقريب
الموافق * السابع العجب
والهزل والمطالقة توتر حبة
الوقت بالنفس فيذكر
يعوب غيره بما يعصك
الناس على سبيل الحكمة
ومشوه التكبر والتعجب
* الثامن المضرة
والاستهزاء استغفار الله فان
ذلك قد يحري في الحضور
ويتجسري أيضا عينة
ومشوه التكبر واستغفار
المستهترأه * وأما الاسباب
الثلاثة التي هي في الخاصة
فهي أغمضها وأدقها لأنها
شرو وتجاهل الشيطان في
معرض الخيرات وقهاخير
ولكن شاب الشيطان بها
أشهر * الأثر أن سمعت

[illegible]

عن الام داعة لنحب في اكاراء كرو لحظ في الدس فقه بما تحب ما رأيت

من فلان فإنه قد يكون له صنف فلو يكون ثم من المسكر ولكن كاذبة ثم يجمع ولا بد كراجه فيسهل الشيطان عليه ذكرنا معنى صهار
تجعه فصار له معناه أرا عاصم حيث لا يدري ومن ذلك قول لرحل فجمعتم فلان كف جمع حاربته وهي صيغة ذكيب تجلس بين يدي فلان
وهو جاهل الثاني الرحمة هوان

بهم ادب ما ينبغي به يقول سكن ذلك قد عسى ثم روي عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم دعوى الاغصاء به بعد عن الحديث ذكر انه
 قد كره يصير به معناه فيكون غمور حتى يخرج او كذا فيجيبه ولكن معناه شيطان من شمس حيث لا يدري ويزحم ولا عمامة على دون
 ذكره فيجيبه شيطان على ذكره فيجيبه شيطان في ثوبه عمامة ووجهه بالثبث بعصبته تعالى فانه قد يعصب على منكر فارقا انسان
 اذارة ووجهه فيصير به كذا فيجيبه شيطان في ثوبه عمامة ووجهه بالثبث بعصبته تعالى فانه قد يعصب على منكر فارقا انسان
 غديره او يستتر اسمه ولا

يدكر ما سوي وقد اثنائه
 ثمانية عشر في ركعاته
 العلماء فضلاء عن العوام
 منهم يمشون في النجس
 والرجة والعصا اذا كان
 لله تعالى كان عذري في ذكر
 الاسم وهو خطا بل المرخص
 في العبة حاشا لمخصوصة
 لا مدوحه فيها عن ذكر
 الاسم كذا في ذكره روي
 عن عاصم وابنه ابن رجب
 مرعيل قوم في حديث رسول
 الله صلى الله عليه وسلم
 عليهم فرددوا عليه السلام
 فليأخروهم قال رجل منهم
 اي لا بعض هداي الله
 تعالى فقال هل المجلس
 شمس ما عرفت به منتهى
 طوايا الاطراف لرجل منهم
 فادركه وتغيره عما قال
 فادركه رسولهم فحرمه فاني
 لرجل رسول الله صلى الله
 عليه وسلم لم وحكي له ما قال
 وسببه ثم بدعه له وسببه
 وسببه فقال له فقلت ذلك
 وقال صلى الله عليه وسلم لم
 نعصه فقال يا جاره يا ابا
 جابر والله ما عرفت به بصرى
 صلاة فظا الالهة المكنونة

بهم ادب ما ينبغي به (فيقول مسكين ولا بد مني ثمرة وما ينبغي به فيكون صادقا) دعوى
 (اعتمامه ويذهب العلم) لدى عرض له (عن الحديث ذكر كراهية كراهية معناه) (فيكون مع
 ورجحه حبيب او كذا فيجيبه) (ولكنه معناه) (اشبهت ان) (معرض) (من حيث لا يدري) (واخرجه
 والاعتمام يمكن دون ذكره) (فيجيبه الشيطان على ذكر كراهية) (فيكون معناه) (اعتمامه ووجهه) (ثالث
 اعصمته تعالى فانه قد يعصب على منكر فادركه) (فيكون معناه) (تساو الادارة) (وجهه) (فما ظهر عصبه) (وبدكر
 اسمه وكان لواحد عليه ان يظهر عصبه بالامر بالمعروف والنهي عن المنكر ولا يظهر على غيره ويستتر
 اسمه) (ولا بد كراهية) (لحمه) (عصبه) (فيجيبه الشيطان على ذكر كراهية) (فيكون معناه) (اعتمامه ووجهه) (ثالث
 اعصمته) (الاخلة) (فلا عن قوم منهم) (فيكون معناه) (تساو الادارة) (وجهه) (فما ظهر عصبه) (وبدكر
 كل منها) (فانه تعالى كان عذري) (فيكون معناه) (تساو الادارة) (وجهه) (فما ظهر عصبه) (وبدكر
 لا مدوحه فيها) (فيكون معناه) (تساو الادارة) (وجهه) (فما ظهر عصبه) (وبدكر
 عرو من حشر اللبني) (فما عطفيل ولد عام) (فدركه) (فيكون معناه) (تساو الادارة) (وجهه) (فما ظهر عصبه) (وبدكر
 وعمر ابيات من عشرة وما عطفيل ولد عام) (فدركه) (فيكون معناه) (تساو الادارة) (وجهه) (فما ظهر عصبه) (وبدكر
 قوم في حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم) (فيكون معناه) (تساو الادارة) (وجهه) (فما ظهر عصبه) (وبدكر
 لا بعض هداي الله تعالى فقال هل المجلس شمس ما عرفت به منتهى) (فيكون معناه) (تساو الادارة) (وجهه) (فما ظهر عصبه) (وبدكر
 لرجل منهم فادركه) (فيكون معناه) (تساو الادارة) (وجهه) (فما ظهر عصبه) (وبدكر
 وسلم وحكي له ما قال) (فيكون معناه) (تساو الادارة) (وجهه) (فما ظهر عصبه) (وبدكر
 وسلم لم تبعصه) (فيكون معناه) (تساو الادارة) (وجهه) (فما ظهر عصبه) (وبدكر
 يدركه بصرى صلاة فظا الالهة المكنونة) (فيكون معناه) (تساو الادارة) (وجهه) (فما ظهر عصبه) (وبدكر
 ربه آخرتها عن وقتها) (فيكون معناه) (تساو الادارة) (وجهه) (فما ظهر عصبه) (وبدكر
 بصوم شهر فقط) (فيكون معناه) (تساو الادارة) (وجهه) (فما ظهر عصبه) (وبدكر
 لرجل) (فيكون معناه) (تساو الادارة) (وجهه) (فما ظهر عصبه) (وبدكر
 يعطى سائلا ولا مسكينا ولا ربه يعطى من ماله في سبيل الله صلى الله عليه وسلم) (فيكون معناه) (تساو الادارة) (وجهه) (فما ظهر عصبه) (وبدكر
 قال لرجل) (فيكون معناه) (تساو الادارة) (وجهه) (فما ظهر عصبه) (وبدكر
 فسأله فقال لا فقال صلى الله عليه وسلم قد لعلة خير من ذلك) (فيكون معناه) (تساو الادارة) (وجهه) (فما ظهر عصبه) (وبدكر
 فيكون معناه) (تساو الادارة) (وجهه) (فما ظهر عصبه) (وبدكر

(بيان العلاج الذي يجمع السلف من العيبة)

(اعلم ان مساوي الاخلاق كلها هي محجوب وعموم) (فيكون معناه) (تساو الادارة) (وجهه) (فما ظهر عصبه) (وبدكر
 شواذب بان جعل الصالح الخالي عن ارباء والسوءة وركاب الاوراب لشريعة واتخذ المعجزة وسنعه له من
 به داء مساوي الاخلاق بغيره) (فيكون معناه) (تساو الادارة) (وجهه) (فما ظهر عصبه) (وبدكر
 بالادوية الحارة لربها ذلك لسبب الذي يشبه ذلك البرد العارض وكذا ما انعكس) (فيكون معناه) (تساو الادارة) (وجهه) (فما ظهر عصبه) (وبدكر

قال فانه يارسل الله هل رأى آخرتها عن وقتها) (فيكون معناه) (تساو الادارة) (وجهه) (فما ظهر عصبه) (وبدكر
 شهر فقط الالهة المكنونة) (فيكون معناه) (تساو الادارة) (وجهه) (فما ظهر عصبه) (وبدكر
 فقال والله ما عرفت به بصرى صلاة فظا الالهة المكنونة) (فيكون معناه) (تساو الادارة) (وجهه) (فما ظهر عصبه) (وبدكر
 قال لرجل) (فيكون معناه) (تساو الادارة) (وجهه) (فما ظهر عصبه) (وبدكر
 الذي به يجمع السلف من العيبة) (فيكون معناه) (تساو الادارة) (وجهه) (فما ظهر عصبه) (وبدكر

[illegible]

من قبل تلك كيف
 هلكك بفساد وديك
 بس عيرك وبدياه وأت
 مع ذلك لا من عقوبة
 الله يا وهواً يتسل به
 ستر كما هلكك بالهك
 ستر أسيد باد علاج جميع
 ذلك معرفة فقا والتحق
 بهذه الامور التي هي من
 أبواب الإيمان فمن قوي
 أي به جميع ذلك سكب
 سانه عن علة لاجاله

* (يا) بحر سم اغيمسه
 * (قلب) * سم ن سوء
 ملن حرام من سوء اول
 فكم بحر عيت من تحدث
 عيرت لسانك بساوي
 العير عيس لك ن تحدث
 فسلن وتسي الفان باخيان
 واسن اعني به الاقد
 بقلب وحكمه على عيره
 السوء ما الحواطر والى
 وحديث النفس فهو مفر
 عنه بل الشك ايضا مفعولة
 واكن مفعول عن ن يس
 والى من عبارة عما تركن
 ليمه النفس وعمل ال
 القلب فقد هان لله تعالى
 ما بها الذين سوا احسنوا
 كسبرامن لادن ان بعض
 الضي اثم وسب بحر عن

يساق الجار) ذليلا مضادا (الى النار منتهرا) ساقه بحريه) وتحتك (ومسر) وانصره اليه تعدي
ايه عليه وتساقطه على الانتقام بل واما راحة) وخص (له على اعنه) يدى شتى به (فهو حسن) في
نفسه (ولكن حسدك ابليس فاصلك) عن لهر يو) واستطقت من يهقل من حسدك اليه ما هو أكثر
من راحة فكيف يكون جبر لانهم المرحوم) لم يبق عليه (فبحر ح) بذلك (عن كونه من حوما وتغيب أنت
مستحقا لان تكون مرحوما دحط أجرك وبغضت من حسدك وكذلك العصية عر وحل لايوح
العبيد واما الشيطان حب بل العبيد ليعبأ أخر عصلك وتصير معر صالحا لفت اليه في العبيد واما
التعجب اذا خرجك الى العبيد فحجب من عسلك لك كيف هلكك عسل يد يدك من عسلك و
يدياه وأنت مع ذلك لاتمن عفو به بسببها وهوانك منك ثم سرك) وفيه هلك (كاهنتك ستر أخيب)
وفيه هلكه (بالتعجب فاذا علاج جميع ذلك المعرفة فقط) وهي علم (واستحق هذه الامور التي هي من
ابواب الاعيان) ومدخله (من قوى عيانه بجميع ذلك) انشرح صدره وأمره واتسع النور فيه وتقل
على مولاه بكليته (انكشف لسانه عن الغيبة لاجلها)

• (بیان تحریر معنی بقا علی) •

(علم ان سوء الفهم) بالحديث المسموع (حرام مثل سوء القول) فيه (فكبح بحرم عليك ان تحدث عمدا
لسانك) انما هو (مساوي بغير) ومعنيته (فليس لك ان تحدث نفسك ونفسك لغيرك) لمسلم
(ولست اعني به الاحقاد اقل) المستكثر فيه (وحكمه على غيره سوءه من فاما لخواطر وحديث
نفسه فهو معقود) يدل ما ورد به الاخبار وتقدم ذكره في كتابه من من (ولا تكن المهمل عنه
ان يمان واعين عذرة عما تركه اليه النفس وعمل الله القلوب وقدول الله تعالى يا ايها الذين آمنوا حذروا
كثيرا من انفسكم) في كولو على حبيب منه وانما المستكثر لعمامة في كل من يريد ان يمل حتى يعلم انه من نفي
القلب فان من من ما يجب انما كان من حيث لا يطلع عليه من العمايات وحسن لعل الله وما يحرم
كالمن حيث يحل الفقه وطعن السوء والمؤنس وما يباح كما هو في الامور المعاشية (ان بعض الظن ثم)
تعايل مستأنف للامر والامر نذير الذي يصدق العقوبة عليه (ومما يحرم ان تكرر قلوب لا يملها
لاعلام اعيوب وليس لك ان تعتقد في غيرك حوا الا اذا اكتشف لك بعين) أي مشاهدة (لا يشمل
اشاريل بعد ذلك لا عليك لان تعتقد ما عرفت وما عرفت) يعنيك (ومما تشاهده بعينك ولم تحمعه
بذلك ثم وقع في قلبك فاعلم ان الشيطان يريه اليك فيسعي ان تكذب به فسق لعسان وقد قال تعالى يا ايها
الذين آمنوا اسعدكم الله في حق انفسكم فواو تفصيرا وتنكير الفاعل والشيء المتعدي وفي
تدقيق الامر بان يبين على فسق المحرم يقتضي جور قبول حرام العدل من حيث ان المعاق على شيء كاحكامه ان
عدم عدمه ومن حرام الواحد العدل لو حب نبيه من حيث هو وكذلك (ان تدينوا) كراهة ما سألتمكم
(وما جملها) جاهل بها وهم وانما الآية تنصحو على ما علمت بأدب أي معتمدين على الامارة فمما
لم يقع (ولا يجوز تصديق بغير) في ما يقع في القلب (وان كان ثم يحمله ذلك على فساده واحتمل خلافه
لم يحرم ان يصدقه لان اعماسق تصور ان تصدق في حرمه ولكن لا يجوز ذلك ان تصدقه حتى ان من استسكه

سُرر الـ لا يعبرها لا علام اعينوب فليس بان تعقدي غير مو لا ا انكشفت لك عين لا يقبل الاول فعند ذلك لا عنيك الان
تعتقد ما علمته وشاهدته واما شاهدته بعينك ولم تسمعها بادن ثم وقع في قلبك عسا شيعلان يلقبه البلي يحيى بان تكذبه فانه افسق القساق
وقد قال الله تعالى يا ايها الذين آمنوا انكم هم فاسق تصيرون افر ما عجزت ولا يجوز صدق ليس ان كان ثم يحمله تدل على فساد
واحقل خلاصه لم يحبر ان تصدق به ذاك الماسق يتصور بان تصدق به ولكنه لا يجوز ذلك بان تصدق به حتى يبين انك

فوجدناه رسالة خراسان و أن محمد بن أبي بكر قد تمسك بآب يكون قد تمسك بآب و بجها رماش بها و نحن عليه فظهر أكل ذلك لا معجزة دلالة بحملته
فلا يجوز (نصفه) غلب و ساعة العين (٥٥٢) المسلم بها و قد قال صلى الله عليه وسلم من المسلم دمه و ماله و أن يظن به ظن

أي شتمه (ووجد منه رخصة جاز لا يجوز أبعد) حد أشار للحد (أد يقال تمكن أن يكون
 قد تمضمض بها ونحوها) أي ألقها (وما شتمها) ورجل عليه (أي عني شتمها) (فهر) أي أكره في ذلك
 (وكل ذلك لا يحتمل دلاله محتملة فلا يجوز تصديقها) بالغلب وأما الطل بالمسلم (وقد قال الشاعر
 يقولون لي أكره من شتم مدامة) فقال لهم لاس أكره من شتم مدامة
 وقد اعتبر فيها وجود الرخصة في إبطال الحد شرط على ما هو مذكور في المعروف وهو مذهب عمر
 بن مسعود (وقد قال صلى الله عليه وسلم إن شتم من المسلم دمه وماله وأبنته به من السوء) قال
 العراقي رواه أسبغ في الشعب من حديث من عمن أسد ضعيف ولا يمتدحها بحمد أسد ضعيف أيضا
 (لا يستباح الأجنبي استباح به المال وهو من مشهدين أو بينة عادلة فإدالم يكن كذلك ونحو ذلك
 وسوء من سوء) على ما يبي من نفسه وتقرر عندها أن الحال عندك مستور كما كان وما رويته
 به من خير وأشرها فقلت لماذا يعرف عقد الطل والشكوك تخلف والنفس تحدث بمقول أمارة
 عقد الطل أن ينبر القلعة عما كان فيصرف عنه فورا (أو يستغله) أي يده ثقبلا (ويعلم أن عن
 مراعاة) (لا حواله) (وحققه) عند زوجه (وكرامه) عند أقاته (أو لا عتصم - بيه) أن عرض به
 عرض (بده) أمارة العقد (النس) في قلب (وتحققه) وقد قال صلى الله عليه وسلم ثلاث في المؤمن وله
 من خير يخرج من سوء ما من سوء (لا يحققه) قال العراقي رواه الطبري من حديث سارئة بن
 لعبد أسد ضعيف (قلت لعل الطبري في أكبر ثلاث لا زمت لأمي سوء الطل والحد والغيرة
 فإدالميت ولا تحقق وإدالميت فاستغفر الله تعالى وإدالميت فاستغفر الله تعالى وإدالميت فاستغفر الله تعالى
 الأخرى وهو ضعيف وكذلك رواه أبو أسد في كتاب التوابع وروى عن الأصمعي الحد والغيرة
 روي في كتاب لا يثبت من حسن المصري من ثلاث لم ينس منها هذه الأمة الحد والغيرة والغيرة
 لا ينسك بالمرح منها حديث ولا تحقق وإدالميت فاستغفر الله تعالى وإدالميت فاستغفر الله تعالى
 نفسه بيقظ ولا فعل لافي القلب ولا في الجوارح أما في القلب فمتغيره في امرأة والكرهه وأما في الجوارح
 فإدالميت فاستغفر الله تعالى وإدالميت فاستغفر الله تعالى وإدالميت فاستغفر الله تعالى
 أن هذا من فضلك وسرعة تهلل ودك (وإن المؤمن يعرف سور الله تعالى وهو
 على تحقيق نظر عمر ورأيتك من ذلك وأما حد من ذلك من العبد له مال طلق
 في التصديق كسعدود) في قوله (الأنك كذبه) لكنت ما يباعي هذا العدل فطنت به فكذب
 ذلك (بص من سوء ما من فلا يبعي) (بص من سوء ما من فلا يبعي) (بص من سوء ما من فلا يبعي)
 عذرة (بحادثة ونبت) في خصوصية أو معاملة (فتطرق التهمة بسببه ففقد الشرع شهادة الأب العدل
 للولد لاهمة وردته بعد) وذلك فبما روي أنه صلى الله عليه وسلم قال لا يجوز شهادة من ولا حاشية
 ولا يجوز حد ولا حاشية ولا ذي عمر على أخيه ولا يجوز عليه شهادة ورور ولا شاع مع آل البيت لهم ولا
 سليمان ولا ولا ولا في مراه فخره أن يمدى وصيه وأسبغ من حديث عائشة وروي أنوداد وأنما
 وأسبغ من حديث عمر بن شبيب عن أبيه عن جده عن أبيه عن جده عن أبيه عن جده عن أبيه عن جده عن أبيه
 لا يجوز شهادة من ولا حاشية ولا ذات ولا زانية ولا زانية ولا زانية ولا زانية ولا زانية ولا زانية
 لا يجوز شهادة من ولا حاشية ولا ذي عمر على أخيه ولا يجوز عليه شهادة ورور ولا شاع مع آل البيت لهم ولا
 عمرهم ورور ولا حاشية ولا ذي عمر على أخيه ولا يجوز عليه شهادة ورور ولا شاع مع آل البيت لهم ولا

على الحقيقة بقناطر لغرور والسب

لا املو كذته فكيف ينما على هذا العبد اذ خدمته ، كذب وذلنا في بعض من عود العيان ولا يسي ان نتعجب ان نفس الواحد وتسمى بالآخرة
بمعنى ان نعت هل (بمعنى) اذ تودع حكمة وتغنى فتطرق شهوة نفسه وتورد النفس شهوة ، لان اقل الناس للآخرة ويزيد شهوة العبد

ذلك عند ذلك أن تنوء وبك كل عدلا فلا تصدق ولا تكذبه ولكن نقول في حسب لد كور حاله كان عندى في ستراته تعالى وكان أمره
يحجوه داعى وقد بقى كما كان لم يسكن في شئ من أمره وقد يكون الرحن طاهره العذاه ولا تحادة بسوء من المذ كور ولكن قد يكون من
عاده التعرض للناس ود كرمساو بهم هذه قد يعطى به عدل وليس بعدل فان الاعتاب فاسق وان كان ذلك من عاده رد شهادته الا ان
الامس بكثرة الاعتياد تساهلوا في أمر العيب ولم يفتروا شمول اعراض الخلق ومهما حذر لك طاهر نسوة على مسلم فيسعى أن يربى
مراعاة وتذوقه بالخبر فان ذلك بعد استيطان ويدفعه عيب فلا يلقى بل طاهر نسوة (503) حرم من شغالك بالدعاء والمراعاة

ومهما عرفت فهو مسلم
يحجوه فانه في اسر ولا
تعد عتلك الشيطان في دعوك
الى اعتيابه واذا وعظمت
فلا تعظمه وانت مسرور
طالعت على قصه ليطار
ابن بعين التعليم وتظهر
ايه يعين الاستعقار وترفع
عليه يابدا الوعظ وليكن
قصه ذلك تخلصه من الام
وانت حزين كتحزن على
نفسك ان ادخل عتلك
قصصك في ديتك ويبي ث
يكون تركه لك من غير
امسك حب الدين من تركه
بالصحة فادا أنت بعث
ذلك كمت قد جعت من
حر الوعظ وأحوالهم عبيته
وأحوال عتله عي ديه
ومن غرات سوء الطس
التحس فان القلب لا يقع
بالعن ويطلب التحقيق
فيشغل بال التحس وهو
أيضا مهى عنه قال الله
تعالى ولا تحسوا العيبة
وسوء الطس والتحس
مهى عنه في آية واحدة
ومعنى التحس ان لا يترك
عباد الله فحس ستر الله

أنه ولا يحدث في الاسلام ولا يحدث في نوروا بصا وكذا الحاكم والمهني من حديث في هر مرة لا يجوز شهادته
دى الطية ولا دى الحية (ذلك عند ذلك ان تنوء وبك كل عدلا فلا تصدق ولا تكذبه ولكن نقول في نفسك
المد كور حاله كان في ستراته تعالى وكان أمره يحجوه داعى وقد بقى كما كان لم يسكن في شئ من أمره) وحاله
(وقد يكون الرحن طاهره السروا بعد الله ولا تحادة بسوء من المذ كور) ولا معادة ولا تعنت (وسكن
يكون من عاده استعرض للناس ود كرمساو بهم هذه قد يعطى به عدل وليس بعدل فان الاعتاب فاسق وان كان ذلك من عاده رد شهادته الا ان
هنا اذا صدق منه الاعتيا على الفله (وان كان ذلك من عاده رد شهادته الا ان) اما لكثرة الاعتياد
تساهلوا في أمر العيبة ولم يفتروا شمول اعراض الخلق) أي لم يسلوا وهذه عيبة عامة شاملة للعد
جميع البلاد وهى من أكرام سادات الامم عهده الله تعالى (ومهما حذر لك طاهر نسوة على مسلم فيسعى أن يربى
تربى مراعاة) وتذوقه واكرامه واسؤل عن حاله (وتذوقه بالخبر فان ذلك بعد استيطان ويدفعه عيب فلا يلقى بل طاهر
(ويدفعه عتلك ولا يلقى ابنا الحطرا سوء عيبة من اشتغالك بالدعاء) (والمراعاة) حاله (ومهما عرفت
هذه مهى عتلك) طاهرة (فانه في لسر) لافى اهلاية (فلا يجد عدل الشيطان ويدعوك الى عتياه
واذا وعظمت فلا تعظمه وانت مسرور باطلاعك على قصه) وعييه (اي طار اليك من التعبد) والاحرام
(وتطار اليه بعين الاستعقار وترفع عليه يد الوعظ) واسمع (وليكن قصه ذلك تخلصه من الام) الذى
وقع فيه (وانت حزين كتحزن على نفسك بقصصك في دينك وسعي يكون تركه لك من غير امسك
اليك من تركه بالصحة فادا أنت بعث ذلك كمت قد جعت من حر الوعظ وأحوالهم عبيته وأحوال عتله
على ديه ومن غرات سوء الطس فان القلب لا يقع بالعن ويطلب التحقيق) عتله (وتشتغل
بالتحس وهو أيضا مهى عنه قال الله تعالى ولا تحسوا العيبة وسوء الطس والتحس مهى عنه) أي
عن كل مما (في آية واحدة) وهى قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا اجتنبوا كثير من الناس فان بعض بعض
اثم ولا تحسوا ولا تعتبهنكم بعضكم بعضا قد دم دكر سوء لسر ثم اتبعه بمرثية ثم دكر اعبيته (ومعنى
التحس ان لا يترك عباد الله فحس ستر الله في التوصل الى الاطلاع) الى ما وراء (وهنا السرح حتى يسكن
له مالو كان مستورا) كان أسلم بقلبه ودينه ودد كرماني كذا الامر بالمعروف حكم التحس وحقيقته
فلا تقول ما عاده والله الموفق

(اعلم أن المرخص في ذكر مساوى العيب هو عرض صحيح في الشرع لا يمكن التوصل اليه لانه ويدع ذلك
ثم العيبة وهى ستة أمور) فاعلمها بعضهم فقال
لا تفتدح العيبة في ستة * متطلم متعذر متعرف
ويظهر دقا ومستغف ومن * طلب الاعية في ازالة مسكر
(الاول التطلم فان من دكر ما صاب من القضاء بطم والخبانة وأحد الرشوة كان معناه عاصيا) لله تعالى
(أما التطلم من جهة القاصي فله أن يتطلم الى اسباب) لا عظم الذى ولاه القضاء (ويستغف الى

(٧٠ - (بحاف السادة متقين) - سابع)
كان مستورا) كان أسلم بقلبه ودينه ودد كرماني كتاب الامر بالمعروف حكم التحس وحقيقته * (بيان الامدار المرخصة في العيبة) *
اعلم أن المرخص في ذكر مساوى العيب هو عرض صحيح في الشرع لا يمكن التوصل اليه لانه يدفع ذلك اثم العيبة وهى ستة أمور * لاؤل
التطلم فان من دكر ما صاب من القضاء والخبانة وأحد الرشوة كان معناه عاصيا لم يكن مصلوما أما المعلوم من جهة القاصي فله أن يتطلم الى
السلطان وينسبه الى

انظروا اذ لا يمكنه استيفاء
حقه الا به قبل صلى الله عليه
وسلم ان صاحب الحق مقالا
وقال عليه السلام مطلق
العتي طم وقال عليه السلام
لي الوجد جعل عقوبته
وعرضه الثاني الاستعانة
عسى تعبير المنكر ورد
الدهاصي في منهج الصالح
كجاري ان هو رضى الله عنه
مر على عثمان وقيل على
عليه رضى الله عنه فسلم
عليه ولم يرد السلام فذهب
الى ان يكرمه في شدة
ذكره ذلك انه انكر
ايه بل صرح بذلك ولم يكن ذلك
عبارة عندهم وكذلك
بلغ عمر رضى الله عنه ان با
بجده فذكره في الخبر بالشام
كتب اليه بسم الله الرحمن
الرحيم ثم تنزل الكتاب
من الله العزير بالعلم غافر
الدنيا وقال ان توب شديد
العقاب الآية فتاب ولم ير
ذلك عمر من بعده غيبة اد
كان فصد ان يذكر عليه
ذلك وينفعه به ما لا ينفعه
نفع غيره وما بالاحتمال
ما قصد الصريح فان لم يكن
ذلك هو

يعلم) وبشكوه منه (ولا يمكنه سببه حقه الا به) فحصل تفرجيه من اشارة (وقد قال) ته
تعالى لا يحب الله الخمر بالسوء من القول الا من هم وقال (صلى الله عليه وسلم ان صاحب الحق مقالا)
أي ان صاحب الحق موله ان يظلم وقوة الحق فان عراقي متفق عليه من حديث أي هريرة ه فان روى
من حديث سلمة بن كهيل سمعت ابا سلمة بن عبد الرحمن يحدث عن أي هريرة بن رباح قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم ما علة دهم به أصحابه فممن دعوه فان صاحب الحق مقالا قال الحافظ السخاوي
وهو من غرائب الصحاح قال الدرر لا يروى عن أي هريرة لاجل هذا الاستناد ومداره على سلمة بن كهيل
وممن روى عنه في رواية يحدري به سمعه من أي سلمة بن كهيل وذلك لما روى عنه في الحديث
ورواه أحمد من حديث عائشة وسامع كرم من حديث أي حيد الساعدي وروى أبو هريرة في الحديث
من حديث أي هريرة دعوه فان صاحب الحق أقدر من أي (وقال صلى الله عليه وسلم) مطلق المعنى
هم) أي تسوية قادر المنكر من اداء الدين حاله من لرب الدين فهو حرام وان تركت من قبل
صادقة المصدر الى ما علة وقد من اصادقة المصدر الى مقوله أي يجب وفاة الدين وان كان مستغفرا
فان قيل أولى وبهذا المطلق وقد تقدم طلب فتاخر الاداء مع عدم طلب ليس يعلم وتسمية كونه علما
انه كبرية يعسق به ان كثر وكذا ان لم يسكر على ما جرى عليه معصوم قال عراقي متفق عليه من حديث
أي هريرة اه قلت فممن دعا تسع أحدكم على من قلة مع ذلك روى أبو هريرة وروى بساقي وتمردي
وسامع وفي رواية بعضهم انهم سمعوا العبيد في سب عن عمران بن حصين عند مقصدي وسامع عند
أحمد وتمردي (وقال صلى الله عليه وسلم) ان واحد أي معي والى انما (يعني) باله من الاحلال
(عرصة) ما يقول له المديس أنت علم أنت ما مل ويحوي مما ليس به من ولا قد (وعقوبته) ما يقرره
القاضي على الاداء نحو ضرب أو حبس حتى وذي قال العراقي روى أبو داود والنسائي وابن ماجه من
حديث الشريد باسناد صحيح اه قلت روى أبو داود في لاذية فتاخر في بيع واسامع في الاحكام
وكذلك روى أحمد والحاكم من طريق عمرو بن اشريد عن أبيه وقال الحاکم معهم وأقره الذهبي وعقبة
الحارثي وأخرج البيهقي في الشعب من طريق شعبة قال اشكاه وحدثني باسم ابن عتبة قال عتبة وهذا
مجمع قد يذهب من جهة غيره أدى بسكوه ويحكى ما جرى عليه من لاذي ولا يكذب ذلك حراما ولو صرح به
كان فصل (الثاني الاستعانة) بالحاكم ونحوه (على تعبير المنكر) أي ارضه (ورواه صلى الله عليه وسلم
الصالح) تركه دون (كجاري ان هو رضى الله عنه مر على عثمان وقيل على عليه رضى الله عنه فسلم
(سلم) عليه (ولم يرد السلام) شغل كانه اول يسعه (ذهب) عمر (أي ان يكرمه رضى الله عنه قد كره
ذلك في ما يكره) وأخبره (ايضاح ذلك) ان كان رد السلام واجبا (ولم يكن ذلك عيبا) فدعا أبو بكر
عثمان وخضع واعتذر اليه وقبل ذلك منه (وكذلك سابع عمر رضى الله عنه ان باجده في عاقرة خبر بالشام
كتب اليه بسم الله الرحمن الرحيم ثم تنزل الكتاب من الله العزير بالعلم غافر الدنيا وقال ان توب شديد
العقاب الآية فتاب) روى كثير من هاشم حدثنا جعفر بن رافع حدثنا يزيد بن الاصم ان رجلا كان
دائسا وكان يرد الى عمر له وكان من أهل الشام فغضب عمر له فقبل تناسع في الشراب فدعا
كاتبه فقال اكتب من عمر الى اب سلام عليه هاني جد ايل ته الذي لا اله الا هو عاقرة الدنوب وقال توب
ثم دعا من من عنده ودعوا ان يقبل ته فله وان يثوب عليه فلما انت الصبيفة لرجل جعل يقرؤها ويقول
قد وعدني ته ان يعفوني وقال شديدا عقب فخرى من غيبة فردد هاركي ثم رجع فاحسن بمرع فاطم عمر
قال هكذا فاصعوا اذ انتم اناكم بذرل فسد دهم ووقفوه وادعوا له ولا تكونوا عيوب اسب طاب
عليه وقد تقدم ذلك في كتاب آداب العيبة بخبر (ولم يرد ذلك عن أبيه عيبا) في حقه (ان كان قد مد
ان يكره عليه ذلك فيمنعه به ما لا ينفعه به غيره وانما بالاحتمال ما قصد الصريح فان لم يكن ذلك هو

المقصود كان حراما والثالث الاستفتاء كما يقول للمنفق طلق في ورجسني وكني وكيف هرب في الخلاص والاسلم شعر بضأت
يقول ما تقول في رجل طلع أخته وأخوه وأخوه وأخوه وكان سعيهم مع (٥٥٥) بهذا بقدر ما روي عن هذست عنة

انها قالت النبي صلى الله
عليه وسلم ان أباسمعيان
رجل نجح لا يعطى
ما يكفني أنا وولدي ما خذ
من غير علم فقال تخدي
ما يكفك وولدك بالمعروف
قد كرت الشح والظلم
لهذا ولولدها ولم يجرها صلى
الله عليه وسلم اذ كان
فمدها الاستفتاء الرابع
تخدي المسلم من الشرف اذا
رئت فغيرا يترد الى مبتدع
وهو من وجهات ان تخدي
اليه بدعته وفسقه فلك ان
تكشفه بدعته وفسقه
مهما كان الباعث لك
الطوف عليه من سرية
البدعة والفسق لا غير
وذلك موضع الغرور اذ قد
يكون الحسد هو الباعث
ويليس الشيطان ذلك
ما هو شدة في الحق
وكذلك من اشترى مملوكا
وقد عرفت المملوك بالسرقه
والفسق ويعيب آخر
ذلك ان تذكر ذلك فان في
سكونك ضرر المشتري وفي
ذكر ذلك ضرر العبد والمشتري
أولى بمرأه جانبه وكذلك
المرء اذا سئل عن الشاهد
فله الطمان فبما علم طماننا
وكذلك المشتري الترويج
وايداع الامانة ان يذكر
ما يعرفه على قصد النصيح
للمستشير لا على قصد الوقعة

المقصود كان حراما) وللموضع اعبر ورطه مما يستعين به يد كره شيئا من ذلك الا وشهد
بوقعه في آفات عقبيه لا يكاد يخلص منها (الثالث الاستفتاء كما يقول للمنفق طلق في ورجسني وكني
وكيف طرقت في الخلاص والاسلم) في هذا (التعريض) دون انصر - (ما يقول ما تولى) أو كيف تقول
(في رجل طلع أخته وأخوه) أو زوجه) أو خداما له طلع وأخذت سالروا بها بعدد له لاجل
تحله (ولكن التعيين مع هذا بقدر ما روي عن هذست عنة) برجة من عبدتهم من عبدتهم
مقرش بالهشيم بنو لدة معاوية بن أبي سفيان انصارها من الاسلام مشهورة وشهدت أحد مع الشريكين
وجعلت رفقات معاوية ثم كانت تواسي على المسلمين ان احياه الله بالغنح فاسلم زوجها أبو طهين ثم أسلمته في
يوم النسخ وقصته في قواها بعد البعثة ساعش لا يسره ولا يرس فقامت رجل من الحررة وعنده ولد ولا
يقطن ولادها فقدر بياعهم صغارا وقتلهم كثر مشهورة ومن عرفه ما حرجه من بعد سد صحيح
مرسل عن الشعبي وعن ميمون بن مهران قال انوا احدى ساجت هذست نصرت صبا هني بنها بقوم
حتى عدته فادته فذوقه قول كامل في عرو ولانها ثبتت الخلافة عثمان بن حرم اسعد (٥٥٥) هذ
الذي صلى الله عليه وسلم بن سفيان (في رجوعها) (رجل نجح) أي تجلب لي اليه (لا يعطى ما يكفني
أنا وولدي) (فأخذ من) ماله من (٥٥٥) هل على في ذلك من حرج (قال) لها - لي الله عليه وسلم - لم
(تخدي من ماله ما يكفك وولدك بالمعروف) رواه البخاري ومسلم الله تخدي من ماله ما هو ف ما يكفك
وولدك وهو من رواية هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قال اخذت في لاصه وشده عنة من تخدي
هر وة قال عن هشام بن عروة عن عبد الله بن عروة عن عائشة عن عائشة عن عائشة عن عائشة عن عائشة عن عائشة
تخدي ولا يعطى ما يكفني الا ما أخذت منه من غير علمه اخذت وفيه عن مرسل الشعبي فان هذست كمت
فذاقته من مال في سفيان قال أبو سفيان ما أخذت من مالي فهو حلال (وذكر ابن النجاشي الطم بها
ولولدها ولم يجرها صلى الله عليه وسلم اذ كان قصدها لاستفتاء) لا اخبركمه والدعوى (رابع تخدي
المسلم من) سرية الشرف اذ آيت (فغيرا يترد الى مبتدع أخته) وجمعت تخدي اية بدعته (وذكر
اليه شرة) (فلك ان تكشفه بدعته وفسقه) كان ساعث لك الخوف عليه من سرية البدعة والفسق
لا غير وذلك موضع الغرور) من الشيطان (اذ يدبكون الحسد هذست) لك (وأناس الشيطان ذلك
ما هو شدة في الحق) (فلك ان تكشفه بدعته وفسقه) (فلك ان تكشفه بدعته وفسقه) (فلك ان تكشفه بدعته وفسقه)
والفسق ويعيب آخر ذلك) أيها الناس (ان تذكر ذلك للمشتري ضرر محقق في سكونك ضرر المشتري
وفي ذكر ذلك لا عيب ضرر بعد) اذ لا يقدم المشتري على شرائه يكون كاسد (واشترى ولي مراعاة
حاجة) من من عفا عنه بعد وان كان في كل منهما مصارة (وكذلك المرء) (وذكره الاخيار والشهادان
(اذا سئل عن) تركية (اشهد له طماننا) ورجحه (ان علم طماننا) فبما علم من الراوي أو
الشاهد له في خبره وشهادته فيكون ذلك بمادة له السبق عن شدة (وكذلك المشتري الترويج ويدع
الامانة ان يذكر ما عرفه على قصد النصيح للمستشير) (ما فلا لا يصح) (ولا يصح لا يودع عنة) (وه شدة
(لا على قصد الوقعة فيه) وشروط أن لا يكون من الشثار والمشتارة عداوة وتخصومة (فان علم انه
يترك الترويج فقول لا يصح لك فهو لو حسبوا علم انه لا يبرح الا ما نصريح بعينه فله ان يصريح به قال
صلى الله عليه وسلم (أترعون) ففهمرة الاستفهام وكسر الراء من ورجع كوعده عنة أي: تخبر حوث
وتخبرون (عن ذكر الفاجر) اعمل بفسقه الذي لا سأل عما ارتكبه (اكتكوه) أي: اكشفوا حاله وارفعوا
سنه (متى يعرفه الناس) فجدد ورجحه (اذ كروه عنة) من الادب انهم جميعه (حتى يعرفه الناس)

فان علم انه يترك الترويج فقول لا يصح لك فهو لو حسبوا علم انه لا يبرح الا ما نصريح بعينه فله ان يصريح به اذ قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم (أترعون عن ذكر الفاجر متى يعرفه الناس) اذ كروه عنة معنى يحذروه الناس

والقسط والغصير والكوجح وكيططولوس واعدو وبحرق وابلقي ومشعر والمسرور والمعرف والملاح
 والمعدو والمقفع والمنسود فهذه ألفه سوراة الآثار وحله الاخبار بمباحض عنه لسمع عنه كرم وكذلك
 الكفي من الانقب كافي الاحوص وأبي الطعن وأبي ثور وأبي الشعثاء وأبي كشور وما بحسرى بحراد
 وكذلك الانساب من الاغلب كاشوفة كوالله ساي والرحي والقطي والمصبي والسلي وما بحسرى بحراه
) فقد فعل العلماء ذلك للتعريف ولا ذلك قد صار بحيث لا يكرهه صاحبه (لوعيم) انهم يقولون كذلك
 (بعد ان قد صار مشهورا به) لا يعرف الا هكذا وهو الاعرح والاعمش والطويل مدبر فان هؤلاء كان
 يقال لهم ذلك ولا يعضون (نعم ان وجد عنه معدلا وامكنه التعريف بعبارة اخرى فهو زين) وهو اختيار
 الحسن وحاجة فكانوا يعدون مثل ذلك غيبة وقد تقدم النقل عنهم (ولذلك يقال للاعبي ان يصير عدولا عن
 اسم النقص) ويريدونه الصبر فلهذا في بعض الاقوال والما قبل لحد الطويل لانه كان يصبر على طول
 ليس بنقص غدا لاف النقص من ادا وصف الرجل بالطول المبرم يعني به (السادس ان يكون بحسرى
 بالفسق) معلنا (كالحسن) والقواد (وصاحب الماحور) وهو محض الشرب (والجواهر شرب حر
 ومصادرة الناس ماخذ الله لهم وكان من يتطاهر به ولا يتم فالرسول الله صلى الله عليه وسلم من نفي حذاب
 الحياء عن وجهه فلا عيب له) الحذاب الاراز وكل ما ينسبه من الثوب اذا قو عن وجهه كتابه عن ثوب
 الحياء فيه لان ايجي عن العيبة انما هو لا يدب العيب بعبه من شئ بهر شئ فهو بهر تراه ويكره
 اضافته له فلا يقدر على اشترى به وأما من وضع نفسه بترك الحياء فهو غير مدرك كره من ذكره لم يلحقه
 منه اذى ولا يلقه وعيد العيبة قال العراقي رواه ابن عدي وروى شعبي كتاب الامم لئلا يصعب اه
 قلت وقد تقدم هذا الحديث في كتاب الركا ومرواه كذلك اسحابي لضعفاء واخر اثنى على مسدي
 الانحلال والبسقي في اسم وفي اسمع واشعبي في مسد الشهاب والدي والخطا معا بن عسا كرو بن
 النعمان كلهم من طريق رواد من الحراج عن أبي عبد الساعدي عن أسمر مرفوعا عنده من لقي حذاب
 الحياء فلا عيب له واهط اس عدي من شاع وقال بسقي به ليس بالقوة وقال مرة في مسنده ضعف
 واخرجه ابن عدي أيضا رواية الا بضع من سمر عن ثاب عن أسمر واساده أيضا من الأول قال السبق
 ولو صح فهو في الفاسق المعلن بسقته وتقدم شئ من ذلك في كتاب الركا (وهل عمر رضي الله عنه ليس
 لافاح حرمه) رواه ابن أبي الدنيا عن محمد بن عاصم عن موسى حدثنا سعد السعدي عن عمار بن
 همام عن قتادة قال قال عمر بن الخطاب قد كره (وأراد به الجاهل بسقته دون المستتر اذا المستر لا بد من
 مراعاة حرمه) لانه لا يستتر الا هو حاتم من خوف العار والدم ابه مثل هذا اذا قيل فيه ما يكره بعينه
 وبحزن ويشاذي (وقال الصلت من طريق قلت للحسن البصري (الرجل الفاسق المعلن بسقته ورواه
 ذكرى به بما به عيبة قال لا ولا كرامة) رواه ابن أبي الدنيا قال حدثني يحيى بن جعفر أبا عبد الملك بن
 ابراهيم الحدي حدثنا الصلت من طريق قلت للحسن قد كره وقال أيضا حدثني عبد الله بن حمر
 حدثني موسى بن اسمعيل حدثنا الصلت من طريق المعولي قال سألت الحسن قلت رجل قد علمت به اعمور
 وقتله علم كرى له عيبة قال لا ولا عيبة عن القاهر (وقال الحسن) اسرى رحمه الله (ثلاثة لا عيبة
 بهم صاحب الهوى والفاسق المعلن بسقته والامام الجائر) رواه ابن أبي الدنيا عن محمد بن الحسن بن عمار
 حدثنا يحيى بن أبي بكر عن شريك عن عتيق بن الحسن قال قد كره وقال أيضا حدثني يحيى حدثنا علي بن
 شقيق أبا جازية حدثنا ابن حبان عن الحسن قال ثلاثة لا تحرم عليك امرائهم الجاهل بالفسق
 والامام الجائر والمنذع وقال أيضا حدثنا عبد الله بن حمر حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا ابي بكر
 عن الحسن قال اذا ظهر غيرة فلا عيبة له قال نحو الحديث ونحو الغرورية قال وحدثني محمد بن عمار بن
 موسى حدثنا مروان بن معاوية عن واثبة بن قدامة قال قلت لصور بن المعتمر اذا كنت مع ثمانية من

فقد فعل العلماء ذلك

بضرورة تعريف ولا بد
 ذلك قد صار بحيث لا كرهه
 صاحبه لو علم به ادا بد
 صار مشهورا به ثم لا وجد
 عنه معدلا وامكنه التعريف
 بعبارة اخرى فهو زين
 وذلك يقال للاعبي البصير
 عدولا عن اسم النقص
 السادس ان يكون بحسرى
 بالفسق كالحسن وصاحب
 الماحور والجواهر شرب
 انهم مصادرة الناس وكان
 ممن يتطاهر به بحيث
 لا يثبت كره من أن ذكر
 له ولا يكره به كره هذا
 ذكر كره به ما يتطاهر به
 ولا يتم عيب طار رسول الله
 صلى الله عليه وسلم من نفي
 حذاب الحياء عن وجهه
 ولا عيب له وقال عمر رضي
 الله عنه ليس لافاح حرمه
 وأراد به الجاهل بسقته
 دون المستتر اذا المستر لا بد
 من مراعاة حرمه وهو
 الصلت من طريق قلت
 للحسن البصري (الرجل
 الفاسق المعلن بسقته
 والامام الجائر والمنذع
 وقال أيضا حدثنا عبد الله
 بن حمر حدثنا موسى بن
 اسمعيل حدثنا ابي بكر
 عن الحسن قال اذا ظهر
 غيرة فلا عيبة له قال
 نحو الحديث ونحو الغرورية
 قال وحدثني محمد بن
 عمار بن موسى حدثنا
 مروان بن معاوية عن
 واثبة بن قدامة قال
 قلت لصور بن المعتمر
 اذا كنت مع ثمانية من

وهؤلاء الثلاثة معهم
انهم سموا بغيرهم
وروي بغيرهم
فيكون يكرهون ذلك وهم
يقصدون اظهارهم
لذلك بغير ما يتظاهرون به
انهم وقال عوف دخلت على
ابن سيرين فساوت عنده
الخارج فقال الله حكم
عدي بن قيس العجاج من
عنه كايه من الخ
ابن سيرين ذلك اد لقيت
الله تعالى غدا كان اصغر
ذنب أصيبه أشد عليك من
عدي بن قيس العجاج
(بيان كفارة العينة)
اعلم أن الواجب على المعتاب
أن يقدم ويتوب ويتأفف
على ما فعله بغيره من
حق لله سبحانه ثم يستعمل
المعتاب ليجعله مخرج من
مطاردته ويحجب به عن الله
وهو حريص على ما ينادم
على فعله إذا لم يأت به يستعمل
ليظهر من نفسه الورع وفي
الباطن لا يكون نادما فقد
قاربه معصية أخرى وقال
الحسن يكرهه لاستعمار
دون الاستحلال وربما
استبدل في ذلك بما روي
أنس بن مالك قال قال
رسول الله صلى الله عليه
وسلم كفارة من اعتبه أن
تستغفره

استطاع قال لا قلت فمال من أصحاب الأهواء قال نعم وقال أيضا حدثنا الحسن بن يحيى أن أبا عبد الرحمن
عن معمر بن زيد بن أسلم قال اعلموا ما في بعض المعاصي وأخرجه كذلك أبيه في شعبة وقال
أيضا حدثنا حنف بن هيثم حدثنا أبو عوانة عن قتادة عن الحسن بن علي بن فضال عن حمزة
قال وكان رجل قد خرج مع يزيد بن أبي الهيثم فكان الحسن إذا ذكره هزته (وهؤلاء الثلاثة معهم)
انهم متظاهرون به وربما يتفخرون به فكيف يكرهون ذلك وهم يقصدون اظهارهم
ما يتظاهرون به (وكذا بغير ما فيه) ثم قال عوف (ثم جيله لأعربى البصري العدي) (ذخبت عني)
في كرم محمد (بن سيرين) رحمه الله تعالى (فما كنت عند الخراج) بن يوسف رقيق (فقال ابن الله حكم
عدي بن قيس العجاج من عدي بن قيس العجاج من الخراج) (ثم جيله لأعربى البصري العدي) (ذخبت عني)
أشد عليك من عدي بن قيس العجاج من الخراج (ثم جيله لأعربى البصري العدي) (ذخبت عني)
بعض من أحد حدثنا محمد بن عبد الله حدثنا أبي بن عبيد عن ناسه أن أبا عبد الرحمن
هو ذكره قال سمع ابن سيرين من أصحاب الخراج قال عدي بن قيس العجاج من الخراج (ثم جيله لأعربى البصري العدي) (ذخبت عني)
كان أصغر ذنب عملته فقد أعظم عيب من أعظم ذنب عمله الخراج وأعلم ابن الله تعالى حكم عدي أن تخذمن
خراج من عدي بن قيس العجاج من الخراج ولا تشعل عدي بن قيس العجاج (ثم جيله لأعربى البصري العدي) (ذخبت عني)
بغيره وأما ابن عدي في كامل واقصدي في مسند شهاب من طريق حمزة بن يحيى عن
أبي عبد الرحمن بن سيرين عن أبيه عن عدي بن قيس العجاج من الخراج (ثم جيله لأعربى البصري العدي) (ذخبت عني)
الكاذم له وقال ابن الحسن قال استعدي ويس كذلك وقد قال ابن عدي أنه معروف بالعلم ومنهم من
قال عنه عن أبيه وهو ضامن وأما ابن عبيد وهذا للعلم غير معروف وكذا قال الخراج في بيان قوله
أبي يحيى في الشعب أنه عقب إرادته غير صحيح ولا معتدل قال الدارقطني وابن عبيد بن عمير سمع من موز والله أعلم
(بيان كفارة العينة)

(اعلم أن الواجب على المعتاب) أصله مغيب على صبيحة سم العادل وقد تشركت في معناه وتفسيره
بقرينة (ابن سيرين) إلى الله تعالى (ويستغفر على ما فعله بغيره من حق الله تعالى) (ذخبت عني)
بغيره ثم (ثم جيله لأعربى البصري العدي) (ذخبت عني) طلب منه أن يعمله عليه بغيره (ابن عدي)
أي بموعظه (بغيره من معصية) (بغيره من معصية) (بغيره من معصية) (بغيره من معصية) (بغيره من معصية)
والاستحلال (ويجي أن يستغفره وهو حريص على ما ينادم على فعله إذا لم يأت به يستعمل
ليرفع في الباطن لا يكون نادما بكونه معصية أخرى) (وهي المراجعة لله) (وقال الحسن)
أبصرى رحمه الله تعالى (بكرهه لاستعمار) (دون الاستحلال) (وهو الخراج في ذلك بما روي
أنس بن مالك) (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كفارة من اعتبه أن تستغفره)
رواه ابن أبي الدنيا عن أبي عبد الله عبد الوارث بن عبد الحميد حدثنا في حديثنا عيسى بن عبد الرحمن
أقرني عن خالد بن يزيد عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فساقهوه ورواه كذلك
سائر بن أبي أسامة في مسنده والخراطي في المساوي وأبي يحيى في الشعب وأبو أسحق في التوضيح
والديوري في المحاسبة والخراطي في المساوي وأبي يحيى في الشعب وأبو أسحق في التوضيح
وهو مروجوا بعد معصية كفارة لا اعتبار أن تستغفر على اعتبه وعيسى بن عيسى وقدره وأبو الخراطي
من غير ما يكره من جهة أبي سليمان لكونه عن أنس بن عيسى مروجوا بلفظ أنس كفارة العينة أن
تستغفر أن اعتبه تقول لهم محرم لاله وهو صغير أيضا ولكن له شواهد ما أدى بهم في خلقه وبين
عدي في ذلك من كلاهما من حديث أبي ذر سليمان بن عمرو والحقي عن أبي حازم عن سهل بن سعد
مروجوا من اعتبه أصا فاستغفره وهو كفارة له والحقي عن أنس بن عيسى مروجوا بلفظ أنس كفارة العينة أن

وقال يعاهد كطارة: كل لحم تخيل من ثني عليه وتذوقه بغيره مثل عطاء من (٥٥٩) فبرماح عن اثوبة من العيبة قال أن

تخشي إلى صاحبك فتقول
له كذبت فيما قلت وظلمتك
وأنت أنت شئت أحدث
بحقك وإن شئت عمو
وهذا هو لأصح وقول
القائل لعرص لأعوص
له ولا يجب الاستحلال منه
بجلاي أسال كازم صعب
ادود وحكي اعرض حار
الغذف وثبت انطالبيه
بل في الحديث الصحيح
ما روى أنه صلى الله عليه
وسلم قال من كانت لائحه
صفه مظلمة في عرض أو مال
فأستحلها منه من قبل أن
يأتي يوم ليس هنالك دينار
ولادهم انما يؤخذ من
حسابه فان لم يكن له
حساب أخذ من سيات
ه حرم بدت على صبه
وقاست عيشة رضى لله بها
لامرأة هات لآخرى فها
حول به الدليل قد عتبه
فأستحلها ه لادهم من
لاستحلال ان قدر عليه
هان كان غائبا وميتا في
ن كثر له الاستحلال والاعاء
ويكثر من الحساب فان
قلت ه فتجلى هل يجب
فقول لاله تبرع واسترع
هل وليس بواجب وكفه
مستحسن وسيل المعتد
ن يباسع في انشاء عليه
والثود له ويلزم ذلك
حتى يطيب قلبه فان لم يطب
قلبه كان اعتذاره وفودده
حسنة محسوبة له يقال ما

حده من عرايلي عن سول بن لحي عن محمد بن اسكندر عن حار مرقوعا من اعتد رحلا ثم استغفره
من بعد ذلك عفر له عيته وهو صيف وهو عبد البقي في الشعب من جهة عمارس يرفق ثم من جهة
همام بن منبه عن أبي هريرة قال العيبة تحرق الصوم والاستعصا برفعه من استطاع أن يجي عدا
صومه مرقعا طبعه وقال عفة هذا موقوف وسده صعب (وهال يعاهد كطارة) أكل لحم تخيل أن
تني عليه وتذوقه بغيره (رواه ابن أبي الدنيا عن أبي كريب حدثنا يحيى بن زكريا عن أبي رائدة حدثنا
محمد بن عبد الله الليثي عن حميد الأعرج عن محمد بن عدي كره وهو حدثني محمد بن إدريس حدثنا دار
ابن معاذ بن شعث غدا بن حبيب عن شجاع عن أبي حازم قال من عتاب أخاه واستغفر له من ذلك كفره
ذلك وروى البيهقي في شعب عن بن مسرة قال إذا عتاب رجل رجلا ولا يجزمه واكن يستغفره
محبوب بن موسى قال من عتاب رجل عتبه ثم دنت من لا يجزمه فتعزى نفسه ومن عتاب
له وأن عليه حتى تمحوا سيئة حسنة ويؤيده قوله تعالى ادفع باني هي حسن السيئة وحديث
حديثه كان في السلي وباعل هي لم يعدمه من لسي حتى لله عليه وسلم فقال من أنت من الاستغفار
باحتذيلة الحديث رواه الحار كم وصححه ولبقي ونعمه وعده بعد حكم عليه بالوضع (وسئل عطاء)
ابن أبي رباح (عن اثوبة من العيبة) كذا في سبع أسكاف وفي بعضها من القرية وهو موافق لابي
كتاب المصنف كذا في (وقال غشي إلى صاحبك فتقول له كذبت فيما قلت وصمت وأنت هات شئت
أحدث بحقل وإن شئت وهت) رواه بن أبي الدنيا عن محمد بن إدريس حدثنا أبو النضر الدمشقي حدثنا
أحمد بن محمد بن عمار عن أبي شيبه يحيى بن يزيد بن زهدى عن زيد بن أبي بسة عن عطاء بن أبي رباح أنه سئل
عن لثوبة من القرية قال ان غشي قد كره الا انه قال في آخره وان شئت شعرت بدل وهت قال المصنف
(وهذا هو الحق) فانه هذا مسمى على انه لا فرق بين العيبة والقرية وهو بعد لا مربية والاحسن في
هذا المقام التوصل وهو الاستحلال اذ لم يصل الكلام إلى العتابة منه بجلاي ما داره
الاذا كان يشوش مذكرة وقد يكون الاعتذار كره من ذك عند بعض الاراد ما قول عطاء
حاص بالافتراء ليعني تبه تعرف ما حدث في حضوره لا لا ولا ولا في (وقول القائل اعرض
لأعوص له ولا يجب الاستحلال منه بجلاي أسال كازم صعب اذ قد وجب في عرض حد الغد وثبت
الطالبيه) كفه فصل في مرقوعا عفة (بل في الحديث الصحيح ما روى أنه صلى الله عليه وسلم قال من
كانت لائحه صفه مظلمة في عرض أو مال فاستحلها منه قبل أن يأتي يوم ليس هنالك دينار ولادهم يؤخذ
من حساباته فان لم تكن له حساب أخذ من سيات صعبه فبدل على سياته) متفق عليه من حديث
أبي هريرة عطاء من كانت عده مظلمة لاجبه فاستحلها منها ورواه أحمد كذا وفيه من عرض أو مال
في تحله اليوم قبل أن يؤخذ منه يوم لا دينار ولادهم هات كذا في عمل صالح أخذ منه قدر مظلمته وان
لم يكن له عمل أخذ من سيات صعبه فعلت عليه (وهات عائشة رضى الله عنها لامرأة قالت لآخرى
انها هو يله الدليل قد احتجبت بها فاحتجبها فلا بد من الاستحلال اذ قدر عليه) أي على ان يني اليه (هان
كاتب عائشة) في سفره يد (أو ميتا في سيات يكثر له الاستحلال والدعاء ويكثر من الحساب) فان
الحساب بدله السيات وروى عنهم منه تفصيل لدى ذكره آغا فتأمل (هان فالتحليل هل
يجب فقول لاله تبرع والتبرع فصل وليس بواجب وكفه مستحسن وسيل المعتد (ان يباسع في انشاء عليه
عليه) بما لم يخرج له من كذب (و) يباسع في (التردد له) بما يخرج له حد الماقي (ويلزم
ذلك) أي التثنية والثود (حتى يطيب قلبه) هه ربي لا يسيب قلبه مرة واحدة وان شئت (فان لم يطب
قلبه) مع ذلك (كان اعتذاره وفودده حسنة محسوبة له) في صحيفته (يقول ما في العيبة في يوم ان يباسع
وكان بعض السلف يقول لا أخل من اعاني) أي لا أحله في حل مني (وهل صعب) من الميت (لا سئل

ببعضه يعجب في انقباه وكان بعض السلف لا يحل له ان يباسع من الميت بل لا يحل

من علمي) أي تنقص من عرصي (وقال بن سيرين أخطرها) أي لم أحرمها (عليه فاحطه أن الله
حرم العينة عليه وما كنت لأحل ما حرمته أبدا) قال أبو نعيم في الخلية حدثنا أبو بكر بن جلال حدثنا
محمد بن يونس حدثنا زهير بن سعد عن ابن عون قال قيل لمحمد بن سيرين يا أبا بكر إن رجلا قد اعتابك
فقل له ما كنت لأحل شيئا حرمه الله وحدثنا أحمد بن حنبل في حديثه عن أبي بكر بن أيوب عن أبي
حدثنا أبو جرة قال قال أسرى بن يحيى أو غيره لا بن سيرين أي قد اعتابك فاجعل في حل قال أي أكره
أن أحل ما حرمه الله عز وجل (هنا قلت فمعنى قول النبي صلى الله عليه وسلم يعني أن يستعملها) وهو في
حديث أبي هريرة الماضي ذكره الله تعالى في قوله (وتحليل ما حرم الله غير ممكن) وهو الذي فهمه
سعيد بن المسيب وابن سيرين كما اقتضاه قولهم السابق (فتقول المراد به) جعله في حل يعني (العهود عن
المطلة) ليقابل حرامه بغيره الحلال المباح (لأنه يغلب الحرام حلالا) كما يدل له ظاهر الآية (وما قاله ابن
سيرين حسن في التحليل قبل العينة أنه لا يجوز له أن يحلل غيره الغيبة) فمن جوزه فقد حل ما حرمه الله
وأما بعد الغيبة فلهما لأعموه (هنا قلت فمعنى قول النبي صلى الله عليه وسلم أي يحرم أحدكم أن
يكون كآتي منهم كان إذا خرج من بيته قال اللهم إني قد تصدقت بعرضي على أسامي) قال العراقي رواه
المرار واليسبي في يوم واليلة والعقبلي في نسخة من حديث أسامة بن زيد عن أبي بكر بن عبد الله
من حديث ثابت بن مرسل عن كزائي عن أبيه في الحديث في قوله فنت ونما هو رخص من كان قسما كما عند المرار
والعقبلي اه قلت قال الحنف في لاصلة قرأت بخط ابن عبد البر في حاشية كتاب ابن السكن أبو محمد
عبره وسروى ما ثبت عن أسامة بن زيد عن أبيه في قوله فنت ونما هو رخص من كان قسما كما عند المرار
قالوا رخص الله من نوصيه قال ابن عباس ما سمعنا قال أصح قال اللهم إني قد تصدقت بعرضي على من
طأني قال في حديث أبي بكر بن عبد الله بن سيرين أنه قد تصدقت بعرضي على من طأني قال في حديث
به قال اللهم إني قد تصدقت بعرضي على من طأني قال في حديث أبي بكر بن عبد الله بن سيرين أنه قد تصدقت بعرضي على من طأني
أبو هريرة بن عبد الله بن سيرين قال قد كره له قال أبو هريرة أنه ما سمعنا المدكور ملتدع في ذلك كله
الحاكم أبو أحمد في شرح الحديث من طريق جابر بن زيد عن هشام بن الحسن وعن أبي يعقوب عن قتادة
قالا قال أبو محمد اللهم قد كرهتم ما في حديث أبي هريرة من طريق عبد الرحمن بن سفيان وهو
كذلك في جامع سفيان وخرجه ابن سيرين في يوم واليلة من طريق سفيان بن عمار
أما عن قتادة عن أسامة بن زيد عن أبي بكر بن عبد الله بن سيرين أنه قد تصدقت بعرضي على من طأني
قد وهم لاختصاصه الذي صلى الله عليه وسلم بعد أن صلى عن أبي محمد ولا يعرفونه حتى يقولوا من أبو
محمد وأبو هريرة يقول روى عنه الحسن وقاتله وقد أخرجه المرار والساجي من طريق أبي نصر عن
هشام بن عمار عن محمد بن عبد الله بن يحيى عن ثابت عن أسامة بن زيد عن أبي بكر بن عبد الله بن سيرين أنه قد تصدقت بعرضي على من طأني
محمد بن جلال إذا أصح قال الحديث وفي رواية المرار من زيادة كان رجلا صلب قال ابن فضال
قال رجل لم يكن من هذه الأمة وإنما كان قبلها فحرمهم بحاله فخره يصح على أن يعملوا بعماله وما لو هماء
من ابن سيرين في حديث أبي هريرة هو أو محمد بن جلال هو أو غيره خطأ من هو عليه بن زيد الأندلسي ولولا ما جاء من
التصريح بأن أبي محمد كان قبلها لمخرز أن يكون عليه بكى أو محمد بن جلال كان منع من ذلك
ما أخرجه أبو داود عن موسى بن اسمعيل وأبو بكر الخطيب في كتاب التوضيح من طريق روح بن عباد
كلاهما عن جابر بن سلمة عن ثابت عن عبد الرحمن بن عجلان أن النبي صلى الله عليه وسلم قال أيجر
أحدكم أن يكون مثل أبي محمد قالوا ومن أبو محمد يا رسول الله قال رجل ممن كان قبلكم الحديث
قال أبو داود رواه أبو نصر عن محمد بن عبد الله بن يحيى عن ثابت عن أسامة بن زيد عن أبي بكر بن عبد الله بن سيرين أنه قد تصدقت بعرضي على من طأني
طريق محمد بن زور عن معمر بن عمار عن قتادة موقوف اه وأسامة بن زيد عن أبي بكر بن عبد الله بن سيرين أنه قد تصدقت بعرضي على من طأني

من علمي وقال ابن سيرين
أي لم أحرمها ما قد حلها
له أن الله حرم العينة عليه وما
كنت لأحل ما حرم الله أبدا
هنا قلت فمعنى قول
النبي صلى الله عليه وسلم
يعني أن يستعملها وتحليل
ما حرم الله تعالى غير ممكن
فتقول المراد به العهود عن
المطلة لأن يغلب الحرام
حلالا وما قاله ابن سيرين
حسن في التحليل قبل
العينة أنه لا يجوز له أن
يحلل غيره غيبة فانت
د معني قول النبي صلى الله
عليه وسلم أيجر أحدكم
أن يكون كآتي منهم
كان إذا خرج من بيته قال
اللهم إني قد تصدقت
بعرضي على أسامي

وكيف يتصدق بالعرض ومن تصدق به فهل يباح تناوله من كان لانه قد صدقته معي الخب عليه قد قول معناه اني لا اطالب مطالعة في القباة
منه ولا منعه والافلا تصبر العيبة الا لانه ولا تصدق المطلة عنه لانه وقيل لوجوب الا (٥٦١) انه وعدولة انعم على الوفاء بان لا

يخاطبهم قائلاً رجعوا صبراً
 كما رغبناكم كذا أثار الحقوق
 إن له ذلك بل صرح فقهاء
 إن من أباح الفذف لم يسقط
 حقه من حد القاذف ومطالبة
 الآخر بمثل مظلة الدنيا
 وعلى الجملة فالعفو أفضل
 قال الحسن إذا جئت الاسم
 بين يدي الله عز وجل يوم
 القيمة تود واليقوم من كان
 له أجر على الله فلا يشوم إلا
 العافون عن الناس في
 الدين وقد قال الله تعالى
 خذ العفو وأمر بالعرف
 وأعرض عن الجاهلين
 فقال النبي صلى الله عليه
 وسلم يا حبريل ما هذا العفو
 فقال إن الله تعالى يأمرك
 أن تعفو عن ظلمك وتصل
 من قطعك وتعلمي من

[illegible]

(قال الله تعالى همارشده بميم ثم قال غل بعدد للزبيم) همارشده بحباب واعتب ومشاه جميع أي
كثير الشيء باسمه صاع الحبيب معتد ثيم عن الله لك رقيم وقصود منه من جمع بين أنواع من
الوصف للميم (قال عبد الله بن المبارك) رحمه الله تعالى (ربهم ولد لما الذي لا يكتنم الحديث وأشار به
إلى أن كل من لم يكتنم الحديث ومشي باسمه ولد لما ربا استعاضا من قوله عز وجل غل بعدد للزبيم والرب
هو المدعى) ذكر ابن لرهم هو الذي أخرجه عبد بن جرد وابن عساكر عن ابن عباس وأشد
دولاً وأشاعر زعيم تداءعوا بالزيادة * كبريد في عرض الأدم * كراعه
وأخرج ابن الأثير في الوصف والابتداء عن عكرمة أنه سئل عن الزبيم فقال هو ولد لما وأشد قول
الشاعر
زيم ليس يعرف من أوطى * في الأم في حسب شيم

[illegible]

(٧١ -) (تحفة السادة المتقين) - (سابع)
 الحديث موشى به مع دل على انه والله الاستباط من قوله عز
 وجل عن بعدة النسيم والريهم والريهم والريهم والريهم
 وحل عن بعدة النسيم والريهم والريهم والريهم والريهم

وحل عن بعد الكريم والريمه وادعى وقال تعالى ومن لكل همرة لمرة قبل الهمرة لعظام

(بأن حد التهمة وما يجب في ردّه) * عم ساء اسم التهمة لما يفتق في الاكفر على من يعم فون غير اني المقول به كما تقول فلا كان ينسكهم
 ذلك كذا وكذا وبذلك التهمة تخصه على حده كشف ما تكره كشفه سواء كرهه المقول عنه أو المقول ابيه أو كرهه ثالث وسواء كان
 انكشف بالمقول وبالكافة وبالمرس (٥٦٤) أو بالأبى وسواء كان المقول من الاعمال ومن الاقوال وسواء كان ذلك عيانا أو غائبا

نقل من سمع من ذلك عن سيدنا محمد عليه السلام ورواه حكيم بن مريم من قول علي بن أبي طالب
 (بأن حد التهمة وما يجب في ردّه) *
 (اعلم ان اسم التهمة لما يفتق في الاكفر على من يعم فون غير اني المقول به كما تقول فلا كان ينسكهم
 ذلك كذا وكذا) وشتاده من ما اخذت عن علي بن أبي طالب وضرب داسي به ليوقع فتنة أو وحشة فارجل
 ثم تسمية بالمصدر وعام مائة والاسم التهمة (وليس التهمة مخصوصة به بل حده كشف ما تكره
 كذا سواء كرهه المقول عنه أو يقول ابيه أو كرهه ثالث وسواء كان انكشف بالمقول أو بالكيفية
 وبالمرس وبالأبى) أي لا شارة (وسواء كان المقول من الاعمال ومن الاقوال وسواء كان ذلك عيانا أو غائبا
 في المقول عنه أو لم يكن له حقيقة التهمة فاشبهه سر) أي اظهر ما يحكي عنه (وهذا استمر بما تكره
 كشفه) وهو (بل كل ما رواه الاسان من احوال الناس ما يكره) أي ما يفتق في (فبقي ثلث
 يسكت عنه) فلا يحكي (الاما في سكايته) وبقره (هذه التهمة) عارية زجله (أو دفع العصبية كما ذكرنا من
 تناول مال غيره فعليه ان يشهد به مرعاة الحق لشهوده ما زاد ربحي ما لا يفسده) فهو عارية
 يكون مستور عن اخلاء اعم (مذكورة) لا حر (فهو متواتر في السرقات كالمايم به قصاوا عينا
 في المحسنة عنه كالجمع بين العبد والتهمة) ان يحقق به انه فشي اسرود كرا اعم فكريه (والساعت
 على التهمة) لا يجوز من ثلاث (ما رآه اسوء ما يحكي عنه) وقد نشر به فاشيع عنه كلمة به
 (أو ادهار خب المحسنة) وهو اسامع به (انه من حله المسمى به) أو تفرج (أي التهمة
 ما حديث) أي حكاية هر الد (والطوص في المصون) لا به من اسكلام (وكل من حلت اليه
 التهمة وقيل له ان لا ياتل ذلك كذا أو دفع في حلف كذا وهو يدري ان امره كذا أو في الامانة وقيل
 في موافقة (أو في تقيع حلف) وما يحكي به من حلف كذا (وهو لا يصدق به) فبما يحكي به في كذبه
 ولا ياتل به فوله كان يقول اسوء أشد من يقول اسوء (الان التمام فاسق) لا يقبل فوله (وهو
 مردود ان هذه) من غير ان (قال تعالى) يا أيها الذين آمنوا (ان جاءكم فاسق بنبأ) أي بغير من
 الانصاف (فتبينوا) أي تفرقوا ذلك به حشوية (أن تصيبوا قوما بجهالة) فتصروا على ما فعلتم نادمين
 تزل هذه الآية في الوليد بن عتبة بن أبي معيط كان رعا رسول الله صلى الله عليه وسلم يقض حدان
 في المصالح والمأصروا فلو يحرمهم وكان يسمو بهم ثم تصاعق الخاهلية فرجع إلى رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فاعبره انهم قد ارتدوا ومعهوا ركعة فمضى رسول الله صلى الله عليه وسلم خالد بن الوليد
 وأمره أن يثبت ولا يعمل فاعبره انهم قد ارتدوا ومعهوا ركعة فمضى رسول الله صلى الله عليه وسلم خالد بن الوليد
 قال الحسن بن علي بن فضال كانت رقت في هؤلاء اقوام صاعدة انهم رسله الى يوم القيامة ما سمعها شيء (وانما
 نسيها عن ذلك ويصعبه ويقع به فعله) وما يني به (قال تعالى) وأمر بالمعروف ونهى عن المنكر (ولم يسم
 من المنكرات فيصعب عليه فهمه) (الثالث أن يفتق في الله فانه بعض حدان) محفوت (ويجب بعض
 من بعضه الله الرابع أن لا تظن بأنك الغائب) المحسنة عنه (السوء لقوله تعالى احتسوا كثيرا من
 ما على من بعض اهل ان) وهذا الذي حدث في أنجيليا من حلة القامون التي يلزم من تركه الاثم (الخامس
 أن لا يحكمك ما يحكي لك على النفس والبحث لتتقن) أي يصبر عليك حقيقة (قوله تعالى) ولا تحسبوا

في المقول عنه ولم يكن له
 حقيقة التهمة فاشبهه سر
 وهو بل استمر بما تكره
 بل كل ما رواه الاسان من
 احوال الناس ما يكره
 فبقي ثلث يسكت عنه
 في حكايته فاشبهه سر
 المعصية كما ذكرنا من
 تناول مال غيره فعليه ان
 يشهد به مرعاة الحق لشهود
 له فاما اذا رآه يحكي ما لا
 يفسده فذكره وهو التهمة
 وافتشاه لاسرقات كالمايم
 به قصاوا عينا في المحسنة
 عنه كالجمع بين العبد والتهمة
 كان قد جمع بين العبد
 والتهمة فابعد على اسم
 ما رآه اسوء ما يحكي عنه
 أو ادهار خب المحسنة
 استفرح الخديث والموص
 في المصون والاصل وكل
 من حلت اليه التهمة وقيل
 له ان فلا ياتل ذلك كذا أو
 دفع في حلف كذا أو في موافقة
 وهو لا يصدق به فبما يحكي به
 في كذبه ولا ياتل به فوله
 كان يقول اسوء أشد من
 يقول اسوء (الان التمام
 فاسق) لا يقبل فوله (وهو
 مردود ان هذه) من غير ان
 (قال تعالى) يا أيها الذين
 آمنوا (ان جاءكم فاسق بنبأ)
 أي بغير من الانصاف (فتبينوا)
 أي تفرقوا ذلك به حشوية
 (أن تصيبوا قوما بجهالة)
 فتصروا على ما فعلتم نادمين
 تزل هذه الآية في الوليد بن
 عتبة بن أبي معيط كان رعا
 رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يقض حدان في المصالح والمأصروا
 فلو يحرمهم وكان يسمو بهم
 ثم تصاعق الخاهلية فرجع إلى
 رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فاعبره انهم قد ارتدوا ومعهوا
 ركعة فمضى رسول الله صلى الله
 عليه وسلم خالد بن الوليد وأمره
 أن يثبت ولا يعمل فاعبره انهم
 قد ارتدوا ومعهوا ركعة فمضى
 رسول الله صلى الله عليه وسلم
 خالد بن الوليد قال الحسن بن
 علي بن فضال كانت رقت في
 هؤلاء اقوام صاعدة انهم
 رسله الى يوم القيامة ما سمعها
 شيء (وانما نسيها عن ذلك
 ويصعبه ويقع به فعله) وما
 يني به (قال تعالى) وأمر بالمعروف
 ونهى عن المنكر (ولم يسم من
 المنكرات فيصعب عليه فهمه)
 (الثالث أن يفتق في الله فانه
 بعض حدان) محفوت (ويجب
 بعض من بعضه الله الرابع
 أن لا تظن بأنك الغائب) المحسنة
 عنه (السوء لقوله تعالى احتسوا
 كثيرا من ما على من بعض اهل ان)
 وهذا الذي حدث في أنجيليا من
 حلة القامون التي يلزم من تركه
 الاثم (الخامس أن لا يحكمك ما
 يحكي لك على النفس والبحث
 لتتقن) أي يصبر عليك حقيقة
 (قوله تعالى) ولا تحسبوا

* الثاني أن يراه عن ذلك ويصعبه ويقع به فعله (الثالث أن يفتق في الله فانه بعض حدان) محفوت (ويجب بعض من بعضه الله الرابع أن لا تظن بأنك الغائب) المحسنة عنه (السوء لقوله تعالى احتسوا كثيرا من ما على من بعض اهل ان) وهذا الذي حدث في أنجيليا من حلة القامون التي يلزم من تركه الاثم (الخامس أن لا يحكمك ما يحكي لك على النفس والبحث لتتقن) أي يصبر عليك حقيقة (قوله تعالى) ولا تحسبوا

والمادس أن لا ترضى نفسك ما نبتت أمام عهده ولا تحكي عجزته وتقول: لا راحة لي فيه ولا فائدة فيه، فكم يهين الله ما يؤاخذ به من عباده
أثبت ماء عظمته وهدى روي عن عمر بن عبد العزيز بن رضى الله عنه أنه دخل على جرح من جرحه من رضى الله عنه فقال له: عمر ابن شعث طرباق
أمرنا أن نكتب كذا ما نبتت من أهل هذه الآية بعدكم في حق من لا يرضى به من عباده ما كان كذا (٥٦٥) فأنبت من أهل هذه الآية همما

مشاهيرهم وان شئت غفونا
 عبد الله بن عمر بن الخطاب
 المؤمنين لا تعود اليه أبدا
 وذكر أن حكيمًا من
 الحكماء زاره بعض اخوانه
 فاحسبه من غير أن يش
 صدقته وقال له الحكيم
 دأبنا في الريرة وثبت
 ثلاث حديد بعد أبي
 لي وشئت مني لدرج
 وانتم تحت ليل لامية
 وروي أن أبا سلمة بن عبد
 بن كان حبيبًا وعبد
 رهري من رجل فقال
 له سليمان بن أبي الحنفية
 في ذلك كذا وكذا فقال
 ابن حنفية ما فعلت
 فقال سليمان ان الذي
 أخبرني صادق فقال له
 الزهري لا يكون الخمام
 ما فادى سليمان صدق
 ثم دل الرجل اذهب بسلام
 وقال الحسن بن نمي اليك
 ثم عليك وهذا اشارة الى أن
 نمي لم يمتنع من بعض ولا
 بوق قوله ولا تصدقته
 وكم لا يعص وهو
 لا يفتن عن الكذب وعنه
 والعذر والحياة والعل
 والحسدوا هاتين الاقصاد
 بين الناس والخديعة وهو
 من سعى في قطع ما من الله
 به أن يوصل ويفسد

[illegible]

في الارض وقال تعالى انك لسبيل على ابراهيم وابراهيم ساس وبعوضي لارض بعير الحق وانهم مهم وقال صلى الله عليه وسلم ان من شرار الناس من تقاه لئلا يسره وانهم مهم وقال لا يذخل الجنة قاصع قبل وما يقصع قال طع عيس لئلا وهو الهمم وقيل قاطع رحمهم روى عن علي رضي الله عنه انه جلس في يوم من ايام فقال له يا هذا انك تسأل عما قلت قال كنت صادقا

فأنت من الأمر الذي كان بيننا * بمنزلة بين الحياة والآنم وقال رجل لعمر بن عبدان لا سوري ما زال يدرك في مصممه بشر فقال له
عمر وما هذا ما رعبت حق بحالة الرجل حيث غلبت السباحة فيه ولا ذيت حتى حين أغلقتي عن أحجاماً كره ولكن أعينه أب الموب بعينه
واقهر بهما والقيامه تخمعا والله تعالى يحكم بساوه وخبير الخ كس * ورفع بعض السعاة (٥٦٧) الى صاحب بن عبد درقعة بهما

على مال يقيم بحملته على
أخذه أكثر منه فوقع على
نهرها السحابة فمعه وان
كانت فمعه ما كانت
تحتها فمضى الصبح
فمضى بها فمضى من
لرب ومعد الله أن قبل
مهموكاني مستور ولولا
في حفارة شيدت ما مائة
بما يقتضيه دعائي في ذلك
فمضى بامعربا بعينها
بما عاب بعينها بعينها
لقد لم يتركها بعينها
غرة الله والساعي لعنه الله
وقال له حان لابنه باي
أرسلت لخلال ان قد كنت
من ثم نزل سبداً أسد
حاشيت للقريب وليعيد
وأرسلت جهلك من الكرم
والذي هم واحطوا خواتم
وصل آثار بلنوا منهم من
قول قول ساع وساع
ماع يريد سادك وبروم
حدك ولكن حوكت
من ادهر فتم وهار قول لم
تعمم ولم يعسوك وقال
لعمهم اسمعده فمعه على
كذب والحسد وندى
وهي تدعى الدل وقال بعضهم
لوضع فأنقله التمام اليك
سكان هو المحترى ما شئتم
عجلتوا المقول له وفي

فأنت من الأمر الذي كان بيننا * بمنزلة بين الحياة والآنم

وفي نسخة بين الحياة والآنم (وقال رجل لعمر بن عبدان) بن سبب فيسمى مولا هم بصري اعترل
كبيته أو عثمان كان داعية في بدعة انهم جماعة مع انه كان عساقا قال أحمد ليس هو بن سعد
عنه وقال الوردى عن يحيى بن معين بن شاذي روى انه نودى في كتابه ان قدور من ماله في كتابه بنسب
(اب لا سوري) بهم انه مرة نسمة في لا سوري هان من تيم (ما زال يدرك في مصممه بشر فقال له
عمر وما رعبت حق بحالة الرجل حيث غلبت السباحة فيه ولا ذيت حتى حين أغلقتي عن أحجاماً كره ولكن أعينه أب الموب بعينه
واقهر بهما والقيامه تخمعا والله تعالى يحكم بساوه وخبير الخ كس * ورفع بعض السعاة (٥٦٧) الى صاحب بن عبد درقعة بهما
على مال يقيم بحملته على
أخذه أكثر منه فوقع على
نهرها السحابة فمعه وان
كانت فمعه ما كانت
تحتها فمضى الصبح
فمضى بها فمضى من
لرب ومعد الله أن قبل
مهموكاني مستور ولولا
في حفارة شيدت ما مائة
بما يقتضيه دعائي في ذلك
فمضى بامعربا بعينها
بما عاب بعينها بعينها
لقد لم يتركها بعينها
غرة الله والساعي لعنه الله
وقال له حان لابنه باي
أرسلت لخلال ان قد كنت
من ثم نزل سبداً أسد
حاشيت للقريب وليعيد
وأرسلت جهلك من الكرم
والذي هم واحطوا خواتم
وصل آثار بلنوا منهم من
قول قول ساع وساع
ماع يريد سادك وبروم
حدك ولكن حوكت
من ادهر فتم وهار قول لم
تعمم ولم يعسوك وقال
لعمهم اسمعده فمعه على
كذب والحسد وندى
وهي تدعى الدل وقال بعضهم
لوضع فأنقله التمام اليك
سكان هو المحترى ما شئتم
عجلتوا المقول له وفي

بحكم لا لم يقاله بشخصه وعلى حله فشره امام عظيم يعني أن يتوفى قال أحمد بن سبب عرج بن عبد الله قال للمحترى ما بعين الاسميعة
قال قد رصبت ما شره ما كنت اعلام أياما قال لروح مولاه ان سيدي لا يحب وهو يريد ان ينسري عايب الموصي واحطى من شعره ما
عند نومه شعرات حتى أجهره عليها فمعه ثم قال لروح ان من انك تحب حليد زويدي انك تغلبك فتساوم بها حتى تعرف ذلك فتساوم لها
فخانت المراءيا الموصي فخان ام اتر يدق له فقاما بها ففاتها فجاءه هل المراءيا فتشعر الروح ووقع لقتال بين القيين وسألت منه حسن التوفيق

وقال ابن مسعود لا يكون أحدكم معناه أو ما لا معه قال القدي يجرى مع كل شيء وانطقوا على شهادة الاثنين وحواس ما قاله من علامات كثيرة وهذه من جلتها وقد روى أسير جاز من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ما لم يصل عليه حديثه قبل له عمر أي موتوا رجل من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم تصل عليه فقال له أسير المؤمنين به منهم فقال لشدت (٥٦٩) الله ما سمعتم قال اللهم لا أولاد من من أحد انعدك فان قلت

سريع قال لعراق لم تقف له على أصل (وقال اس مسعود) رضى الله عنه (لا يكن أحدكم امعة) بكسر
 الهمزة وتشديد الميم المختومة (قالوا وما الامعة قال) الذي (يخرب مع كثيره) أخرجه ابن أبي الدنيا
 عن حبيب بن الحسن حدثنا عن بن حفص البغدادي حدثنا عن علي بن عبد الله المسعودي عن سلمة بن
 كهيل عن عبد الرحمن بن يزيد قال قال عبد الله لا يكوس أحدكم امعة قالوا وما الامعة بأعذر الرحمن
 قال يقول أماع اسمن ان اهندوا اهنديت وابصو صلت لا يورح أحدكم معه على ان يكمر اساس
 ان لا يكمر اه وعما نسب الى علي رضى الله عنه من قوله في بيان

(واذهبوا على ان ملافة الانبياء فوجهي هناك وللنساء علامات كثيرة وهن من جنس وفردوى
رجلا من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم مات ولم ينس عده حديثه) ساجد رضى الله عنه مدح
الخبر الى عمر (وقال عمر) رضى الله عنه (يعوب رجل من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا تسمى
عليه فقال: مير المؤمنين انه منهم) ثم من لما يقين وكان حديقه قد عصى عن ذلك من رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال فشدت الله انهم لم لا قال لهم لا ولا تؤمن بها احدا منكم (لم يرد بذلك من
الكفر واعمالا رادفاي لعمل الذي هو ترك المحادثة على الدين سرا ومراعاتها علنا فانه انكر عي (وهو
هات فسادا يصير ذلك انبي وما حد ذلك في قول اذا دخل على متعددين وحامل كل واحد منهم) ثم عده
بالجملة (وكان صادقا به فيمكن صدقة) بعدم صدقة سر العاين (ولاد الساب من باب الواحد قد يحد
متعادين ولكن صدقة صعبة لا تنهى الى حد لا حجة دلوا تحققت الصدقة لا تمت معاداة الاعداء)
ومصارفهم (كما ذكرناه في كتاب العصب والاخوة) ثم لو قل كلام كل واحد ان لا تحو هو وراسه
وذلك شر من النعمة اذ يصير غاما بان ينقل من احد الجاهلين فقط واسلم بقل كلاما ولكنه حسن السبك
واحد منهما ما هو عليه من المعاداة لصاحبه فهو دولسان) ايضا لا تحسب معاداة هدايا لم يفسد
الاخر وبالعكس (وكذلك اذا وعد كل واحد منهم ما ينصره) عن الاخر فهو دولسان ايضا
(وكذلك اذا اتى على كل واحد منهما في معاداة) فهو دولسان ايضا (وكذلك اذا اتى على احدهما
وكان اخرج من عده بدمه فهو دولسان) ايضا (بل يسمى ان يسكت) ولا يعوض في امرهما
مسلا (او يثنى على الحق من المتعادين) ويظهر الذي هو على الحق والذي هو على اساطيل (ويؤى
في صورة وفي عيته وبين يدي عذره) بهذا (هو المخلص له عن الله وقيل لا يجر) رضى الله عنه
(انما دخل على امرائنا فنقول انقول ما اخرجهم من عدهم) فدايمه قال كما حد ذلك بدمه على عهد
رسول الله صلى الله عليه وسلم) روى ابن أبي الدنيا عن محمد بن ابراهيم حدثه يعلى بن عبد الله حدثنا
لاعش عن ابراهيم عن أبي شعزاه قال قيل لابن عمر صدقة وحدنا حديث ابراهيم حدثنا عبد الرحمن
ابن مهدي حدثنا سلام بن سليم عن أبي اسحق عن عريب بن الهذلي قال قال لابن عمر ما اذا دخلنا
على الامراء فكيناهم فليس فيهم فاذ اخرجنا دعوا علينا قال كما حد ذلك العاق وقال ابن ابي رواء
البحاري بالسطح فبقوله لهم بخلاف ما شككم اذا خرجنا من عدهم الحديث وفي رواية عدهم
معدن فوله بالسطح في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ورواه الطبري عن طريق (وهو هناك منهم كان
منه نيا عن ان يقول عن الامير وعن شاة عليه فلا تنهى عن الدخول) هاهنا (وركن اذا دخل بخلاف

میں لایں عمر رخصتی نہ ہو، نہ ہو، مایہ نعل علی اس ادا

(٧٢ - انجاف السادة متقى) - ج ١ -

منقول القول فاذن جباله غيره يقال كما عهد هذا لعل على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا يعاقب بها كان مستعبدا عن المحول
على الأمير وعلى الله اعلم بقلوبنا استعفى عن المحول ولو كان داخل مخاف

ان لم يكن فهو ثانی لانه لدى أخو ح حبه او ذلك من كتاب مستعيا عن الدخول ووقع ما قبل وترك ما لم يرد فيه فدخل اصرورة الجاه
والعبي وثبت عليه فهو متفق وهذا معنى قوله صلى الله عليه وسلم حب انكسب الماء البقل لانه يحوج الى
الامر احوالى مراعاتهم م ومن ثم قال تعالى به نصر ورقة وحق ان لم يكن فهو معدور فان انقضاء شرا حائر قال أبو البرد عارض الله عنه
له كثر في وجوده ان قدام ما لهم (٥٧٠) وكانت عشرة روى بها متواتر حتى على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال

ان رواه بنس رجل عشرة
هو ثم ادخل الاله يقول
في اخرج قلت يا رسول الله
قلت وبه ما قلت ثم ائتته
القول فقال يا عائشة ان شرا
الباس الذي يكرم انقضاء
شرا ولكن هذا اوردى
الاذلال في الكثرة وانتم
فاما انما فهو كذب صراح
ولا يجوز الاصرورة في
اكره بياح الكذب بانه
كاذب كرماء في آفة الكذب
بسل لا يجوز الثناء ولا
التعديق ولا تعزير بل ان شرا
في معرض التقرير على كل
كلام باطل فان فعل ذلك
فهو متفق بل ينبغي ان
يمكر هالم يقدروا سكت
بسا به ويسكر بقلب

اسم من عليه في ماء أو عرسه (فهو هـ) لانه سـى أخو ح حبه به وان كان يستعيا عن الدخول
لوقع ما قبل وترك ما لم يرد فيه فدخل اصرورة الجاه وبقي وثبت عليه فهو متفق وهذا معنى قوله صلى
الله عليه وسلم حب انكسب الماء البقل لانه يحوج الى الامر احوالى مراعاتهم م ومن ثم قال تعالى به نصر ورقة وحق ان لم يكن فهو معدور فان انقضاء شرا حائر قال أبو البرد عارض الله عنه
له كثر في وجوده ان قدام ما لهم (٥٧٠) وكانت عشرة روى بها متواتر حتى على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال
ان رواه بنس رجل عشرة
هو ثم ادخل الاله يقول
في اخرج قلت يا رسول الله
قلت وبه ما قلت ثم ائتته
القول فقال يا عائشة ان شرا
الباس الذي يكرم انقضاء
شرا ولكن هذا اوردى
الاذلال في الكثرة وانتم
فاما انما فهو كذب صراح
ولا يجوز الاصرورة في
اكره بياح الكذب بانه
كاذب كرماء في آفة الكذب
بسل لا يجوز الثناء ولا
التعديق ولا تعزير بل ان شرا
في معرض التقرير على كل
كلام باطل فان فعل ذلك
فهو متفق بل ينبغي ان
يمكر هالم يقدروا سكت
بسا به ويسكر بقلب

• (الآفة الثامنة عشر المدح)

وهو الثناء باللسان على الصواب لغيره خلقه كانت أو اختيارية فهو انهم من الجاه وتقبضه الدم (وهو
مهمى عنه في بعض المواضع انهم فهو اربعة والواقعة وعد ذكر ما حكمهما والمدح بدخله ست آفات
أربع في المدح واثنان في المدح هو المدح فديمرطد ينسب به الى سكتين قال سالك بن
مهران) اسكلاعى الجوى أو عدايته فعد ما سكت ثلاث ومائة زوى له الجماعة (من مدح اماما) أى
سلطانا (أو حادبا ليس به على رؤس الشهاد بعث الله يوم قيامته يتعزى لسانه) روى ابن أبي الدنيا
عن اقام من هاشم حديثي بن صالح او طلي حديثي محمد بن حنبل حديث شاذ بن سعدان
وذكرة (الآفة اية فديخله اربعة هـ بالمدح منظر الحب وقد لا يكون معصرا له ولا معتقدا لجميع
ما يقوله يصير به مرانيا ما قاله اربعة فديقول ما لا يتحققه ولا سبب الى الاطلاع عليه روى أن رجلا
مدح رجلا عند النبي صلى الله عليه وسلم فقال صلى الله عليه وسلم لا تحب مدحتك صاحبك لو سمعها ما أبلغ
ثم قال ان كان أحدكم لا عماداً أحياه فليقل أحسب ولا ياولأ أن على الله أحد احسبه الله ان كان يرى انه
كذلك) روى ابن أبي الدنيا عن علي بن الحنفية عن حادبا عن عبد الرحمن بن أبي بكر عن

• (الآفة الثامنة عشر
المدح) وهو مهمى عنه
بعض المواضع ما الدم هو
البيعة والودع وقد ذكر
حكمهما والمدح بدخله ست
آفات أربع في المدح
واثنان في المدح (فاما
المدح) فالاولى اية قد
يفر ما ينسب به الى الكذب
قال سالك بن سعدان من
مدح اماماً أو حادبا ينسب
به على رؤس الشهاد بعثه

انه يوم القيامة يتعزى لسانه ثمانية اية فديخله اربعة هـ بالمدح منظر الحب وقد لا يكون معصرا له ولا معتقدا لجميع
ما يقوله يصير به مرانيا ما قاله اربعة فديقول ما لا يتحققه ولا سبب الى الاطلاع عليه روى أن رجلا مدح رجلا عند النبي صلى الله عليه
وسلم فقال له عليه السلام لا تحب مدحتك صاحبك لو سمعها ما أبلغ ثم قال ان كان أحدكم لا عماداً أحياه فليقل أحسب ولا ياولأ أن على
الله أحد احسبه الله ان كان يرى انه كذلك

وهذه الآية تنطوي على المدح بالأوصاف المظفرة في تعريفه كقوله يذوق روعه وهو حور ووديع بحر ما ذاقه روعه
يصي بالليل ويسدي ويحج هذه الأمور مستقيمة من ذلك قوله أنه من رصاص ذلك خلق ذلي يسي بحرم يقول فيه لا أحد حرمه ما جمع
عمر رضي الله عنه وحلاني عن رجل قال سألت عن رجل قال سألت (٥٧١) في الباب عن المعاملة قال لا قال فأت

جاءه صباحه ومساءه قال
لا فقال والله الذي لا اله الا
هو لا أراك تعرفه الزبنة
انه قد يفرح المدوح وهو
ظالم أو فاسق وذلك غدير
جاءه قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم ان الله تعالى
يغضب اذا مدح الفاسق
وقال الحسن من دعا الظالم
باطول البقاء فقد أحب ان
يعصى الله تعالى في أمره
والظالم الفاسق يسعى ان
يديم أيعتم ولا يدع لطرح
(وأما المدوح فيصير من
وجهين) أحدهما انه
يحدث به كبر وانما باوهم
مها كان قال الحسن رضي
الله عنه كان عمر رضي الله
عنه جالسا ومعه البردة
والناس حوله اذا أقبل
الجار ودن المنسفر فقال
رحل هذا صبر ربيعة
فسمعا عمر ومن حوله
وجمعا الجار ودن فذا ناهته
نطقه بالبردة فقال مالي ولات
يا أمير المؤمنين قال مالي
ولك اما لقد سمعنا قال
سمعنا قال فثبت أن
تخاطب قدامك منها شيء
وأجبت أن أذكر من
الذي هو له اذا أتى عليه
بالخير فرح به وفرورضى
عن نفسه ومن أعجب نفسه

أبيه أن رجلا مدح رجلا بعد أن صلى الله عليه وسلم قد كرهه ورواه أحمد وشيخنا أبو داود وأبو داود
من هذا الخبر يقامه ذلك فطاعت عني صاحبك من كتاب مسكن مادنا لا نجهل به لئلا نحب فلا
والله حسبه ولا أذكر على أنه أحد الأوصاف كذا وكذا في ذلك منه وعدا بطري في الكبير بسطا
ويحدث فطاعت عني أخيه والله لو سمعوا ما دفعوا إذا أتى أحدكم على أخيه فليقل له لا ياولا ركني على
الله أحد (وهذه الآية تنطوي على المدح بالأوصاف المظفرة التي تعرف بالأدلة كقوله يذوق روعه
وراهم ذو خبر) وروى عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه (ما ذاقه روعه) في الليل ويصير ويحج (وما عرى حماره
(هذه الأمور مستقيمة من ذلك قوله أنه عدل ورصاص ذلك خلق ذلي يسي بحرم القول) به (الابعد حرة
باطمه جمع عمر رضي الله عنه وحلاني عن رجل قال سألت عن رجل سمعته قال لا قال سألت) في الحديث
وبما أماله (قال لا قال والله الذي لا اله الا هو لا تعرفه) رواه ابن أبي عمير عن يمين إبراهيم حدثنا ابن
أبي عمير حدثني أبي قال سمع عمر بن الخطاب كرهه وقد تقدم نحوه في كتاب الزبنة والاحوة (الزبنة
انه قد يفرح المدوح) بذلك ادع (وهو ظالم أو فاسق وذلك غير جائز قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
ان الله تعالى يغضب اذا مدح الفاسق) رواه ابن أبي عمير في بعضه والبيهقي في الشعب من حديث أنس
وبه أنس ظالم أنس ضعيف ورواه أبو يعلى وابن عدي بلغة اذا مدح الفاسق غضب الربوا هاتر
العرش قال الذهبي في الميزان مكر وقد تقدم في كتاب ذاب الكذب (وقال الحسن) الله مري رحمة الله
تعالى (من دعا الناس بالحق فقد أحب أن يعصى الله في الأرض) رواه ابن أبي عمير عن محمد بن عبد الحميد
الذهبي حدثني عبد الله بن عمر بن موسى عن الحسن قد كرهه وروى قوله في الأرض (طاعنا له) في بعض
أن يديم أيعتم ولا يدع لطرح (وأما المدوح فيصير) المدح (من وجهين) أحدهما انه يحدث به كبرا
وعظما (وهما مدح كمال الحسن) أصري رحمة الله تعالى (كان عمر رضي الله عنه فاعدا لومعه
للبردة) بالكسر حوط من حله (وأما من حوله اذ قيل الجار ودن المنسفر) من خاص من (هذا يد
ربعة فسمعا عمر ومن حوله وسمعا الجار ودن المنسفر) أي صري به (وقال) الجار ود
(مالي ومالي يا أمير المؤمنين فقال مالي ولات) ما قد سمعنا قال سمعنا قال فثبت أن تخاطب قدامك منها شيء
فأجبت أن أذكر من أبي الدنيا عن علي بن حمزة حدثنا المولى بن صالح عن الحسن قال
كان عمر فاعدا كرهه قال وحدثنا خلف بن هشام حدثنا حزم سمعت الحسن قال مر عمر بن الخطاب
والجار ودنعه فسمع قائلا يقول هذا يد ربيعة فعلاه بالبردة فقال مالي ولات سمعنا (الذي هو له اذا أتى
عليه بالخبر فرح به وفر) عن الاجتهاد في الطاعات (وروي عن نفسه ومن أعجب نفسه قل تشهده) في
العادة (وأما يشهر للعمل من يرى نفسه مقصر فادأصقب الالسة بالثناء عليه من انه قد ترك) ردة
المقام (وله) ما قال النبي صلى الله عليه وسلم (الذي مدح عدو من حلا ويحج) (نطعت عني صاحبك لو
سمعا) أي لو سمعنا وقها (ما دفع) لحدث المولى (وقال صلى الله عليه وسلم اذا مدح أحدكم أخاه فليقل له لا ياولا ركني على
وكأنك أمروا على خلقه موسى ربهما) ما اذا المحمض وهو الجديد لم يسمي قال العراقي رواه ابن المولى
في الزهد والرفائق من روي به يحيى بن عمر بن مسعود (وقال) صلى الله عليه وسلم (أبسان مدح رجلا عقرت
الرجل عقرت الله) قال عمر في لم يجد له أصلا لم يرفع لك عن عمر بن الخطاب من قوله أخرجه جديس
في بحو به في كتاب الادب قلت رواه من طريق أنس بن مالك عن عمر بن الخطاب عن إبراهيم التيمي عن أبيه قال كما

قل تشهروا بك بين هراجل من يرى نفسه مقصرا ما ادأصعب الناس ما شهد عليه من أنه قد ترك ويهدأ فاعدا بسلام فطعت عني
صاحبك لو سمعنا ما دفع وقال صلى الله عليه وسلم اذا مدح أحدكم أخاه فليقل له لا ياولا ركني على خلقه موسى ربهما وقال أيضا في مدح رجلا
عقرت الرجل عقرت الله

وكان مغرب ما سمع قط لنا ولا مدحوا الا ما عرفت الى معنى وما نذكره من مسموع يسجد بسمع شاه عليه اورد حثالا تراويله الشيطان ولكن اؤس مرجع فقال اس المار (٥٧٢) بعد صدق بلاءهم اماماد كرمه، وذلك قلب العوام واماماد كرمه مغرب فلذلك

قلب الخواص وقال صلى
الله عليه وسلم لومني رجل
الرجل رجل سكين مرهف
كأن حبره من أن يني
عليه في وجهه وقال عمر
رضي الله عنه المذبح هو
الذبح وشأنه لا أن يذبح
هو الذي يذبح عن الله - حل
الذبح يوجب التقوى
لأن المذبح يورث الخوف
والكبر وهو ما مهلك
كالداء وهذا شمه به فان
سلم المذبح من هذه الآفات
في حق المذبح والمذبح
لم يكن به ما سبل رعي كان
مفسد وبالله ولذا كنت أنفي
رسول الله صلى الله عليه
وسلم على إصابته وهذا لورث
إيمان أي بكره عات لم
لزم وقال في غزوة بدر
لمعت باعر وأى شيء يريد
على هذا أو كنهه صلى الله
عليه وسلم قال عن صدق
والله ذكركم رضي الله
عنهم أجل رتبة من
يورثهم ذلك كبروا وعدا
وقد رواه على مذهب الرجل
نفسه فبيع الله من الكبر
والنفاق وهذا صلى الله
عليه وسلم أناسا وولد آدم
ولا غير أي نسل أقول هذا
تفاضل كما يقصده الناس
بالثناء على أنفسهم وذلك
لأن إحقاقه صلى الله عليه

[illegible]

وسلم كانت بالله وبالقرين لله لا يولد دم وتقدمه عليهم كل القول عما هنا قبولاً نصيبه على بعض بقوله لله والله
يفرح لا بتقديمه على بعض رعاياه وتتمصيل هذا لا تقدر على الخ مع بين دم المدح وبين الحظ عليه لا صلى الله عليه وسلم وجبت لها
أنواع على بعض المؤمنين قال معاهد

لله تعالى (اسمى آدم جلده من الملائكة داد كرا الرجل) اسم السم بحركات الملائكة ولان الله ودا
د كره بسوء قالت الملائكة ما اسم السنور عورته اربع على بسلك واحد لله اسنور عورتك (رواه ابن
ابى الدنيا عن محمد بن قدامة الجوهري ومحمد بن عبد المجيد العمري وهذا الخط محمد والاحد ثمانية من سليمان بن
اسحق بن كثير بن محمد قال قد كره (هذه آفات المدح) فانها وانما

• (بيان ما على المدح) •

(اعلم) وقد قال الله تعالى (ان على المدح ان يكون شديد لاحترار عن آفة) كبر و... وآفة عور
فانها (مها كات ولا يحذر) المدح (عنه الا ان يعرف به) بالشر وقصور (ويشتم في عطر
الخطبة) فان عطرها شديدا لا يخل بها الا ما كان مخلصا (و) يشتم في (دهن لينة) فانها من حتى الشرب
(و) فان الاعمال (وانه لا يخل بها الا ما كان مخلصا) (وانه يعرف من نفسه ما لا يعرف المدح) فبقول
ما عرف به من (ولو انكشف له جميع سراره) وما في باطنه (وما يجري على خواطره) فبالايجاب
منه الانساب (الكف المدايح عن مدحه) وامتنع من شتمه عليه واترك به حال اعراضه بالله واليه
الاشارة بقوله من عرف نفسه فقد عرف ربه (وعليه ان يهر كراهية المدح بدليل المدح) ان رأى في
ذلك - لانه قاله (وعدم كراهه بالبدل في نظير ما دعه ولو ما كبر عسده ولا عراضه نوحه
وادخال كلام آخر احدى كانه لم يسمع ذلك المدح وسواء كان ذلك المدح عشو من يقول (وعدم بيان
مدحه بقصيدة والاه في هذا) كثر من لشاعر عرفت في كلامه كبراه كذبه أعده فجمع من
الكذب والمدح (وايه الاشارة بقوله صلى الله عليه وسلم لم يختر) في روى (في روى المدح) (صحيحه
المباينة) اشارة الى ان الكلام في صدر مدحه كثر حتى اتخذ صناعة وصناعة كبره اسنور عورتك
في الاوصاف (كثرا كذب) (التراب) في مدحه فاهم عن المدح شيئا من وكالة عن الحرمان ورد
واحد من يقول في روى (اماداد) (المراد قولهم) هو حكم تراب العرب - فعمل ذلك من
يكبرونه ويقولون بعبه الاثاب وهي ما كبروا في كذا كذا تراب وهو كناية عن القل والحقبة (والمراد
أعطوهم ما طلبوا لان كل ما في التراب تراب فشيء الاعطاء الخنوع في سبب الترفع والتمسك
في التقليل والاستهانة بهم) حرم البسار في روى سر وقيل هو على طاهره في روى وجوههم ان تراب
وحري عليه من عرى قال وصورته (ان كذا كذا تراب ويزيجه بن يديه ويقول ما عسى ان يكون من
الحق من هذا ومن ما يوافي روى في روى الترافيل وعبه ونعرف اسنور بدرك وفدوه هكذا نصت التراب
في وجوههم فان وقد كان بعض مشايخنا اذ ارى نصارا كما دأبوا في روى المدح اسنور بطروب به
يقول له ولهم ترابا كذا عرى تراب فقتل بذلك ما رواه ابن ابي الدنيا عن عثمان بن ابي خبيبة عن
ابن ابي عمير عن حبان بن الورد عن الاعشى ومروان بن ابراهيم عن همام بن الحرث قال قال قتاد بن الاودي
امر ما رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ ارى ما اذ احب ان يخون وجوههم التراب وقدره احمد ومسلم
وأبو داود من حديث قتاد بن ابي اسحق المصنف ورواه الترمذي من حديث أبي هريرة وابن عدي وأبو يعين في
الخليفة من حديث ابن عمر وعبد الله بن عمار في قوله مدح وجوه وفي نسخة المدايح (تبيينه) •
قال بعض الثعالب ونحرم مجاورة الخلد في الاطراف في المدح دالم كان حله على المباحة وتزده الشهاده ان
كثرت وان فضاها ان الله قال عز من عند الله - لا تكثر في مواضعه ولا تكثر في مواضعه الا بالاراد ولا يحبه
الانفلا (قال) (تومج) (سفيان بن عيينة) مرأى عمران اهل الكوفة ثم المكثر ثقة حافظه امام حجة
مات في رجب سنة ١٩٨ وله احدى وتسعون سنة (لا يهر المدح من عرف نفسه) (رواه ابن ابي الدنيا
عن محمد بن يحيى الواسطي حديث محمد بن يحيى بن حويربة عن عيسى بن عبيدة يقول ليس يهر المدح
من عرف نفسه (و) في رجل من الساجين فقال اللهم ان هؤلاء لا يعرفونى وثبت تعرفى) (رواه ابن

ان لى آدم جلده من الملائكة
اللائكة فاذا كرا الرجل
السم لاه اسم بحركات
الملائكة ولان الله ودا
د كره بسوء قالت الملائكة
ما اسم السنور عورتك
اسم آدم اسنور عورتك
اربع على بسلك واحد لله
الذى سنور عورتك وهذه
آفات المدح

• (بيان ما على المدح) •
اعلم ان على المدح ان
يكون شديد لاحترار عن
آفة الكبر والهم وآفة
الغرور ولا يحذر الا ما
يهر به ويشتم ما
حضر الخفة ودقائق الرياء
وآفات الاعمال فانه يعرف
من نفسه ما لا يعرف المدح
ولو انكشف له جميع أسرار
وما يجري على خواطره
كف المدايح عن مدحه
وهبه ان يهر كراهه
المدح ما دلل المدح قال
صلى الله عليه وسلم احذوا
التراب في وجوه المدايح
وقال سفيان بن عيينة لا يهر
مدح من عرف نفسه وانى
على رجل من الساجين
فقال اللهم ان هؤلاء
لا يعرفونى وثبت تعرفى

وسلم قد كره وجميع ما طعنوا به على محمد بن رسول الله صلى الله عليه وسلم يسمي بها وهو عراقي متفق عليه
قلت ورواه كذلك أحمد وابن عدي وروى أحمد وتبعه في الحديث والبيهقي من حديث ابن عمر لا تخلف
بأبيك ولا تخلف بغير الله فإنه من حلف بغير الله فقد أشرك ورواه ابن ماجه والبيهقي أيضا لا تخفوا ما تأمركم
من حلف بالله فليصدق الحديث ورواه البخاري والبيهقي لا تخفوا ما تأمركم وزادوا لكم من
حلف شيء دون الله فقد أشرك وفي الباب توهير برة ولعنا حذيثه لا تخفوا ما تأمركم ولا ماهاكم ولا
بالأدواء لا تخفوا إلا ما تم ولا تخفوا إلا ما كنتم صادقين رواه تواتر والنسائي والبيهقي وابن حبان وعبد
الرحمن بن سمرة واهد حديثه لا تخفوا ما طوعت ولا ما طأعت ولا ما طأعت ولا ما طأعت ولا ما طأعت ولا ما طأعت
ابن حبان ولعمري حديثه لا تخفوا ما طوعت ولا ما طأعت ولا ما طأعت ولا ما طأعت ولا ما طأعت ولا ما طأعت
به ولا تخفوا شيئا من دونه رواه البخاري في الكبير عن حبيب بن سليمان بن سمرة عن أبيه عن جده
وروى عبد الرحمن بن عوف عن أبيه عن جده عن أبيه عن جده عن أبيه عن جده عن أبيه عن جده
صلى الله عليه وسلم لا تسعوا الغيب كراما إنما
الكرام الرجل المسلم وقال
أبو هريرة قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم لا يقولن
أحدكم عهدا ولا أمرا
كلكم عهد الله وكل ناسكم
أما الله وليقل في أي
وجاريته وفتاى وفتاى ولا
يقول المملوك رب ولا ربني
ويقل سيدي ولا سيدي
ولا سيدي ولا سيدي ولا سيدي
ولا سيدي ولا سيدي ولا سيدي

وقال صلى الله عليه وسلم
لا تسعوا الغيب كراما إنما
الكرام الرجل المسلم وقال
أبو هريرة قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم لا يقولن
أحدكم عهدا ولا أمرا
كلكم عهد الله وكل ناسكم
أما الله وليقل في أي
وجاريته وفتاى وفتاى ولا
يقول المملوك رب ولا ربني
ويقل سيدي ولا سيدي
ولا سيدي ولا سيدي ولا سيدي
ولا سيدي ولا سيدي ولا سيدي

مولاي وليقل سيدي وفي رواية لا يقول أحدكم سيدي هكذا لا يقول أحدكم مولاي قال
 مولاي الله وسكن ابن سيدي (وقال صلى الله عليه وسلم لا تقولوا للمصنف سيدي فانه ان يكن سيديكم
 فقد سخطتم ربكم) رواه ابن الدنيا عن عبد الرحيم بن عيسى الابن حدثنا معمر بن هشام حدثني أبي
 عن قتادة عن عبد الله بن بريدة عن أبيه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تقولوا سيدي وقال العراقي رواه
 أبو داود من حديث بريدة بسند صحيح قلت ورواه كذلك أحمد والشافعي والرواني والبيهقي
 وسليمان بن أحمد من حديث عبد الله بن بريدة عن أبيه (وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قال
 يا سيدي من الاسلام وان كان صادقا فهو كاهن وان كان كذبا فلن يرجع الى الاسلام - ما) قال
 العراقي رواه الشافعي وابن ماجه من حديث بريدة مضافا صحيح اه قلت ورواه كذلك الحاشيا لكم وقال
 ابن أبي الدنيا حدثنا أبو خزيمة حدثنا علي بن الحسن حدثنا الحسن بن واقد عن عبد الله بن بريدة عن أبيه
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قال لي قد كرهه وسكن بهط الجماعة لم يعد الى الاسلام صادقا
 (وهذا والله مما يدل على الكلام ولا يمكن حصره) من ذلك ما رواه مسلم من حديث مسعود لا يقل
 أحدكم سيدي كبرت وكبرت لى هو معنى وهذا الخبر لا يقول أحدكم سيدي آية كبرت وكبرت به
 هو سي وسكنه سي وروى الطبري في الكبير من حديث واثقه لا يقول أحدكم سيدي كبرت وكبرت
 ولكن لا يقل أول ورواه أبو الحسن محمد بن علي بن محرز الازدي في مشيخته وابن النعمان من حديث أبي
 هريرة لا يقل أحدكم سيدي كبرت وكبرت لى هو معنى وهذا الخبر لا يقول أحدكم سيدي كبرت وكبرت
 ورواه أبو داود والترمذي وابن ماجه بزيادة اللهم ارحمني ان شئت اللهم ارحمني ان شئت وفيه فانه يقل
 ما يشاء لا مكره له وروى ابن ماجه من حديث ابن عباس لا يقول أحدكم سيدي كبرت وكبرت
 الطبري في الاوسط من حديث أبي هريرة لا يقول أحدكم سيدي كبرت وكبرت لى هو معنى وهذا
 ولكن لا يقل اللهم اغني عني حاجة لا يباع عند الامانة وروى أحمد والشافعي والبيهقي والرواني
 اليوم والليل من طريق عن ابراهيم عن أبي ثمامة بن سهل بن حبيب عن أبيه مرويا لا يقول أحدكم
 حبيبت نفسي ولكن لا يقل نفسي نفسي ورواه البيهقي من طريق سمعان بن عبيدة عن ابراهيم عن أبي
 ثمامة ولم يدكرناه ورواه شاذان بن اسمعيل بن طريف عن ابراهيم عن عروة عن عائشة ورواه أحمد
 والشافعي من طريق سمعان بن هشام عن أبيه عن عائشة ورواه الطبري من طريق فرقة عن عبد الرحمن
 عن ابراهيم عن محمد بن حبيب عن أبيه ورواه ابن أبي ربيعة في افراد من حديث أبي هريرة ورواه
 أبو داود من حديث عائشة لا يقول أحدكم حبيبت نفسي ولكن لا يقل نفسي نفسي وروى أحمد
 ورواه ابن أبي عمير عن أبيه عن عائشة ورواه الطبري من طريق سمعان بن هشام عن أبيه
 لا يصح في رمضان كذا فان رمضان اسم من أسماء الله اعظام ولكن قولوا شهر رمضان كذا
 كتابه ورواه ابن عدي وأبو الشيخ والبيهقي وصححه والبيهقي من حديث أبي هريرة لا تقولوا رمضان
 رمضان اسم من أسماء الله تعالى ولكن قولوا شهر رمضان في حديث أبي الملع عن أبيه رفعه لا تقل
 نفسي اشبه طائر فانه يعظم حتى يصير مثل البيت ويقول قوتي مرعته وسكن قل سم الله هاندا
 قلت ذلك تصاغر حتى يصير مثل النمل في غروره أجده وأبو علي واسوردي ولطيفي وس
 اسني في اليوم والليله والدارقطني في افرادكم ورواه أحمد أيضا والبيهقي والبيهقي عن أبي
 خزيمة الهاشمي عن ربيعة رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن أبي جري حار بن سلم الهاشمي مرويا
 لا تقل عايت اسلام فان عليك السلام تحية النبي ولكن في الاسلام عليك واه أبو داود والترمذي

وقال صلى الله عليه وسلم
 لا تقولوا للفاقد سيدنا
 فانه ان يكن سيدكم فقد
 أسخطتم ربكم وقال صلى
 الله عليه وسلم من قال أنا
 بريء من الاسلام فان كان
 صادقا فهو كاهن وان كان
 كاذبا فلن يرجع الى
 الاسلام سالما بهذا وأما
 مما يدل في الكلام ولا
 يمكن حصره

تكون من تكلم بغيره (فكن من سكتهم) من آياته (بسلامة) من لمكروه
 حكن من سكتهم
 قالوا من سكتهم
 * (الآفة العشر) *
 سؤال العوام عن صفات الله
 تعالى وعن كلامه وعن
 الحروف وأنها مدعومة أو
 معدومة ومن حقه الاشتغال
 بالعمل بما في القرآن الآن
 ذلك ثقبيل عن القوس
 والفضول خذ من على القلب
 والعلم يظهر بالحواس في
 العلم إذا الشيطان يميل إليه
 الملك من العلماء وأهل
 الفضل ولا يزال يحب إليه
 ذلك حتى يشك في العلم بما
 هو كرم وهو لا يدري وكل
 كبيرة يرتكبها العاصي هي
 اسم له من أن يتكلم في العلم
 لاسيما فيما يتعلق بالله
 وصفاته وعاشا بعلوم
 والاشتغال بالعبادات
 والايان بما ورد به القرآن
 والنسليم على الله الرسل
 من غير بحث وسؤالهم عن
 غير ما يتعلق بالعبادات
 سوء أدب منهم يستحقون
 به المقت من الله عز وجل
 ويشتمون خطرات الكفر
 وهو كسؤال ساسة الدواب
 عن أسرار الملوكة وهو موجب
 العقوبة وكل من سأل
 عن علم غامض ولم يبلغ
 فهمه تلك الدرجة فهو
 مذموم فانه بالإضافة إليه
 عاصي ولذلك قال صلى الله
 عليه وسلم ذروني ما ترككم
 فاما هلك من كان قبلكم
 بكثرة سؤالهم واختلافهم على أنبيائهم ما يسئلكم عن أمورهم وما ترككم

تكون من تكلم بغيره (فكن من سكتهم) من آياته (بسلامة) من لمكروه
 (أحدى العشر) روى أس في باب في الصمت واسبق في شعب من مرسل حسن رحمه الله عبدا
 تكلم بغيره أو سكت فسلم ورواه أبو بكر في الامثال عن الحسن عن أس ورواه أسبق في شعب
 روى عن أس ورواه الحرثي في سكارم الاختلاف عطاء رحمه الله عبدا قال بغيره أو سكت فسلم ورواه
 عن الحسن مرسل ورواه أبو الشيخ في اشواق من حديث في ثمانية بلغة الحرثي
 * (الآفة العشر) سؤال العوام عن صفات الله تعالى *

(وص كلامه وعن الحروف ونها مدعومة واحدة) وما يحكي عن مجرا كسؤالهم عن الامتياز هل هو
 مخلوق أو غير مخلوق (ومن حقه الاشتغال بالعمل بما في القرآن) من لا واصلوا هو (الآن ذلك نقص
 على سروس) لا تستقر به (والفضول يوجب على القلب والعاصي فرح باب بخصوص في اسم ادب شيطان
 بتحل ليه من العلماء) التكمل وأهل الحقل (ولا يزال يحب به ذلك حتى) توفقه على دمار الكفر
 ورجاء (يتكلم بما هو كافر) والعباد بالله فيسئل من القوس (وهو لا يدري) ولا يشعر (وكل كبيرة
 يرتكبها العاصي فهي اسم له من أن يتكلم في العلم) لعدم أهليته (لا سيما فيما يتعلق بالله وصفاته
 وأخبار العوام لا تستعمل بالعبادات) الظاهره (والايان بما ورد به القرآن والتسليم لما فيه
 الرسل) عليهم السلام (من غير بحث) ولا تفر هذا أدخل أحقرهم وندمهم أعمالهم (وسؤالهم عن
 غير ما يتعلق بالعبادة سوء أدب منهم يستحقون به المقت من الله تعالى) واندب عن ساحة حضرة
 (ويشتمون خطرات الكفر وهو كسؤال ساسة الدواب) جمع سائس وهو الذي يتعاقد لدواب في خدمتها
 ومراعاة أحوالها (عن أسرار الملوكة) ساطعة (وهو موجب العقوبة) والسكاب (وكل من سأل عن
 علم غامض) أي دقيق (ولم يبلغ فهمه تلك الدرجة فهو مذموم) وفساده أكثر من صلاحه (فانه
 بالإضافة إليه عاصي ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ذروني ما ترككم أي اتركوني من السؤال
 ما ترككم) أي مذهب تركي ما ترككم من الأمر ما شئنا والله في عه ولا تفر صوابا كثيرة بحث عما لا يعيكم
 في دينكم مع ما يترككم لا تقول لكم شيئا فقد وافق ذلك أراما ونشدنا واحدنا نصر ما ترككم ولا
 تستكشفوا كمال أهل الكتاب ولا تكفر وامر الاستقصاء فيما هو مبين بوجه ظاهر وان صلح لغيره لا مكان
 أن يكفر الجواب امرت عليه فيصاحي قصة نقرة بي سرائيل شددوا فشد عليهم فاصبر وصرع ذلك بامته
 ومن ثم طله قوله (فاما هلك من كان قبلكم) من أمم الانبياء (سؤالهم) ما هم عما لا يعيهم ورواه
 بكثرة سؤالهم (واختلافهم على أنبيائهم) وان كان الامر كذلك نسوا شرف القلوب وهن لدين
 واستحواله المحن وبلايا والمفهوم من السبب الهى عن اسؤال والاختلاف طاف بين السؤال مشهور
 به من فاسألوا أهل الذكر فكيف يكون الشئ مأمورا منها قلت انما هو ما ورد ما ياذن لمعلم في
 السؤال عنه وهو الذي يعنيه في دينه ودينه وادبى عنه هو السؤال الذي يكفره الزرع والخصر ما
 وفيما لا يعنى من العصول (ما نهيتكم عنه فاحشوه) أي دائما على كل تقدير ما دم مهيا عنه حتم في
 الحرام وسبب في المكروه لا يقتل مقتضى الهى الانزل جرح حريته والا صدق عليه انه عاص و
 مخالف (وما أمرتكم به فأتوا منه) وجوب في الواجب وبما في سدود (ما استطعتم) لأن دعاه هو
 أخرجه من العلم الى الوجود وذلك يتوقف على شرائط وأسباب كالقدرة على الفعل ونحوها وبعضه
 يستطاع وبعضه لا لا يحرم سقط التكليف عما لا استطاع ادلايكاه الله تعالى وسماها ودلالة انواقه
 له يخص عموم ما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا قال العراقي منق عنه من حديث أى
 هريرة فقلت واهل الحارثي في الاعتصام بحديث ورواه مسلم بلفظ بكثرة سؤالهم وفيه ما ترككم شئ
 بكثرة سؤالهم واختلافهم على أنبيائهم ما يسئلكم عن أمورهم وما ترككم

تسألوني عن شيء إلا نبأناكم به مقام اليه رجل فقال
يا رسول الله من أنبي فقال
أولئك حذافة مقام البلاء
شباب أنحوا فقال يا رسول
الله من أنونا فقال أولئك
الذين تدعيان اليه ثم قام
ابن عمر فقال يا رسول
الله أني أجد ما أطمعني الناس
فقال لا بل في النار فلما رأى
الناس غضب رسول الله
صلى الله عليه وسلم أسكوا
فقام اليه عمر رضي الله
عنه فقال رضيتم بآثاره ما
وبالاسلام ديناً وبمحمد
صلى الله عليه وسلم نبياً فقال
اجلس يا عمر وجلس الله ثالثاً
ما عثت ووقفت في الحديث
ثم صلى رسول الله صلى الله
عليه وسلم عن القبل والقيل
واضاعة المال وكثرة السؤال
وقال صلى الله عليه وسلم
يوشك الناس يتسألون حتى
يقولوا قد حق الله الخلق
في خلق الله فادعوا ذلك
فقولوا قل هو الله أحد الله
الصمد حتى تحتموا السورة
ثم ابتدل أحدكم عن يساره
ثلاثاً وليس بعد الله من
الشیطان الرجيم وقال جبر
مازلت آية المتلذذين إلا
لكثرة السؤال وفي قصة
موسى والخضر عليهما
السلام تبينه على المنع من
السؤال قبل أن أسأله فحقه
إذا قال فان ابتغيتي فلا

فأولئك حذافة مقام البلاء
شباب أنحوا فقال يا رسول
الله من أنونا فقال أولئك
الذين تدعيان اليه ثم قام
ابن عمر فقال يا رسول
الله أني أجد ما أطمعني الناس
فقال لا بل في النار فلما رأى
الناس غضب رسول الله
صلى الله عليه وسلم أسكوا
فقام اليه عمر رضي الله
عنه فقال رضيتم بآثاره ما
وبالاسلام ديناً وبمحمد
صلى الله عليه وسلم نبياً فقال
اجلس يا عمر وجلس الله ثالثاً
ما عثت ووقفت في الحديث
ثم صلى رسول الله صلى الله
عليه وسلم عن القبل والقيل
واضاعة المال وكثرة السؤال
وقال صلى الله عليه وسلم
يوشك الناس يتسألون حتى
يقولوا قد حق الله الخلق
في خلق الله فادعوا ذلك
فقولوا قل هو الله أحد الله
الصمد حتى تحتموا السورة
ثم ابتدل أحدكم عن يساره
ثلاثاً وليس بعد الله من
الشیطان الرجيم وقال جبر
مازلت آية المتلذذين إلا
لكثرة السؤال وفي قصة
موسى والخضر عليهما
السلام تبينه على المنع من
السؤال قبل أن أسأله فحقه
إذا قال فان ابتغيتي فلا

تسألني عن شيء حتى أحدث لك منه ذكراً فأسأله فقال لا تؤاخذني

بما سئلت ولا تؤهني من أمرى عسر العظام يصير حتى أسأل ثلاثاً قال هذا من أمانتي وبينك

والى الاعتراض الثالث أو لوقت (وفارقه) وكان ما كان مما هو مذكور في قرآن (سؤال العوام
عن غوامض الدين من أعظم الآيات وهو من اثبات الحق بعبادتهم) أي كمهم (ومعهم عن
ذلك) وليس المراد بالعوام السوية والاحلاف من أهل السواد فقط بل هي العوام لا يدرى لغوي
والمحدث والعصر والقبيلة والتكلم بل كل علم سوى المصنفين لعلم الساحة في بحار المعرفة القاصرين
أجمعين وهم عليه الصارفين وحوهم على الدنيا وشهوات انهم عن المال والجواهر الخلق واثار المذات
المخلصين لله تعالى في العلوم والاعمال القانتين بجميع حدود الشريعة وآدام في القبول بطاعت وترك
المسكرات المزعجة قلوبهم بالجله عن غير الله المستعظم للذباب لا لا حرة في حبس الله تعالى
فهؤلاء هم أهل العوص في بحر المعرفة وهم مع ذلك كله على خطر عظيم جهلك من العشرة نهضة الى
يسعدوا سعدتهم بالذو المكتوب والسر المحزون (وتحوصهم) أي أولئك العوام ومن في هذه هم (في
حروف القرآن يضاهي اشتغال من كتب اليه ذلك كتابا رسمه به أموراً فلم يشتغل بشيء منها وصيغ
رمانه في ان قرطاس الكتاب عتيق ثم حديث فاستحق بذلك العقوبة لا محالة فذكر ان تضيق العاني حدود
القرآن واشتغاله بحروفه أي قديمة ثم حادثة وكذلك سائر مصنفاته تعالى) فان اتفق سؤال من ذلك
فيصعب على المعارف مع السائل عن مثله وبسببه نهضة وقد نهيها عن الخوض في مثل ذلك وان لم يجد
بدا من الخوض معها في مثله فليقل له ماد انتهى في سؤالك فان أردت شيئا من اقرب ومن صفات الله تعالى
بجميع صفات الله قديمة وان أردت شيئا من صفات الخلق بجميع صفاتهم لمخوفة فان أردت ما ليس صفة
للحق ولا صفة للمعاني فهو غير مفهوم ولا مقصود وما لا يعيهم ولا يتصور دانه كيف يفهم حكمه في اقدم
والحدوث والاصل زحزح السائل والكاتب عن الجواب ولا عدول عنه الا ضرورة ما يل المصطر ما ذكرناه
وان كان اسائل ذلكا بعد الحق فليقل له ان الله تعالى في لوجوده
اربع مراتب وجود في الالبيان ووجود في الالهام ووجود في الالاسار ووجود في الالاباض المكتوب
عليه كالنار والاباض له وجود في السور ووجود في الحبال والذهب وهو الاله لم صورة سار وحقيقته
وهو وجود في الالاسار وهي كلمة دالة عليها بمعنى لعمري ولها وجود في الالاباض المكتوب عليه برفق
والاحرف صفة خاصة للبار كالقلم للقرآن والكلام لله تعالى والمحرق من هذه الحلة هي التي في السور
دون التي في الالدها وفي الالاسار وعلى الالاباض دلوكا المحرق هو الذي في الالاباض والالاسار لا تحرق
قبل الالاباض فليقل له ان كلمة سار محرق هي لمون والالف والراء قبل الالاباض قبل مرقوم هذه حروف
على الالاباض بمرقة فلان الالاباض قبل كور بكامة سار والمكتوب بكامة السار محرق بسايم لال المذكور
والمكتوب هذه الكلمات هو ما في السور وما في السور محرق فكذلك القدم وصف كلام الله كالحراق
في وصف سار وما يطلق عليه اسم القرآن له وجود على أربع مراتب أولاها وهي الالاصول ووجودها ثم
ثان الله تعالى يصاهي وجود السار في السور والله المثل الاعلى سلك لا بد من هذه الامثلة في تفهم بمرقة
والقدم وصف خاص لهذا الوجود والثاني وجود النعم في آذه ساعدا النعم قبل الالاسار لساننا وجوده
في لساننا تقطع صواتنا وجوده في الاوراق بانك كتابة هذا مثلنا في آذه ساعدا نسمي عم القرآن قبل الالاطاق
به قلنا على ما صفا وهي بخوفة لكن المعلوم به فديم كان علما بالبار وشوق صورته في الحبال غير محرق
لكن المعلوم به محرق هذا مثلنا صوتا وحركة الالاسار ذلك صفة لالاسار لساننا احداث وصفه فوجد
بعده وما هو بعد الاحداث حدث بضرورة ولكن سطوقا ومذكورنا ومقر وما يستلزم هذه الاصوات
الحادثة قديم كما اذا كثرنا حروف البار لساننا كان المذكور به هذه الحروف محرقا وصواتنا تقطع
أصواتنا غير محرق الآن يقول قائل حروف البار عبارة عن بعض اصواتنا ان كان كذلك فحروف سار
محرقه وحروف القرآن ان كانت عبارة عن نفس اقربان فهي قد تمت كذلك المعطوط برفق البار والمكتوب

وفارقه فسؤال العوام عن
غوامض الدين من أعظم
الآيات وهو من اثبات
الحق بعبادتهم ومعهم
من ذلك وخوصهم في حروف
القرآن يضاهي اشتغال
من كتب اليه ذلك كتابا
رسمه به أموراً فلم
يشتغل بشيء منها وصيغ
رمانه في ان قرطاس
الكتاب عتيق ثم حديث
فاستحق بذلك
العقوبة لا محالة فذكر
ان تضيق العاني حدود
القرآن واشتغاله بحروفه
أي قديمة ثم حادثة
وكذلك سائر مصنفاته
تعالى والله تعالى
أعلم

به معرفة لان ما كتب هو نفس النار الذي هو صورة النار - يترجى فيه في الاوراق من غير
 حرق واخرى هذه اربع درجات في لوجود تشكك على العوام ولا يمكنهم ادراك تفاصيلها وخاصة
 كل واحد منها فذلك لا يجوز لهم فيها تحقيق هذه الامور حتى يلبسوا بجميع من الخوض فيه و يقال
 له ان قرآن غير محروق وسكت ولا ترد عليه ولا تنقص ولا تنزل عنه ولا تبحث واما لما ذكر في بيان الاشكال
 في الحظوظ ونوعها فان لا تحدث العاصي ولا لا يكفه ما يبس في حافته وهكذا جميع موضوع الاشكال
 في الطواهي وقد شرهه المصنف في الحام العوام ومرئى في ذلك في كتاب قواعد عقائد
 وعلى هذا القدر وقع الاختصار في شرح كتاب آداب اللسان ترغى من ذلك عند
 اذان ظهر يوم الثلاثاء ثالث شهر الخير من شهر ربيع الثاني
 وماتين وكتبه أبو الفتح محمد بن تقي الحسيني ناب
 الله عليه وأهله وأئمة الجدة الله رب العالمين
 وصلى الله على سيدنا محمد وآله
 رحمه الله وسلم ساجد
 كثره آمين

(ثم الجزء السابع ويليها الجزء الثامن انه كتاب دم العصب)

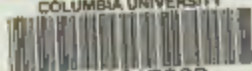
صفحة	موضوع	صفحة
٢	(كتاب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وفيه أربعة أبواب)	٢١٦
٤	الباب الأول في وجوب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر	٢١٩
١٤	الباب الثاني في أركان الامر بالمعروف وشروطه	٢٢٦
٥٢	باب الثالث في المنكرات المأثورة في العادات	٢٣٠
٥٢	منكرات مسأحة	٢٤٠
٥٧	منكرات الأسواق	٢٤٤
٥٨	منكرات الأسواق	٢٥٠
٥٩	منكرات الحمامات	٢٥٧
٦٠	منكرات الضبابة	٢٦٤
٦٣	المنكرات العامة	٢٧٥
٦٤	الباب الرابع في أمر الامر والاطمئنان	٢٩٢
٨٩	(كتاب آداب العبادة وأخلاق النبوة)	٢٩٨
٩١	بيان تاديب الله تعالى على جيبه محمد صلى الله عليه وسلم	٣٠١
٩٦	بيان جله من محاسن أخلاقه التي جعلها بعض العلماء	٣١٥
١٠٧	بيان جله أخرى من أخلاقه	٣١٨
١١٢	بيان كلامه وخصاله صلى الله عليه وسلم	٣٢٥
١١٥	بيان أخلاقه وآدابه في الطعام	٣٣٢
١٢٦	بيان أخلاقه وآدابه صلى الله عليه وسلم في اللباس	٣٣٧
١٣٤	بيان عفو صلى الله عليه وسلم مع القدرة	٣٤٢
١٣٧	بيان اغضائه صلى الله عليه وسلم عما يكرهه	٣٤٢
١٣٨	بيان صفاته صلى الله عليه وسلم وجوده	٣٤٢
١٤٠	بيان صفاته صلى الله عليه وسلم	٣٤٢
١٤١	بيان نواصيه صلى الله عليه وسلم	٣٤٦
١٤٤	بيان صورته صلى الله عليه وسلم وحفته	٣٤٨
١٦٤	بيان معجزاته وآياته لئلا يظن على صدق	٣٥٠
١٩٩	(كتاب عجائب القلب)	٣٥٠
٢٠١	بيان معنى النفس والروح والقلب والعقل	٣٥٠
٢١٠	بيان حدود القلب	٣٥٠

٤٨٤	الآفة الثامنة العن	٣٥٧	بيان علامات حسن الخلق
٤٩٢	الآفة التاسعة الفناء	٣٦٢	بيان الطريق في رياضة الصبيان في أول
٤٩٥	الآفة العاشرة امراخ		شور وروحه تأديبهم وتحيين أخلاقهم
٥٠٢	الآفة الحادية عشر السخرية والاستهزاء	٣٦٨	بيان شر وطا الارادة ومقتضيات المحاكمة
٥٠٤	الآفة الثانية عشر اشاء السر	٣٨٤	(كتاب) كسر الشهوتين شهوة البطن
٥٠٥	الآفة الثالثة عشر الوعد الكاذب		وشهوة الفرج
٥١٠	الآفة الرابعة عشر الكذب في القول واليمين	٣٨٦	بيان فضيلة الجوع ودم الشبع
٥٢٢	بيان ما يخص فيه من الكذب	٣٩١	بيان آفات الشبع وفوائد الجوع
٥٢٨	بيان الحد من الكذب بالمعاريض	٤٠٢	بيان طريق الرياضة في كسر شهوة العين
٥٣٢	الآفة الخامسة عشر لعبة	٤٢١	بيان اختلاف حكم الجوع وفصله بتمواختلاف
٥٣٩	بيان معنى لعبته وحدها		حول الناس فيه
٥٤٠	بيان لعبته لا تقتصر على اللسان	٤٢٥	بيان آفات الرياضة المتطرق الى من تركه كل
٥٤٥	بيان الاسباب المائعة على العيبة		الشهوات أو قتل الطعام
٥٤٧	بيان العلاج الذي به يمنع اللسان من العيبة	٤٢٨	القول في شهوة الفرج
٥٥١	بيان محرم العيبة والقباح	٤٣٢	بيان ما على المريد في ترك التزويج وفعله
٥٥٢	بيان الاعتدال في رخصة في العيبة	٤٣٩	فضيلة من تخالف شهوة الفرج والعين
٥٥٨	بيان كثارة العيبة	٤٤٦	(كتاب) آفات اللسان
٥٦١	الآفة السادسة عشر اسمية	٤٤٩	بيان عظم خطر اللسان ووسيلة العيث
٥٦٤	بيان حد ما يجب وما يجب ان يرد	٤٥٩	الآفة الاولى لكلام في بالاد بك
٥٦٨	الآفة السابعة عشر كلام ذم اللسانين	٤٦٤	الآفة الثانية وصول الكلام
٥٧٠	الآفة الثامنة عشر المدح	٤٦٧	الآفة الثالثة الخوض في الباطل
٥٧٢	بيان ما على المدح	٤٦٩	الآفة الرابعة المراء والحدال
٥٧٤	الآفة التاسعة عشر في الغفلة عن دقائق الخطا في لغوي الكلام	٤٧٢	الآفة الخامسة المحسومة
٥٧٩	الآفة العشرون سؤال العوام عن صفات الله تعالى	٤٧٦	الآفة السادسة التي تعبر في الكلام
		٤٧٨	الآفة سابعة المحس والسب





COLUMBIA UNIVERSITY



0026817322

JAN 23 1956

